

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY



JAMIA MILLIA ISLAMIA  
NEW DELHI  
LIBRARY

Class No 954 023

Book No 168 L9

Accession No 72906

JAMIA MILLIA ISLAMIA  
NEW DELHI

954.023  
16819

72906  
DATE DUE 19 MAY 1980.

This book is due on the date last stamped. An  
overdue charge of 10 P will be charged for each day  
the book is kept over-time

---

JAMIA COLLECTION

--	--	--	--

# سلاطین دہلی کا سیاسی نظریہ

(مبعہ ترجمہ قنادائے جہان داری از ضیاء الدین برقی، سال تصنیف تقریباً ۹-۱۳۵۸ھ)

مؤلفین

محمد حبیب

اور

ڈاکٹر بیگم افسر عمر سلیم خاں، ایم۔ اے، پی ایچ ڈی

مترجم

سید جمال الدین



ترقی اردو پورڈ نئی دہلی

بہ اشتراک

انڈین کونسل آف ہسٹاریکل ریسرچ نئی دہلی

پہلا اردو ایڈیشن — 1000 — 1979ء — 1901ء (شک)

© اردو: انڈین کونسل آف ہسٹاریکل ریسرچ، نئی دہلی

POLITICAL THEORY OF DELHI SULTANATE

قیمت: 13/- روپے

[اس کتاب کا اردو ترجمہ انڈین کونسل آف ہسٹاریکل ریسرچ، نئی دہلی سے حاصل ہوا۔]

پرنسپل سلیکشن آفیسر، بیورو فار پروموشن آف اردو، ویسٹ بلاک 8، آر۔ کے۔ پلادم نئی دہلی  
H0022 نے اے۔ جے۔ پرنٹرز۔ نئی دہلی سے چھپوا کر ترقی اردو بورڈ، حکومت ہند، نئی دہلی  
کے لیے شائع کیا



## پیش لفظ

علم دنیا کی سب سے بڑی دولت ہے۔ قوموں کی معاشی اور سماجی ترقی کے لیے ضروری ہے کہ ذخیرہ علوم ان کی اپنی زبانوں میں دست یاب ہو۔ اردو والوں کی ذہنی اُبھار، فکری بالیدگی اور ان کی ہمہ جہت ترقی کے لیے بھی ضروری ہے کہ اردو زبان میں عصری علوم اور فنون سے متعلق بنیادی معلوماتی اور معیاری کتابیں شائع ہوں۔ چنانچہ ترقی اردو بورڈ / بیورو فلار پروموشن آف اردو نے عصری ضروریات کو پیش نظر رکھتے ہوئے اسکولوں اور کالجوں کی نصابی کتابوں، بچوں کے ادب، لغات، فنی اصطلاحات اور انسانی کلو پیڈیا کی تیاری کے علاوہ عام مطالعے کی سائنسی، علمی اور ادبی کتابوں کی اشاعت کا ایک جامع پروگرام مرتب کیا ہے۔

اب تک بیورو نے خاصی تعداد میں کتابیں شائع کی ہیں جن کو ادبی حلقوں میں کافی پسند کیا جا رہا ہے۔ بعض کتابوں کے تودہ سرے اور تیسرے ایڈیشن بھی شائع ہو چکے ہیں۔ زیر نظر کتاب بھی اسی اشاعتی پروگرام کا ایک حصہ ہے۔ امید ہے کہ اسے علمی اور ادبی حلقوں میں پسندیدگی کی نظروں سے دیکھا جائے گا۔

بیورو فلار پروموشن آف اردو،  
وزارت تعلیم اور سماجی بہبود،  
حکومت ہند



## بیاد

ڈاکٹر ضیاء الدین احمد سلیم اے پی ایچ۔ ڈی، ڈی۔ ایس سی  
وائس چانسلر، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

## فہرستِ مضامین

نمبر صفحہ	عنوانات
	مقدمہ
۱۵	(پروفیسر محمد حبیب)
۲۵	ترجمہ فتاویٰ جہانگیری
	(ڈاکٹر افتخار محمد)
...	دیباچہ از ضیاء الدین برنی
۳۶	نصیحت ۱ (سلطان کا ذاتی تحفظ)
۳۸	نصیحت ۲ سلطان کی دینداری کے اثرات کے بارے میں
۴۹	نصیحت ۳ صلاح و مشورہ کے یو مض کے بارے میں
۵۸	نصیحت ۴ حرمِ دربار اس کے اور استبداد اور مستبہش کے درمیان فرق کے بارے میں
۶۳	نصیحت ۵ سلطان کے عدل کے بارے میں
۶۹	نصیحت ۶ افسران اور خواص کے مراتب کے بارے میں
۷۲	نصیحت ۷ فوج کے بارے میں
۸۹	نصیحت ۸ ۱۔ برید کے بارے میں ۲۔ خلافتِ راشدہ کا دور تاریخِ عالم میں درمیانی وقفہ کی حیثیت رکھتا تھا۔ نوح علیہ السلام اپنے قدیم طریقوں پر واپس آجاتا ہے۔
	نصیحت ۹
۹۷	۱۔ قیمتوں پر کنٹرول (رنجوں کا ضبط)

۲ اسلام کے اصولوں اور ادارہ مادشاہت کے درمیان تضاد۔

سلطان کے وقت کی اہمیت کے بارے میں

نہایت ۱۰

مرکز میں حق و صداقت کے قیام کے بارے میں،

نہایت ۱۱

۱۔ نظریہ تناقص؛ معیات کا اتنا ناقص ہے کیوں کہ دنیوی قوتوں میں سے کوئی بھی اپنی مخالف ضد کو قطعاً ناپید نہیں کر سکتی۔

۲ برنی ہندو مذہب کے خلاف کھل کر مقابلہ کرنے کی وکالت کرتا ہے

۳ برنی یتیم کرتا ہے کہ ہندوستان کے مسلم سلاطین نے تعصب ہیں

(الف) ہندو خوش حال ہیں، (ب) مسلمانوں کو گناہ آلود پیشوں کی تھوٹ ہے (ج) قاعدوں کو تعلیم دینے کی اہمیت ہے۔

۴ برنی اس بات کی وکالت کرتا ہے کہ تعلیم کمتر طبقوں کے لیے موزع ہونا چاہیے کیونکہ تعلیم بغیر قابل اور لائق بنادے گی

عدل کے نظم و نسق کے بارے میں

نہایت ۱۲

۱ فراں روا کا نظری اور جہی جذبہ عدل

۲۔ مساوات خاص و عام

سلطان کا رسم اور سرزیش

نہایت ۱۳

۱ اعتدال اور اختیار کی ضرورت

۲ سلطان کا اعتراف حقوق

۳۔ سرزیش کے کچھ مسائل

ضوابط کے بارے میں

نہایت ۱۴

سلطان کی اولوالعزمی کے بارے میں

نہایت ۱۵

سلطنت کے امراض کے بارے میں

نہایت ۱۶

سخت مطالبات ترک کرنے کی مصلحت کے بارے میں

نہایت ۱۷

سلطان کی متفاد خوبیوں کے بارے میں

نہایت ۱۸

ریاست کے معاونین کی حالی بنی کے بارے میں

نہایت ۱۹

کسی کو سلطان پر فوقیت حاصل نہیں ہونا چاہیے۔

نہایت ۲۰

۳۶	نہیت ۲۱	شریف اور رذیل کے بارے میں
۳۹	نہیت ۲۲	سلطان کے پرانے خاندانوں کے تحفظ کے فائدے کے بارے میں
۲۱۳	نہیت ۲۳	سنگ خیالیاں جو بادشاہت سے میل نہیں کھاتیں
۲۲۹	نہیت ۲۴	تمام نہیت کی اساس۔ سلطان کی نجات نیاز مندی پر منحصر ہوتی ہے جس سے اس کا قلب معمور ہوتا ہے
۲۳۲		ضیاء الدین برنی کی حیات اور افکار
۲۳۶		(پروفیسر محمد حبیب)
۲۳۳	باب اول :	مقدمہ
۲۴۰	باب ۲ :	تصانیف
۲۵۸	باب ۳ :	ضیاء الدین برنی، خاندان اور ابتدائی زندگی
۲۶۳	باب ۴ :	ضوابط
۲۷۷	باب ۵ :	حکمران طبقہ
۲۹۱	باب ۶ :	ضیاء الدین برنی، عالم شباب اور عہد
۳۱۹	باب ۷ :	نظریہ بادشاہت
۳۲۲		ختم



## حرفِ آغاز

یہ میرا خوش گوار فرض ہے کہ میں میڈیول انڈیا کالج کے ایڈیٹر کی حیثیت سے کہ جس میں یہ کتاب پہلی مرتبہ شائع ہوئی اس کو عوام سے متعارف کراؤں۔

ظاہر ہے کہ ہر ملک اور ہر دور میں متعدد سیاسی نظریے ہوں گے جن میں کشمکش بھی ہوگی یہ بھی ہے کہ دہلی سلطنت کے عہد سے سیاسی نظریات کے موضوع پر ہم تک جو واحد تعین پہنچی ہے وہ مشہور مؤرخ ضیاء الدین برنی کی قیادائے جہانداری ہے اس میں ہمیں ایک مخصوص مفکر کے خیالات اور ایک مخصوص مکتب کا نقطہ نظر ملتا ہے لیکن صرف یہی کافی نہیں ہے۔

جہاں سلطنت کے سیاسی نظریات کا آغاز جہانداری سے ہونا چاہیے لیکن اس کتاب کے نظریات کا تنقیدی جائزہ لینا چاہیے اور اس سلسلے میں پہلے تو مصنف کی زندگی کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس کتاب کا مطالعہ کرنا چاہیے تاکہ اس کی ذاتی پسند یا پسند کو خارج کیا جاسکے اور دوسرے اس عہد کے سیاسی واقعات کو بھی ذہن نشین رکھنا چاہیے تاکہ اس میں شامل بیانات اور اس کے قطعی فیصلوں کی صحت کی پرکھ ہو جائے پھر نظر کتاب اسی مقصد کے تحت لکھی گئی ہے

قیادائے جہانداری کا ترجمہ (بہ زبان انگریزی) انسٹرکٹڈ ایڈیٹر (اسکول آف انڈین انڈیا انفریکٹ) اسٹڈیز کے ڈاکٹر پیٹر ہاڈکی کی زیر نگرانی کیا تھا۔ علی گڑھ واپس آکر انہوں نے اپنے ترجمہ پر نظر ثانی کی لیکن ان کے ترجمہ کی موجودہ شکل ہے اس میں ان کے بیشتر پرانے حاشیے ناکافی محسوس ہوئے۔ ڈاکٹر انسٹرکٹڈ نے جن کا تہا در پر حاشیہ میں تقرر ہو گیا تھا اپنے ترجمہ کا نظر ثانی کیا ہوا ڈاٹ اپ شدہ نسخہ اپنے ہاتھ کے لکھے ہوئے کچھ حاشیے کے ساتھ پروفیسر حبیب کے پاس چھوڑ دیا۔ باقی حاشیے جو زیادہ تر تنقیدی نوعیت کے ہیں پروفیسر حبیب نے اس انیس جہاں ایم اے استاد تاریخ، مہارانی لکشی بائی کالج، بمبھوپال کی مدد سے تیار کیے جنہوں نے تمام مواد جمع کیا، حوالے تلاش کئے اور



اس فرض کو ناپٹ کے لیے صاف ستر لکھا

اس مرحلہ پر پروفیسر حبیب نے 'حاصلے برصغیر' لکھتے حائے تھے اور بھاڑتے ہاتھ تھے ورا با کہ بحیثیت ایڈیٹر میڈیوین  
انڈیا کو لڑائی یہ میرا فرض ہو جاتا ہے کہ میں انہیں اس سلسلے میں مشورہ دوں کہ اس کتاب کے کیا تقاضے تھے میں نے  
ان کے سامنے یہ تجویز پیش کی کہ وہ ایک مختصر مقدمہ لکھیں جو اضافی حواشی کی مدد سے قنوائے جہانگیری کے ترجمہ کو  
قابل فہم بنادے گا اور یہ کہ وہ جہانگیری کے اختتام پر ضیاء الدین برنی کی حیات اور اس کے خیالات پر ایک مقالہ  
مزید شائع کر دیں تاکہ جہانگیری اور اس عہد کی دوسری تصانیف کی تنقیدی تحقیق سے عہد سلطنت کے ایک نظریہ کا  
ظہور ہو سکے

دہلی سلطنت کے علماء کے لیے قنوائے جہانگیری ایک بین قیمت دریافت ہے یہ ہمیں قرون وسطیٰ کے  
سیاسی ماحول، عیسائی حکمران طبقے کے نصب العین اور حوصلوں اور اہم جامعات کی سرگرمیوں کا تاثر دیتی ہے۔ علاوہ ازیں  
یہ تاریخ بیروز شاہی کے سمجھنے میں بھی معاون ہے بے شک ہندوستانی تاریخ ادب میں اسے ایک مستقل مقام  
حاصل ہوگا۔

خلیق احمد نظامی

## مقدمہ

عصر حاضر میں عہد سلطنت کی دستیاب کتابوں میں خواجہ صاۃ الدین رنی کی فتاویٰ جہانگیری واحد ہندی تصنیف ہے جو قلعی طور پر سیاسی نظریات کے لیے وقف ہے تاریخ ہند کے تمام طالب علموں کو اس کے انگریزی ترجمہ کا حیرت مند کرنا چاہیے جو ڈاکٹر انسبرگیم (بگم افسلیم خاں) کی کاوشوں کا نتیجہ ہے اصل ماریس نو مسلم وینویشی کے شعبہ تاریخ کی ریسرچ اسٹنٹ مس کٹورس سید ایم اے مرتبہ کر رہی ہیں

فتاویٰ جہانگیری کے لیے ایک معصل مقدمہ۔ یا بلکہ عہد سلطنت کے سیاسی نظریات کے لیے مقدمہ میں تیار کر دیا جہاں ادا امید ہے ایک دن بیچپ جلنے گا بہر کیف جہانگیری کے ترجمہ کو صحیح طور سے سمجھنے کے لیے قاری کے سامنے مندرجہ ذیل نکتے پیش نظر ہیں۔

۱۔ فتاویٰ جہانگیری فی الحقیقت مصنف کی مشہور تاریخ فیروز شاہی کی توسیع ہے۔ اس میں یہ کوشش کی گئی ہے کہ ان بنیادی خیالات کو جن کا برنی اپنی پہلی تصنیف میں اظہار کر چکا ہے، سیاسی فلسفہ کے ایک مربوط طرز کی شکل میں پیش کرے

۲۔ فتاویٰ جہانگیری کی نوعیت کی وضاحت کرنے میں یہ حقیقت ہماری مدد کرتی ہے، یہ ہیں اس عہد کے دیگر اہم ترین سیاسی سرگرم گروہ یعنی 'غلام انصران' سے مختلف انحرافات، یا 'عالی نسب' انصران کے گروہ کے سیاسی نظریات سے روشناس کراتی ہے اور اس کے سیاسی مقاصد کی تشریح کرتی ہے۔ رنی غلام انصران کے گروہ کو زرخیز رجسٹروں سے خریدے ہوئے کہہ کر اس کی توہین کرتا ہے لیکن انہیں مجموعی طور پر ملک کے سیاسی نظام پر غلبہ حاصل تھا گو کہ انہیں یہ غلبہ بلا شرکت غیرے حاصل نہیں تھا۔ صرف یہی دوسرے گروہ تھے جو مکمل حکومت چلانے میں دلچسپی لیتے تھے۔ کئی دوسرے سرگرم گروہ بھی تھے جیسے ہندو تاجر طبقہ، ہندو زمیندار، مسلم صوفیاء، ملانہو جی انصران، سیاسی، شہری مزدور، طبقے وغیرہ لیکن انہیں اپنے مخصوص سماجی اور تہذیبی مفادات

ہی سے سروکار تھا اور اس کا کوئی طریقہ حکومت نہیں تھا

برلی ایک ایسے خانوادہ سے تعلق رکھتا تھا جس کے عالی نسب ہونے کے بارے میں شبہ نہیں کیا جاسکتا تھا اور اس کی پرورش اس طرح ہوئی تھی کہ اسے یہ یقین ہو گیا کہ سماجی نظام کے لیے اولین حقیقت عالی بنی ہے لیکن اس کے طبقہ کی ناکامیابی اور اس کی ذاتی مایوسیوں نے اس کے جذبات کو بہت تلخ کر دیا تھا، اسے ملاؤ الدین مہی کی حکومت میں کوئی عہدہ نہیں ملا وہ میں سال تک محمد بن تغلق کا ندیم رہا لیکن فیروز شاہ کے تخت پر جلوہ افروز ہونے کے بعد جس وقت برلی کی عمر حساب قمری ستر سال تھی، اس کے خلاف الزامات عائد کیے گئے اور اسے بھٹیڑ میں طرہ کردیا گیا۔ اس کی زندگی تو بخش دی گئی لیکن معلوم ہوتا ہے اس کی جائداد ضبط کر لی گئی تھی کیونکہ اس نے اپنی تقیر زندگی، تقریباً آٹھ یا نو سال، انتہائی عسرت میں گزاری وہ اپنے کو کوزہ پست، سفید ریش اور نصف نامیادتا ہے اور یہ کہ کوئی اس کا دوست نہیں ہے اور وہ کسی سے ایک پیسہ بھی قرض نہیں لے سکتا پھر بھی اس نجیف و زار اور بے سہارا شخص نے عہد سلطنت کی دو عظیم ترین تصانیف قلمبند کیں جن کی تالیف کی پست پر قین مقصد کا رفرماں تھے۔ یعنی فیروز شاہ تغلق اور اس کے املہ کے درمیان شرف قبولیت، حصول بہت اور مستقبل کے عالی نسب تاریش کی ہدایت۔ پہلے مقصد میں اسے ناکامیابی ہوئی لیکن ممکن ہے دوسرے مقصد میں اسے کامیابی ہو گئی ہو اس حقیقت کے بعد کہ جہاں داری کو تقریباً ٹھیک سو سال بعد مرتب کیا جا رہا ہے اور اسی کا ترجمہ کیا جا رہا ہے اور یہ کہ فیروز شاہی کو، جسے پہلے سرسید احمد خاں نے مرتب کیا تھا، پر تنقیدیں، اسے رشید دہلوی مرتب کر رہے ہیں، یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ برلی کم از کم اپنے آخری مقصد میں کامیاب ہے۔

ترکان چیل گانی کے دور سے جنہوں نے شمس الدین ایش کی موت کے بعد دہلی سلطنت کو اپنے زیرِ نگرین کر لیا تھا، ان کم اصل اشخاص تک جموں محمد بن تغلق نے ان کی لیاقت، اور وفاداری کے سبب اسلئے عہدوں پر فائز کر دیا تھا، تاریخ فیروز شاہی کم اصلوں کے سیاسی اقتدار کے خلاف ہمارے مصنف کے مستقل احتجاجات کا بیان کرتی ہے جس وقت ہمارا مصنف جہانداری کی تالیف کر رہا تھا اس وقت نسب کے اصول میں اس کا یقین مذہبی عقیدہ کی حد تک پہنچ چکا تھا وہ اس طرح اظہار خیال کرتا ہے ”زمانہ کی ابتدا سے ہی انسانوں کی خوبیوں اور خامیوں کی تقیم کر دی گئی ہے اور انہیں ان کے نفوس کے لیے مقرر کر دیا گیا ہے انسانوں کے اعمال و افعال احکام الہی سے سرزد ہوتے ہیں۔ جب بھی قادر مطلق خداوند قدوس کسی انسان میں چھائی یا برائی، نیکی یا بدی پیدا کرتا ہے تو وہ اسے وہ قدرت بھی عطا کرتا ہے جس کے ذریعہ وہ اچھائی یا برائی، نیکی یا بدی کا اظہار کر کے فنون کے لیے، وہ لطیفہ میں یا مایانہ، یہ قابلیت موردِ دل ہے، اور کہیں کہیں خلیق ان لوگوں کے اندر پیدا کی گئی ہیں جو عمدہ چٹے اختیار کرتے ہیں چنانچہ وہی نیک ہو سکتے ہیں۔ لہذا ان ہی کو عالی رتبہ، پیدائشی آزادانہ، ویدار عالی نسب اور نجیب الطریقین کہا گیا

۴۔ صرف یہی گروہ سلطان کی حکومت میں عہدوں اور منصبوں کے متحق ہیں ردیوں اور کم اہلوں کو ترقی دینے سے اس دنیا میں کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوتا ہے کیوں کہ خالق کائنات کی حکمت کے خلاف کام کرنا ناقابل امتیاز ہے کم اہلوں اور کمینوں کی ہونیاری اور مستعدی بر مرقعہ ہو کیوں کہ ان کی فضیلتیں نقل ہیں اصل نہیں“ (صحیح ۲۱)

۳۔ لہذا قاطعاً اُن جہاں داری کی بنیادی خصوصیت اس کا طعانی نقش ہے مری مذہب اور سیاست دونوں کو اشرف کے حقوق و مراعات کی روشنی میں پیش کرتا ہے۔ وہ اشراف یا مالِ نسب مسلمانوں کو مسترد و بھات اور ذیلی درجات میں تقسیم کرنا چاہتا ہے اور ان کا تمام عہدوں اور وظیفوں پر اجارہ ہونا چاہیے تنہا کم اصل مسلمانوں کو لائق اور قابلِ بانی ہے جس سے وہ اپنے سے رتر لوگوں کو لٹکا رکھتے ہیں اور اس پر سبقت لے جاسکتے ہیں لہذا رنی اس بات پر زور دیتا ہے کہ حکومت کمر درجوں سے آنے والے مسلمان لڑکوں کو تعلیم حاصل کرنے سے باز رکھے اور جو شخص بھی انہیں تعلیم دینے کی جبارت کرے اسے سزا دیا جائیے اور جلاوطن کر دینا چاہیے رنی کی نظر میں دکان دار اور ان سے نیچے تمام طبقے کم اصل ہیں رنی کو دکان داروں سے بہت زیادہ نفرت ہے ہو سکتا ہے انہوں نے اسے ادھار سا مال دیے سے انکار کیا ہو۔

قرآن کی تمام متنفذ تفسیروں اور تائید مذہبی ادب کی ضد میں اشراف کے مخصوص حقوق و مراعات کے اس نظریے کو مذہبی زندگی اور آخرت کے امور میں پروردیا گیا ہے قرآن کی متہور آیت ”بے تک“ تم میں سے جو پرہیزگار ہیں وہ اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ معزز ہیں“ کو اس طرح پتہ کیا گیا ہے کہ تقدس اشراف کا حق ہے۔ لہذا بالفرض کوئی شخص پرہیزگار ہے تو اس کے اجداد میں ضرور ہی اشراف کے کچھ عاصر ہوں گے لیکن اگر یہ ثابت ہو جائے کہ وہ کم اصل ہے تو پھر اس کا تقدس محض شخص ہے اگر اللہ کی نظروں میں خاؤں، ملکوں اور امیروں کے مقابلہ میں تسایوں، جلاہوں، دکان داروں کے بیٹوں کی زیادہ عزت ہے تو یہ ایک شرمناک بات ہے۔ اسی طرح برنی کا سلطان صوفیاء و مشائخ سب سے بالاتر (قطب) ہے اور اس کا رتبہ انبیاء کے برابر ہے جب کہ سلطان کے عالی نسب مشیران رازوں کو سمجھ سکتے ہیں جو خدا نے اپنی لوح محفوظ میں پوشیدہ رکھے ہیں۔ ایسے ہی رحمان کی منظر وہ لعن طعن ہے جو برنی نے ان انتہا پر کیا ہے حواپی ذاتی ”آر ادمی“ سے شرف بہ اسلام ہوئے تھے۔ اچھی شراب کی طرح اسلام کا پتوں کے پتھوں میں یک کر پرانا ہونا ضروری تھا۔ روحانی طور پر اثر انداز ہونے کے لیے اسلام کو مریوئی ہونا چاہیے تھا۔

۲۔ ”حالانکہ میں انس و ملائک کی زبانوں سے بولتا ہوں اور سہروردی نہیں برتتا ہوں پھر بھی میں حالی غولی پتیل یا ایک بچے ہوئے جہانجہ کی طرح ہوں۔ (کوہِ نقی) ”برنی یقیناً فرشتوں کی زبان سے نہیں بولتا ہے

وہ اس کا اعتراف کرتا ہے کہ جب محمد بن تعلق کی موت کے بعد اسے بھٹنیر کے قلعہ میں نظر بند کیا گیا تو اس کے رشتہ داروں نے فیروز تعلق کے سامنے اس کے نام کے ساتھ ہزاروں اقسام کے زہر آلود الفاظ منسوب کئے وہ زہر آلود الفاظ اچھ ہو سکتے ہیں۔ برنی بحیثیت مصنف کے مہذب حکمت کا بے حد شائق ہے من میں سے کئی کلمات صرف اسی وقت سمجھے جاسکتے ہیں جب ان کا انداز سے ہدی میں نفلی ترجمہ کر لیا جائے فیروز شاہی میں اس کی سمیت کلامیوں میں ایک ادبی رنگ ہے لیکن جہاں داری میں محض گھٹیا گالیاں ہیں نیز رسل اللہ سے ایسی رحمت کے حوالے ہمدردی، قہر اور عیوروری کے اوصاف سے برنی کو محروم رکھا ہے وہ نفرت کرتا تھا اور بہت سخت نفرت کرتا تھا اور اپنی نفرت کو ایک خوبی تصور کرتا تھا مسلمانوں میں فلسفی، سائنس دان، مترجم تمام کم اہل مسلمان اور خاص طور سے ان میں سے وہ جنہوں نے اعلیٰ عہدے حاصل کر لیے تھے اس کے متفرق کائنات سے اسے عام طبقہ امراء سے بھی اتنی ہی سخت نفرت رہی ہوگی لیکن اس موضوع پر وہ بالواسطہ اور محتاط ہو کر لے کے لیے محسوس کرتا تھا وہ تمام مہمندیوں اور خاص طور سے ہندوؤں سے نفرت کرتا تھا اور حتیٰ کہ ہندو مذہب کے خلاف عام جنگ کو جائز قرار دینے کے لیے مسلمانوں کے برسرِ پیکار ہونے سے انکار کر دیا تھا اس نے امام شافعی کے نظریات کی سلا تصویر کشی کی ہیں یہ وہ نہیں رکھا جاسیے کہ ہمارے مصنف اپنے حریفوں کی نفرت میں بھی موئی جو کان کی چھری سے یا گل ہونے کے لیے مجبور کر دیا گیا تھا جنہوں نے اسے دلتی طور پر یا بے بنیاد قہر وہ انہیں گالی نہیں دے سکتا تھا البتہ جنہوں نے اسے کوئی تکلیف نہیں دی تھی ان پر لعنت بھیج کر اس نے اپنی روح کو تسکین بنیائے کا راستہ تلاش کر لیا

۵۔ فتاوائے ہمداری کی عجیب ہی طرح ہے اس کتاب کا واحد دستیاب نسخہ دولت مشترکہ کے کتب خانہ Commonwealth Library میں ایک قلمی نسخہ کی شکل میں محفوظ ہے جس سے موجودہ ترجمہ رہا۔ ماں انگریزی کیا گیا ہے اس قلمی نسخہ کے صفحہ اول میں "ضیاء" ۱۰۱۰ء کے نسخہ کو اس کتاب کا مصنف بتاتا ہے۔ اس کے بعد کچھ سیمے غائب ہیں اور ہم اندازے ہی لگا سکتے ہیں کہ برنی نے کیا لکھا ہوگا؟ جوں جوں ہمارے مطالعہ بڑھتا ہے ہم پر یہ عقیدہ کھلتا ہے کہ سلطان محمود اس کتاب کا میرا منساہ ہے لیکن حیرت انگیز بات یہ ہے کہ ہم پیموس ہوتا ہے کہ میں مختلف اشخاص کیے بعد دیگرے بول رہے ہیں یہی سلطان محمود محمود کا ایک ہم عصر اور جوہر برنی اور یہ کہا مشکل ہے کہ کہاں ان میں سے ایک کی گفتگو ختم ہوتی ہے اور دوسرے کی شروع ہو جاتی ہے نیز کبھی محمود کے بارے میں اس طرح گفتگو کی جاتی ہے جیسے وہ حیات ہو اور کبھی اس طرح جیسے وہ مرحوم ہو۔ تیسرے شخص مانبا مولانا قاتل ہیں جو شافعی عالم تھے اور جنہوں نے ابن حکان کے خیال کے مطابق، مروین محمود کو شافعی مسلک ہایا کسی شخص نے مولانا قاتل کے نام سے ایک مصنوعی کتاب تحریر کر دی جس کا عنوان ہے تاریخ محمودی اور برنی

نے اپنی تاریخ برکی کے پیش لفظ میں اس حقیقت کا اظہار کیا ہے کہ قتال کی کتاب اس کے زیر مطالعہ رہی ہے غالباً اسی کتاب سے متاثر ہو کر برنی نے ایسی کتاب کے لیے یہ مخصوص طرز اختیار کیا تاریخ کے سلطان محمود کے متعلق برنی کی واقعیت بہت کم سوادہ بالکل نفاق ہے۔ بلکہ درحقیقت اس کی لاطنی فوجدک ہے بہر حال محمود کو برنی کے لفظ کا بیہودہ دست کرنا ہے گو کہ اس نے مخالف سے لے کر ی تک اس کی تردید کی ہوتی مگر ادنیٰ روایت نے اس عجیب طرز بیان کی اجازت دے رکھی تھی اور برنی نے کچھ تو اس لیے اس طرز کو فوقیت دی ہوگی تاکہ اسے اپنے نظریات کے لیے وہ دلائل حاصل ہو سکے جو محمود جیسی روایتی شخصیت عطا کر سکتی تھی لیکن اس طرز کے انتخاب کا اولین مقصد عقیدہ اور تعذیب سے واسن تہی رہا ہوگا پھر سب سے بڑھ کر یہ بات تھی کہ محمود اور قتال کے اقوال کے لیے کوئی اسے مورد الزام نہیں ٹھہرا سکتا تھا محمود کے بارے میں جو تصدیقات ہیں جو اول تا آخر موجود ہیں۔ انھیں میں برنی کی کمزور یادداشت سے منسوب کرتا ہوں۔ اس کتاب کے آخری پیراگرافوں میں جنھیں انسر برنی کا آخری حصہ کہتی ہیں۔ ہمارے صنف اپنی مایوس کن زندگی اور اپنی تعریف کے لیے مستقبل کے عظیم انبیا سے انصاف کی امید میں ایک ایک مرتبہ پھر سے اپنی داستان سنانے لگتا ہے جہاں داری کا طرز بیان برنی کے لیے یہ لازم کر دیتا ہے کہ وہ سلطان محمود کے بعد کے واقعات یا اشخاص کا حوالہ دے۔ اس نے سلطان سبک ازاد کا ذکر کیا ہے، اس کی وجہ غالباً لاطنی یا چوک ہے ہمانداری میں کسی بھی دلی سلطان کو اس کے نام سے یاد نہیں کیا ہے حالاں کہ کئی جگہ ایسا محسوس ہوتا ہے جیسے وہ اس کے ذہن میں رہے ہوں۔

۶ تاریخ فیروز شاہی کی برتری سے ہمیشہ کے لیے یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ برنی سمجھ و واقعات کا بے مثل انداز کرے والا تھا۔ وہ عربی کا ایک اچھا عالم تھا اور اسے رسول اور خلفائے راشدین کے عہد کے اہم واقعات کا علم تھا باقی تاریخ اسلام کے بارے میں اس کا علم بہت معمولی تھا اور جو کچھ اسے معلوم بھی تھا وہ سب غلط تھا۔ اپنی تاریخ فیروز شاہی کے پیش لفظ میں برنی کچھ مصنوعی کتابوں اور نیز مندرجہ ذیل مشہور و معروف مصنفوں کی تصانیف کا حوالہ دیتا ہے طبری، عینی، بیہقی، فردوسی اور منہاج السراج، قتادائے جامداری کا جائزہ لینے پر یہ ثابت ہوگا کہ یا تو برنی نے ان مصنفوں کی اصل تصانیف کا مطالعہ نہیں کیا ہے یا پھر وہ انھیں قلعی بھول چکا تھا غالباً پہلی صورت بلاوجہ معلوم ہوتی ہے۔ اسی طرح جامداری میں جن کتابوں کا حوالہ دیا گیا ہے وہ یا تو گھٹیا اور بے کار ہیں گھڑت ہیں جو ہم تک نہیں پہنچ سکیں، یا صرف وہ ہمارے مصنف کے پیکر خیالی میں موجود ہی ہیں۔

اس مسئلہ پر بہت غور و فکر کی ضرورت ہے۔ تعویذ پر عہد سلطنت سے ہم تک کافی کتابیں آئی ہیں جنھیں یقیناً ان صوفیاء اور علماء نے نہیں لکھا تھا جس سے وہ منسوب کی گئی تھیں مثال کے طور پر ایک واقعہ پیش ہے۔ ایک ملاقاتی نے شیخ نظام الدین سے عرض کیا کہ اس نے ادوہ میں شیخ کی تعریف کی ہوئی ایک کتاب پڑھی تھی شیخ نے

یہ سب کچھ اب میں دہرایا۔ لیکن میں نے کسی کتاب کی تصنیف نہیں کی ہے اور میرے چشتیہ سلسلہ کے کسی بھی شیخ نے کوئی کتاب نہیں لکھی ہے۔ اس کے باوجود اس وقت بھی تمام عظیم حقیقی مشائخ اور ان کے نابالغ حلفاء کے نام سے نثر اور یہ میں اصل کتابیں لکھی جا رہی تھیں۔ شیخ نصیر الدین چراغ نے اس مصنوعی ادب کے خلاف احتجاج کیا لیکن یہ ادب بڑھتا ہی رہا۔ کسی شخص کو بھی معلوم نہیں تھا کہ یہ کہاں سے آتا تھا اور کسی کو بھی اس کے لیے ذمہ دار نہیں قرار دیا جاسکتا تھا اس ادب کی جس کے ایک حصہ کا میں سمجھتا ہوں، دو نمایاں خصوصیات ہیں پہلی خصوصیت یہ ہے کہ اس کی سطح علم بہت کم ہے۔ مصنف خاصے مشہور و معروف تاریخی حقائق سے ماہفت ہیں تصوف کے اصولوں کے بارے میں ان کی معلومات بہت خفیف ہیں اور وہ ایسی من گھڑت کلمات بیان کرتے ہیں جو رمارہ تاریخ کے عکس ہیں اور ایسی کتابوں کے نام ایجاد کرتے ہیں جن کا کبھی کوئی وجود ہی نہیں تھا۔ دوسری خاص بات یہ ہے کہ تمام ادب بالکل بے مقصد ہے یہاں تک کہ مصنفین کے ساتھ کوئی حد نہ ہو۔ عابھی منسوب نہیں کیا جاسکتا ان کا واحد مقصد یہ تھا کہ وہ عظیم اور بہت زیادہ مقبول مشائخ اور ان کے حلفاء کے نام سے کچھ لکھیں۔

ہم اس کے علاوہ کوئی اور نقطہ اخذ نہیں کر سکتے ہیں کہ یہ صوفی ادب اصلی تھا کیوں کہ اس کی بہت زیادہ اور غیر متعین مانگ تھی عہد سلطنت میں اگر کسی شخص کو ایک کتاب کی ضرورت محسوس ہوتی تھی تو اسے بس ایک کاتب کو کہہ دیتا تھا جو اس کے لیے یہ کتاب لکھ سکے لیکن کتب فروش عوری ضرورت کے لیے ایسی کتابیں اپنے پاس رکھتے تھے جس سے ان کی آہنی میں خوب اضافہ ہو سکے۔ بہر کیف حقیقی سلسلہ کے عظیم مشائخ نے کوئی بھی کتاب نہیں لکھی۔ اس کے باوجود عوام متسلل ان کی تصنیف کی ہوئی کتابوں کا مطالعہ کرتے رہتے تھے ہم یہ آسانی سے تسلیم کر سکتے ہیں کہ متعدد کتب فروش ایسے کرائے کے اہل قلم رکھتے تھے جنہیں اس طرح کی مصنوعی کتابیں تیار کرے میں کوئی فحاش نہیں ہوتی تھی جس کو عوام اس صوفیانہ پلاپے عقیدے کی وجہ سے خریدنے کے لیے تیار ہوتے تھے جن سے وہ منسوب ہوتی تھیں حق طبع یا اشاعت کا کوئی مسئلہ ہی نہیں تھا ایک مرتبہ جب پہلے کتب فروش نے اپنی تیار کرائی ہوئی کسی کتاب کے کچھ نسخوں کو چلا دیا، تو دوسرے کتب فروش بہت شوق سے اس کی نقلیں تیار اور فروخت کر کے کچھ بھی مناج کر سکتے تھے۔ شیخ نصیر الدین چراغ نے جبکہ پہلے بھی حوالہ دیا گیا ہے میرزا کے عہد میں اس قسم کے ادب کے خلاف اس بنیاد پر اعتراض کیا کہ یہ لغو تھا اور قابل اعتماد نہیں تھا، عصر آخر کے مقلد عالموں نے، جیسے اکبر کے عہد میں شیخ عبدالحق نے اسے مستند تسلیم کرنے سے انکار کیا اس کے باوجود اس کی نقل و نقل ہوئی اور فروخت ہوئی جن صوفیانہ مشائخ کے ساتھ یہ ادب منسوب تھا ان کے لیے عوام کا جذبہ احترام ان کی بقا کے لیے ذمہ دار تھا اور آخری بات یہ کہ زمانہ اور وقت نے اسے ایک طرح کا تقدس دے دیا پہلی



دوئلوں کے دور میں ہندوستان میں مختصر طلبوں میں تصوف کی جہلی کتابیں اصل فارسی میں بھی اور ان کے اعتقاد بھی بہت مقبول رہے اور ان کی کافی فروخت تھی ذاتی کتب خانوں اور عام کتب خانوں میں زیادہ جہلی تصانیف کے قلمی سے بہت آسانی سے لی جاتے ہیں۔ یہ کہا درست نہیں ہوگا کہ اس زمانہ میں اس طرح کے جہلی ادب میں اضافات شامل کرنے کی روایت بند ہوگئی ہے

عہد سلطنت میں تاریخ کے میدان میں بھی اسی طرح کے مصنوعی ادب کا ظہور ہوا عوام حبسید جیسے لوگوں کی تصنیفات کے خواہش مند تھے جن مادناہوں کا کبھی کوئی وجود ہی نہیں تھا یا وہ بخر جیسے ان غلیظ سلطانوں کے اور کبھی گئی کتابوں کی مانگ کرتے تھے جن کی وہ تعریف و ستائش جاتے تھے لہذا کتب فروشوں نے ایک دھا پائے متبید اور سحر کی سوانح حیات، جو اس کے مفروضہ متدعین اہم کی لکھی ہوئی تھی، شائع کر دیں اس قسم کا ادب خاصا ضخیم تھا لیکن اس کی قیمت اتنی اچھی نہیں تھی جتنی کہ تصوف پر لکھے گئے مصنوعی ادب کی تھی کیوں کہ اسے وہ تقدس حاصل نہیں تھا۔ جب یہ نامت ہو جاتا تھا کہ تاریخ پر ایک تخیف مصنوعی تھی تو کوئی اس کے تحفظ کی فکر نہیں کرتا تھا چنانچہ اس طرح کا بیشتر مصنوعی تاریخی ادب ناپید ہو گیا جتنی سے رنی ایسے مصنوعی، جہلی ادب سے اپنی واقفیت کی بنیاد پر رونق ہونے کا دعویٰ کرتا ہے جہاں داری کی تاریخی مثالیں اس کی کافی تصدیق کرتی ہیں یہاں تک کہ برنی کی ان مستند کتابوں کے بارے میں لاعلمی، جو اس کے زمانہ میں دہلی میں دستیاب تھیں، کافی خطرناک ہے اور حیران کن کے بارے میں اس کی لاعلمی اس سے بھی زیادہ پتھر ہے۔

لیکن رنی نے جس حالات میں تصیف و تالیف کا کام نہالا، انھیں فراموش نہیں کر دینا چاہیے۔ ۱۳۵۱ء میں اپنی برطانیہ کے بعد یعنی اڑھتھ سال (۱۷۵۱ء) قمری کی عمر سے برنی نے کم از کم سات کتابوں میں سپرد قلم کیں مثلاً عہد ریانت محمدی، صلوٰۃ کبیر، عیایت امہ الہی، آثار سادات، تاریخ فیروز شاہی، حضرت نامہ اور فتاویٰ جہان داری وہ یادداشت کی بنیاد پر لکھ سکتا تھا، ترجمہ کر سکتا تھا، کسی دوسری تصیف کی بنیاد پر اپنی ایک کتاب لکھ سکتا تھا یا پھر وہ ان خیالات کو منطقی طور سے پیش کر سکتا تھا جیسا کہ اس نے جہان داری میں کیا (جو عرصہ سے اس کے دماغ میں گردش کر رہے تھے۔ لیکن تحقیق و تفتیش اس کے بس کے مات نہیں تھی۔

سیاسی نظریات پر قلم اٹھانے والا کوئی بھی اہل قلم دنیا کی تاریخ کو نظر انداز نہیں کر سکتا ہے، لہذا برنی نے اپنے سیاسی فلسفہ کے بنیادی اصول یعنی حق و مروءت کے اصول کے مطابق حکومت کے تمام عہدوں کی تفویض کے موافق دنیا کی تاریخ کا ایک خیالی پیکر بنالیا ہے اپنی تاریخ فیروز شاہی میں وہ یوں اظہار خیال کرتا ہے کہ کیمرت، آدم کے بیٹے، سے لے کر خسرو پرور و قبل اسلام کے عظیم شہنشاہوں میں سب سے بڑی تاجدار تک ایران (عجم) کے کسراؤں کے عہد میں بادشاہ کا مٹیا منصب بادشاہی پر بلجہ ضرور ہوتا تھا اور ملک



کا جہد ملک کے بچے کو جانا تھا اور امارت اشرف تک محدود تھی۔ جہاداری میں بھی ایسے ہی بیانات نظر آئے گئے۔ یہ تمام خائف جو اس سید سے سادے اصول سے میل نہیں کھاتے تھے انہیں بالکل نظر انداز کر دیا گیا ہے۔

۸۔ برنی نے ہندوؤں کے ساتھ جو رویہ اختیار کیا وہ غور طلب ہے۔

ہندوستان کے مختلف حصوں میں برطانوی حکومت صرف یمن سے سات پستوں تک قائم رہی۔ برطانوی حکومت کی اہم ترین خصوصیت یہ تھی کہ ایک اجنبی نسل ملک کے سیاسی اور اقتصادی دونوں نظاموں کو اپنے باطن میں لیے ہوئے تھی اور جس سے یہ طے کر رکھا تھا کہ یہ اجنبی ہی رہے گی اور اپنا الگ رنگ اور شکل و شبابت قائم رکھنے کے لیے دسیوں سے خلط ملط نہیں کرے گی اور جیتنا اپنی تہذیبی، انتظامی، سائنسی اور صنعتی اہلیتوں سے ان سے کہیں برتر تھی۔ ہندوستان میں برطانوی حکومت کو کرۂ ارض پر حاوی عظیم سفید سلطنت کے بلاتنہا مضبوط فوجی اور اقتصادی وسائل نے مزید قوت بخشی۔ بہر کیف برطانوی عہد میں مصنفین نے برطانوی حکومت کو سامنے رکھ کر عام نہاد مسلم حکومت کی ایک خیالی تصویر سالی قابل ذکر بات یہ ہے کہ برطانوی حکومت کے بارے میں تو اپنی براہ راست معلومات حاصل تھیں لیکن جہاں تک مسلم حکومت کا سوال ہے، ان کا علم عجیب اور سلطانوں تک محدود تھا یہ درست ہے کہ مسلم سلاطین جن میں سے بیشتر کا سلسلہ نسب دوسرے ملک سے جا کر ملتا تھا۔ تقریباً چھ یا سات صدیوں تک ہندوستان میں مسند نشین رہے لیکن وہ مسند نشین صرف اس لیے رہ سکے کیوں کہ ان کی تخت نشینی مسلم حکومت کی تخت نشینی نہیں تھی اگر صورت حال دیگر ہوتی تو ان کی حکومت ایک پشت تک بھی قائم نہ رہ پاتی۔ مسلمان اس سرزمین پر ایک اقلیت تھے جن کے غیر مالک سے راہ و رسم سیکھے اور یہی انہیں کسی غیر ملک سے کوئی مدد مل رہی تھی ان میں سے امیر ترین سے لے کر غریب ترین تک تمام طبقوں اور گروہوں کے لوگ شامل تھے کوئی بات بھی ان کے حق میں نہیں تھی سوائے اس کے کہ ان کے سماجی نظام میں مساوات کا رجحان پایا جاتا تھا اور وہ ذات برادری سے متعلقے دونوں قومیوں کے مزدور طبقوں کے پاس ایک ہی سے اوزار رکھے، ویسا ہی اوسط نہر تھا۔ ایک ہی بازار میں ایک ہی قیمت پر اپنی یہ رکی ہوئی اشیاء فروخت کرتے تھے، ایک طرح کا کپڑا پہنتے تھے جو کچھ مختلف طریقے بونٹا اور سنیا جاتا تھا اور ایک ہی شے سے بہت سے لباس بنائے لیکن قد سے مختلف طرز کے مکانوں میں رہتے تھے چوں کہ مسلمانوں کی اکثریت نچلے متوسط طبقے اور مزدور طبقوں پر مشتمل تھی لہذا مسلمانوں کا حکمران طبقہ کی حیثیت سے تصور کرنا غلط ہوگا۔

اس طرح جہاں داری کا بغور مطالعہ کرنے سے، خاص طور سے صفحہ ۹ اور ۱۱ کا جائزہ لینے سے، بظاہر ہمارا کہ اختلاص پر تو اعلیٰ مسلم طبقوں کا متغلب اثر تھا لیکن ملک کا اقتصادی نظام مکمل طور پر اعلیٰ ہندو طبقوں کے ہاتھ میں تھا وہ ساہوکار، بار بردار، تاجر اور بیوپاری تھے اور لین دین، قرض، کا نظام، جماعتیت میں

رائج سکوں کی بہ نسبت اشیاء کی زیادہ بڑی تعداد برائیاں نکلتا تھا۔ پوری طرح سے ہندو ساہوکاروں کے ہاتھوں میں تھا خواہ کوئی بھی اس سرزمین پر حکومت کرتا۔ یہ امیرانہ ہندو ساہوکار بھی اور تجارتی اجارہ داری تناہاں ملکی تھی

انفرنگیم نے صحیح تصریح کیا ہے کہ "مہدوؤں کے معاملہ میں برنی کے دماغ میں حیل تھا۔ لیکن جس حقیقت نے اسے بائٹل بنا دیا تھا وہ یہ تھی کہ دہلی سلطنت کسی مسلمان کو جو چھیت مسلمان کے کسی قسم کے مراعات حاصل نہیں سمجھتی۔ اسے ایک ایسے اقتصادی نظام میں اپنے لیے ذریعہ معاش تلاش کرنا تھا جس پر ہندو طبقوں کا تسلط تھا اور جیسا کہ رنی اظہار افسوس کرتا ہے مسلم سلاطین کسی بھی حالت میں ایک ایسے نظام کو چھوٹی دینے کے لیے تیار نہیں تھے جس کے بغیر ان کی حکومت کام نہیں کر سکتی تھی۔

۹۔ سیاسی نظریات میں رنی کی ٹھوس خدمات کو نظر انداز نہیں کرنا چاہیے اس کا سب سے بڑا کارنامہ دین اسلام اور سماجی ضرورتوں کی روشنی میں ادارہ بادشاہت کے بارے میں اس کا تجزیہ ہے۔ وہ بلاشبہ بادشاہت کے غیر اسلامی ہونے کا اعلان کرتا ہے۔ بادشاہت کے اصول اور روایات قرآن کے احکامات رسول کے اصولوں اور خلفائے راشدین کی روایات کے برخلاف ہیں لیکن زمانہ کی ضرورتوں نے اس کے وجود کی تائید کی کیوں کہ اس کے بغیر ساج کا نظام ختم ہو گیا ہوتا کچھ بھی ہو برنی دل سے ایک ادارتی بادشاہت کا خواہاں تھا۔ وہ چاہتا تھا کہ سلطان بہت ہوشیاری سے اپنے مشیروں کا انتخاب کرے اور ان کے مشورے کو مشعل راہ نہ لے۔ اس کا بنیادی اصول ہے "سلطانوں کے لیے کوئی رائے نہیں" جہانگیری میں تقریباً ہر ادارہ کی روشنی میں سلطان کے فرائض کا تفصیل سے جائزہ دیا گیا ہے۔

۱۰۔ قتالائے جہانگیری دہلی سلطنت کی حقیقی نوعیت کو سمجھنے میں بھی ہماری معاون ثابت ہوئی ہے یہ کسی بھی لحاظ سے مذہبی ریاست نہیں تھی شریعت اسلام اس کی بنیاد نہیں تھی بلکہ اس کی بنیاد سلطان کے بنائے ہوئے ضوابط تھے۔ برنی ضوابط کے بارے میں اظہار خیال کرتے ہوئے کہتا ہے کہ "انتظامیہ کی اصطلاح میں ضابطہ اس کو کہتے ہیں جسے سلطان مملکت کی بہبود کی خاطر اپنے اوپر ایک لازمی فرض کی حیثیت سے مائد کرتا ہے اور جس سے وہ کہیں بھی زندہ برابر نہیں ٹھہرتا ہے" (صفحہ ۱۱۳) ظاہر ہے کہ ایسے قوانین حکمران شاہی خاندان اور اعلیٰ مسلم یا کلبہ ترک جمہوں کے حق میں ہوں گے جن کی اعلیٰ ترین فوجی اور انتظامی منصوبوں پر اجارہ داری ہوگی۔ بہر صورت اس کی بنیاد طہر مذہبی اور دنیاوی تھی یہ کسی بھی طرح کی دینی کتابوں یا ان کی علامتوں کی ہوئی تشریحات پر مبنی نہیں تھی بلکہ اس کی بنیاد سلطان (یا سلطان اور اس کے مشیروں) کے اس فیصلہ پر تھی کہ اس کی مملکت اور عوام کی بہتری کس میں تھی۔ برنی اس سلسلے میں ہیں کسی قسم کے شک و شبہ میں نہیں چھٹتا ہے کہ اختلاف

کی صورتوں میں ضوابط شریعت کو رد کرتے تھے۔ لیکن اس مسئلہ کو اچھی طرح سمجھنے کے لیے ہمیں پہلے اس پر غور کرنا چاہیے۔ شریعت کی کیا نوعیت تھی (جس کے بارے میں برہنہ ساکت ہے)، اور اس کے بعد میدان اختلاف کا جائزہ لیا جائے۔

شریعت یا دستور اسلام کی بنیاد قرآن اور رسولؐ کی حدیث ہیں (یعنی رسولؐ نے کیا کہا اور کیا کیا چل کر قرآن اور حدیث ان تمام مسائل کا حل پیش ہیں کرتے تھے جن سے ایک ایسا سماج دوچار تھا جو زیادہ سے زیادہ جمید ہو تا تھا۔ ہاتھ لہذا ان عظیم فقہانے جو شریعت اسلام کی تشکیل کر رہے تھے دور بردست اصول قائم کر دیے۔ پہلا اصول قیاس کا تھا یا قرآن اور حدیث کے قائم کیے ہوئے اصول کا یکساں صورت میں اطلاق دوسرا اصول تحاں یا عوام کی بہبود کا تھا۔ یہ واقعہ ہے کہ مقدس کتابوں کو سمجھنے اور اس کی تشریح کے لیے عقل اور تحریر ضروری ہے۔ لیکن مسلم فقہاء رومی قانون دانوں کے برخلاف تسلیم کرے کے لیے تیار نہیں تھے کہ مقدس کتابوں کا سہارا لیے نبیوی عقل کسی بھی قانون شریعت کی مبادی ہو سکتی تھی۔ انھوں نے ایسے مسائل پر ساکت رہنا پسند کیا جن کے بارے میں مقدس کتابوں کے اصول، قیاس اور استحسان کے استعمال کے باوجود کوئی رہائی نہیں کر سکے تھے۔ ہمیں شریعت میں ایسی چیزیں تلاش کرنا چاہیے جو اس میں کبھی رکھی ہی نہیں گئی تھی

اسلام کی اول پانچ صدیوں کے دوران شریعت کے اصول مباحثہ کا بہت گرم عنوان تھے۔ لیکن سولہ سے ایک صدی پہلے نام مباحثہ اختتام پذیر ہو چکے تھے جہاں معاملات ممکن تھے وہاں اسے حاصل کر لیا گیا تھا لیکن جہاں معاملات محال تھے وہاں اختلاف کو ایک طے شدہ حقیقت کی حیثیت سے تسلیم کر لیا گیا تھا اور واقعی مقصد طے کرتے وقت (اور کوئی مسلمان اپنے خود کی ہدایت کرتے وقت کسی بھی تسلیم شدہ فقہاء کی پیروی کر سکتا تھا۔ شریعت کی درسی کتابوں نے ان مسائل پر جن پر اجماع (اتفاق رائے) ناممکن تھا عظیم فقہاء کے آراء کو ان کے اساتذہ گلی کے ساتھ شامل کر کے مسئلہ کو سہل کر دیا۔ بڑے بڑے ہادیہ اس موضوع پر ایک جامع رسالہ تھا اور میں اس کی بنیاد پر عالم اسلام کے مختلف حصوں میں بکثرت درسی کتابیں نمودار ہوئیں۔

موضوع شریعت یا فقہ پر لکھی گئی کسی بھی کتاب کے ابواب کو اب آسانی سے دو قسموں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے ایک تو وہ ابواب جو عبادات، یا دینی ریاضات سے متعلق ہیں اور دوسرے وہ جو معاملات، یا انسانی امور سے متعلق ہیں۔ شریعت کی تمام کتابوں نے عبادات کے متعلق قانون قائم کرنے پر زور دیا ہے۔ لیکن اس معاملہ میں مسلم دینی شعور نے انھیں مستند تسلیم کرنے سے انکار کر دیا۔ وہ محض رسمی اور یکسانی قانون تھے جنہوں نے زندگی کے روحانی عنصر کو نظر انداز کر کے مذہب کو بے معنی مقررہ فرائض کی ادائیگی تک محدود کر دیا۔ لیکن عبادت انسان اور خدا کے درمیان کا معاملہ ہے حکومت اس میں مداخلت کرنے کی مجاز نہیں۔ وہ اہم قوانین جن پر

یہاں نمونہ کرنا ہے قوانین فروع داری، قوانین دلیوانی اور قوانین عامہ ہیں۔

تاکہ اہل اہل دین کی طرح شریعت اسلام میں بھی قانون فروع داری ہے ترقی یافتہ رہا ہے۔ محمدی طور پر فقہ کسی بھی قانونی فروع داری کو رسول کی احادیث پر مبنی کرنے سے بہت بچکا ہے۔ لہذا وہ اپنے ان ہی جرائم حدود و کیسٹ تک محدود رکھتے تھے جن کے لیے قرآن نے ایک سزا تجویز کر دی ہے دوسری جہانیاں، خواہ وہ کتنی ہی ہنگاموں، شریعت کے لیے جرم نہیں تھیں اور ان کے بارے میں شریعت کا حکم نہ ہی سب کو قانون مملکت کے لیے چھوڑ دیتا تھا۔

اس مسئلہ پر کوئی اختلاف رائے نہیں تھا کہ قرآن کی مجوزہ سزائیں بہت سخت تھیں اور یہ عام خواہش تھی کہ ان سے گریز کیا جائے، اور ان سے وہ مذہب کہ گریز کیا جاتا تھا پہلے تو برنی کے پیش کے ہوئے اصول کے مطابق، شہر کی بنیاد پر سزائوں سے گریز کرو۔ شریعت میں قوانین شہادت اس قدر سخت بنا دیے گئے تھے کہ اس طرح کے جہاد ثابت کرنا ناممکن تھا جو عام جگہ پر سزا دیتے ہوئے ہوں۔ ہر جرم کو ثابت کرنے کے لیے چار شاہدوں کی ضرورت تھی اور ان کے بیانات میں خفیف سا اختلاف ہونے پر بھی استغاثہ کا مقدمہ خارج ہو جاتا تھا دوسرے قرآن میں جن جرائم کا حوالہ دیا گیا ہے ان کی ہر ممکنہ طور پر بہت محدود تشریح کی گئی تھی۔

قرآن حدود (سزائوں) کا ایک مختصر سا جائزہ لینے پر ہمارے سامنے صحیح صورت حال کی تصویر سی تصویر آجائے گی (۱) چوری۔ چوری کے لیے قرآن نے ہاتھ کاٹنے کی سزا رکھی ہے لیکن یہ فیصلہ صادر کیا گیا کہ بالغ فرض کوئی شخص کسی ایسی منقولہ جائداد پر ناجائز طور سے قبضہ کر لیتا ہے جس پر اس کا کسی بھی طرح حق ہے تو اس کا جہم چوری (سرقہ) کے مساوی نہیں ہوگا۔ اس طرح کسی شریک کا تجارت میں شہن کرنا چوری نہیں ہوا۔ نیز سرکاری خزانہ سے چوری کرنا بھی چوری نہیں کیوں کہ تمام مسلمان سرکاری خزانہ میں شریک تھے اسی طرح یہ فیصلہ صادر ہوا کہ خود بخود غنیمت کی اشیاء کا چوری کرنا بھی چوری نہیں تھا اور نہ ہی خود بخود غنیمت سے متعلق چیزوں کا چلنا چوری کے تحت آتا تھا جیسے لکڑی اور کوئلہ۔ اس طرح شہادت اور سزا دونوں کا۔ پورا میدان ضوابط کے لیے رہ گیا۔ اور حکومت جرم کی حد کے مطابق سزا سناتی تھی اور ہر ممکنہ طور پر سزائوں کو کم کرنے کی کوشش کرتی تھی اور یہ مقصد یہ تھا کہ جرم کے دوبارہ ارتکاب کو روکا جائے۔ لیکن جب حالات کا تقاضا یہ ہوتا کہ گھٹیں سزا دی جائے تو اس میں کوئی پس و پیش نہیں بننا جاتا تھا۔ خواہ قرآن اس سزا کی اجازت نہ دیتا ہو مثال کے طور پر سناہرہ پر پڑنے والے ڈاکوؤں کو لے لیجیے۔ اس صورت میں سزائے موت دی جاتی تھی۔ آپ دہلی کے چوروں سے واقف ہوں گے۔ ایسے چور ہیں سزائی گئی لیکن ان میں سے کسی کے ہاتھ کاٹے ہوئے نہیں تھے (۲) قتل۔ یہ خیال کیا جاتا ہے کہ قرآن مقتول کے ہٹا کو قاتل کی موت اور دم کی صورت میں ایک خون بہا قبول کرنے (یعنی دیتا) دونوں

میں سے کسی کے بھی انتخاب کا حق دیتا ہے۔ اس طرح کے اصول سے جیسا کہ گجرات کے پندرہویں صدی کے ایک سلطان نے تبصرہ کیا، دولت مندوں کو غریبوں کو قتل کرنے کی مکمل چھوٹ مل جائے گی۔ لہذا یہ فیصلہ صادر کیا گیا کہ سلطان تمام مقتولوں کا دارت تھا اور اسے کسی بھی طرح کی 'دیت' کی ضرورت نہیں تھی۔ لیکن پھر بھی سلطان کو یہ اختیار حاصل تھا کہ وہ سزائے موت سے کم کوئی سزا دے لہذا مختلف طرح کے قتلوں میں تفریق کی گئی اور ان میں سے ہر ایک کے لیے مناسب سزا تجویز کر دی گئی۔ لیکن سلطان مقتول کے دناؤ کو 'دیت' قبول کرنے کی اجازت دیتا تھا بشرطیکہ اس صورت میں عدلیہ کا مدعا بہتر طور پر حاصل ہو (۱۳) حرام کھڑی اور غیر منکوحہ کے ساتھ زنا کاری، کنز جو کہ ہدایہ کا ایک بہتر کارآمد خلاصہ ہے، اس طرح وضاحت کرتی ہے: اگر زنا کار شادی شدہ ہیں تو ان پر ایک کھلے میدان میں اس وقت تک پتھر برباتے رہنا چاہیے جب تک کہ ان کی موت واقع نہ ہو جائے اور عینی شاہدوں کو پتھر پھینکے میں پہل کرنا چاہیے لیکن اگر انہیں ان کے اپنے ہی اقبال جرم پر سزا سنائی گئی ہے تو امام کو پہلے پتھر پھینکنا چاہیے۔ مرد ہو تو کھڑا کر کے اس پر پتھر برسانے چاہئیں لیکن عورت کو ایک ٹوکھا کھڑ کر پتھر نہ لگائے اس گڑھے میں دانا بھاہیے اور اس کے بعد اس پر سنگباری کرنا چاہیے۔ اگر زنا کار غیر شادی شدہ ہیں تب آٹا و انعام کے تو ایک سو کوڑے لگانا چاہیے اور علاموں کے سچاس کوڑے میں کوئی گانٹھ یا کاشا نہیں ہونا چاہیے اور کوڑے کی ضرب درمیانی ہونا چاہیے نہ تو بہت زیادہ اور نہ ہی بہت کم مرد کا ۱۱ اور پرکا ستر کھلا رہنا چاہیے اور اسے کھڑا کر کے ٹوڑے لگانا چاہیے اور کوڑے ستر چہرہ اور عضو تناسل کو چھوڑ کر جسم کے مختلف حصوں پر پڑنا چاہیے امام ابو یوسف کی رائے کے مطابق اس کے سر پر بھی کوڑے لگانا چاہیے لیکن امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ کوڑے کی ضربیں صرف اس کی پشت پر لگنا چاہیے۔ عورت کو بچا کر کوڑے لگانا چاہیے اس کے (اوپری) ستر کو کھلا نہیں رکھنا چاہیے لیکن اس کی یاد اور دوسرے ڈھانپنے والے کپڑے اتار لینا چاہیے۔ وہ انعام جو زنا کے بارے میں خط الزامات لگاتے ہیں ان میں سے آزاد انعام کے لیے اتنی ٹوڑے ہیں اور غلاموں کے لیے چالیس ٹوڑے۔ ان سخت قوانین کو نافذ کرے کی کوئی بھی خواہش نہیں تھی حتیٰ کہ شریعت کی تائید کرے والوں کے طبقہ میں بھی ایسی کسی خواہش کا اظہار نہیں کیا گیا تھا۔ برنی اپنی فیروزشاہی میں شمس الدین اتمش کے عہد کے ایک زبردست عالم سید نور الدین مبارک غزوی کی اس رائے کو نقل کرتا ہے کہ طوائفوں کو پیشہ کرنے کی اجازت دینا چاہیے ورنہ وہ بدعاش جو اپنی بوس کی تسکین کے لیے ان کے پاس جاتے ہیں مسلم گھرانوں کی خوشیاں کی صحت پر دست درازی کریں گے۔ بطور تفرقہ وں دہلی کے ملائکے عام خیالات کی نمائندگی کرتا ہے زنا قابلِ صحت و عدالت اجرم نہیں تھا واقعہ کو ثابت کرنا مشکل تھا اور شریعت کے طریقہ کار کے قواعد کن طور پر طرم کے حق میں تھے۔ ہم نے دہلی میں زنا کاروں پر سنگ باری کا کوئی واقعہ نہیں سنا ہے حالانکہ ملاؤ الدین بھی کہتا ہے کہ

اس طرح کے ارتقا کی ایک معمولی میں وہ مرد کو خوشی اور محبت کو قتل کر دیتا تھا اور اس کی ہمت نہ ہونے لگتی تھی۔  
 یہ تمام اہل حق و باطل کے خلاف، جسے مخالف اور مخالف سب کو اپنے پیٹھ اور جگہ میں بند بننے کی اجازت تھی  
 حالانکہ وہم ہیں اس پر اختلاف رائے تھا کہ حکومت کو اس سلسلے میں کیا کرنا چاہیے؟

۴۔ اہل شریعت کی کتابوں کے مطابق اہل حق کی صورت میں مردوں کے لیے سزائے موت اور عہدوں کے  
 لیے عہد ہے۔ لیکن اہل حق کی کہیں واضح تشریح نہیں ہوئی ایک طرف تو یہ کہا جاتا تھا کہ ان تمام مسلمانوں کو عہد  
 قرار دیا جائے جو باغ و جدہ کی راہ سے منحرف ہو چکے ہیں اس کی انتہائی مثال اسماعیل تھے۔ دوسری طرف یہ عام  
 خیال تھا کہ انسانوں کے داخلی افکار کے بارے میں کوئی تحقیق نہیں کرنا چاہیے اہل حق کے لیے شافعیانہ ہی سزائیں  
 دی جاتی تھیں، مترادف فرقوں سے نسبت کی صورت کے علاوہ اور تمام صورتوں میں مسئلہ ضوابط کے دائرہ عمل میں  
 آتا تھا۔

خلاصہ یہ کہ قوانین فوج داری کا مکمل دائرہ، دلائل اور قانونی طریقہ کار کے ذریعہ جس کے بارے میں مختصر بحث  
 کی جا چکی ہے، حکومت کے دائرہ عمل میں منتقل کر دیا گیا تھا یہ کہا گیا کہ خود رسول نے حدود سے گریز کرنے کی  
 سرکش کی تھی

شریعت کی اہم خوبی اس کے قوانین دیوانی ہیں جو قرون وسطیٰ میں سب سے بہتر قوانین تھے قرآن  
 سے ہیں بہت سے قانون نہیں ملتے ہیں لیکن رسول کی حدیث کو براہ راست اور قیاس کے اصول کے مطابق  
 اس کے اطلاق و رد کے ذریعہ قوانین دیوانی کے دائرہ میں جائز اور صحیح تصور کیا جاتا تھا۔ مزید برآں روایت کا  
 اصول بھی تھا یعنی اس بات کا علم کہ رسول اور خلفائے راشدین کے زمانہ میں کس طرح کام کیے جاتے تھے؛ نیز  
 مسلم فقہوں کی ذہانت نے بھی قوانین دیوانی میں، جو ان کا اولین موضوع فکر تھا، کئی اصولوں کا اضافہ کیا یہ توقع  
 کی جاتی تھی کہ سلطان اور اس کے ضوابط غہریوں کے ان ذاتی حقوق میں مداخلت نہیں کریں گے جن کی شریعت  
 نے وضاحت کر دی ہے۔ پھر بھی اس سلسلے میں کم از کم تین مقتضات تھے۔ پہلے تو یہ تسلیم کر لیا گیا تھا کہ رواج یا عرف  
 قانونی شریعت کو مسترد کر سکتا تھا چنانچہ قرآن نے جو تمام مسلم متواتر کو حقوق وراثت دیے ہیں انہیں اکثر رواج نے  
 ممنوع قرار دیا۔ شریعت اور مقامی رواج کے درمیان اختلاف کی صورت میں حکومت مداخلت کر سکتی تھی۔ دوسرے  
 جہاں شریعت ساکت تھی وہاں ضوابط کو جگہ پر کرنا ضروری تھا چنانچہ سامانی سلطانوں نے اگر دیہی کے زمینداروں  
 کے مطابق اس دریافت کے بعد کہ شریعت نہروں اور آب حقوق کے بارے میں ساکت تھی، اس موضوع پر ایک  
 کتاب قانون تیار کروائی۔ آخری یہ کہ جب ذاتی حقوق قوانین عامہ سے ٹکراتے تھے تو مسئلہ حکومت کے دائرہ عمل میں  
 آ جاتا تھا۔ سندھوستان میں زمین سے متعلق حقوق اس کی بہترین مثالیں فراہم کرتے ہیں ایک علاقہ جس کی کسی



نے بھی اعتراض نہیں کیا یہ تھا کہ کائنات کا راز اپنی مشقت سے پیدا کی ہوئی چیز کا متحہ ہے، لیکن اس پر کس حد تک  
 لگانا گناہ تھا، کائنات وصول کرے کلامیہ کیا ہوگا اور درمیانی لوگوں کی حیثیت کیا ہوگی؟ خواہ وہ موروٹی، مال گنری  
 وصول کرنے والے ہوں یا حکومت کے عہدیدار، یہ وہ مسائل تھے جنہیں ضوابط کو طے کرنا تھا اس حقیقت نے کہ قرون  
 وسطیٰ کی حکومتوں نے وراثت اور شادی کے حقوق میں مداخلت نہیں کی ایک بالکل غلط تاثر پیدا کر دیا ہے کہ شریعت  
 حکومت پر حاوی تھی۔

توانین عامہ کے سلسلے میں قرآن نے صرف ایک اصول پیش کیا ہے کہ مسائل کا فیصلہ عام مشورہ سے کرنا چاہیے۔  
 سواں یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا رسول اور خلفائے راشدین کی سیاسی روایات کا اتباع شاہی حکومت کے لیے لازم تھے؟  
 برن نے اس سوال کا جواب نفی میں دیا ہے جس کے لیے اس نے دو دلیلیں دی ہیں جنہیں بہت زیادہ صاحب فکر  
 مسلمان خائف نہیں کریں گے وہ یہ کہتا ہے کہ رسول وحی الہی سے رہنمائی حاصل کرتے تھے اور خلفاء راشدین  
 رسول کے شخصی اثر سے فیضیاب تھے۔ ہم اس خوش بے بسی سے محروم ہیں تو آخر ہم کس طرح خلفاء راشدین کے نقش قدم پر  
 چل سکتے ہیں؟ علاوہ اربوں زمانہ خراب ہے ”ایسا اسلام اور ایسے مسلمان اب باقی نہیں ہیں جن پر ابوبکر اور عمر  
 کی طرح حکومت کی جاسکے۔“ (ریفیت ۱۸) اگر یہ استدلال درست ہے تو پورے دین اسلام کی جواز خطرہ میں پڑے گی  
 رسول کی روایات کی یا نبوی اس لیے لازم ہے کیوں کہ رسول فیضان الہی سے منور ہونے کے باوجود ایک  
 انسان تھے بہر صورت قرآن اس سلسلے میں بہت واضح اور فیصلہ کن اعلان کرتا ہے ”تمہارے لیے رسول الٰہ  
 ایک عمدہ مثال ہیں“ ایک ایسی مثال جسے پس پشت نہیں ڈالنا ہے بلکہ جس کی پیروی کرنا ہے۔ برن کے  
 استدلال کو سیاست سے دوسرے دائروں تک لے جایا جائے تو اسلام کی پوری عمارت بل جائے گی۔

برن کی دلیلیں صحیح نہیں ہیں لیکن اس کے باوجود اس کا بنیادی اصول اپنی جگہ درست ہے، خلیفہ دوم کی  
 حیثیت میں رجحانیت حکمران ایک تضاد تھا کئی ممالک ان کے زیر حکومت تھے لیکن وہ صرف مدینہ کے حوالہ کے  
 سامنے جواب دہ تھے۔ تیسرے اور چوتھے خلفاء کے زمانہ میں اس تضاد کی وجہ سے بہت دشواریاں پیش آئیں  
 جب حضرت علیؑ نے مدینہ چھوڑ کر عراق کا رخ کیا تو رسولؐ کی شہری مملکت فتح ہو گئی مدینہ کی جمہوریت کی بہت  
 سی روایات اپنی نوعیت کی وجہ سے امویوں اور عباسیوں کی زبردست سلطنتوں میں قابل عمل نہیں تھیں مجاہد  
 مدینہ کی حوالی حکومت جو ایک جھوٹے سے شہر میں، جہاں ہر شخص ایک دوسرے کو مانتا تھا، مجدد نبوی کے اہل گرد  
 مرکز تھی، ہمیشہ کے لیے رخصت ہو چکی تھی۔ جمہوریت ایک نئی شکل میں تو آسکتی تھی لیکن اسے ایک شہری مملکت  
 کی شکل میں نہیں زندہ کیا جاسکتا تھا۔ اس شکل میں تو اسلام نے ایسا کمال دکھایا جو ہمیشہ یاد رہے گا تبدیلی کا  
 رخ بھی کی طرف نہیں بلکہ ترقی کی طرف تھا اگر اسلام کے اصول بنی نوع انسان کے لیے بہت قیمتی تھے تو ہمیں

اسد ہنسٹ نہیں کرنا چاہئے کہ اسی کی توسیع کے لیے اتنی زبردست قیمت ادا کرنی پڑی۔ تمام ہم عصری اسکالز خیال میں خیرکب ہیں کہ مسلمان صرف ساسانی بادشاہوں کی سیاسی روایات پر چل کر ہی زندہ رہ سکتے تھے ہمیں یہ خیال خطا تھا۔ برنی سے چار صدی قبل ایران کے مفکرین نے اپنے سلطانوں کی رہبری کی خاطر ساسانی اور قبل ساسانی فرماؤروں کی تاریخ کو تاریخی اسناد کا حوالہ دے کر بغیر از سر نو مرتب کر لیا تھا۔ برنی کا افسانوی ایران ایرانی خاندان کی تخلیق تھامس کا کوئی وجود نہیں تھا۔

اگر تہری مملکت کی ملاقاتی مملکت میں تبدیلی کی وجہ سے خلفائے راشدین کی روایات پر مطلقاً عمل ہو گیا تھا تو دوسرے حالات۔ مال گزاری، درآمدی محصولات، افسروں اور سپاہیوں کی تنخواہیں وغیرہ۔ میں بھی جنرالی حالات پیدا کرنے کی ضرورت تھی، سبھوں اور فصلوں کی نوعیت، سبب حالات اور اسی طرح عالم عرب اور غیر عرب دنیا کے فرق کی وجہ سے قدیم اسلام کی روایات پر نہیں چلا جاسکتا تھا۔

برنی کا یہ خیال صحیح ہے کہ شریعت نے اور نہ ہی خلفائے راشدین کی معروف روایات نے مسلم سماج کو ایسے قانونی دسیے جن کی بنیاد پر قانون سازی کی وسیع سلطنتوں کے انتظامی ڈھانچے کی تعمیر کی جاسکتی۔ اس طرح کی سلطنتوں کو ایسے ضوابط کی ضرورت تھی جو سلطان کے شخصی اختیارات پر مبنی ہوں لیکن جنہیں وہ اپنی مجلس شوریٰ کے مشورے کے بعد بنائے۔ برنی سلطان کو یہ نفی کرتا ہے کہ اگر قدیم قوانین اچھی طرح کام دیتے رہے ہیں اور وہ زمانہ کے حالات کے لیے موزوں ہیں تو وہ ان پر عمل کرے۔ لیکن یہ بدلتی ہوئی دنیا ہے اور نئے حالات کا تقاضا ہوتا ہے کہ قانون بھی نئے ہوں۔ ان نئے قوانین کو بہت غور و فکر سے بنانا چاہیے۔ برنی تفصیل سے یہ بیان کرتا ہے کہ سلطان کی مجلس کو کس طرح کام کرنا چاہیے اور اکیس مجلس کا انتخاب بہت ہوشیاری سے کیا جائے۔ ان کے رجبے کیاں ہوں اور وہ تمام دائرہ ہائے مملکت سے واقف ہوں۔ انہیں ہونے کی مکمل آزادی ہونا چاہیے اور کسی کی جان اور عہدہ خطروں میں نہیں ہونا چاہیے۔ سلطان کو آخر وقت تک اپنی رائے کا اظہار نہیں کرنا چاہیے۔ درحقیقت اس کا یہ اولین غرض تھا کہ وہ اپنی مجلس کو اتفاق رائے (توافق آراء) قائم کرنے دے۔ برنی کا خیال ہے کہ کچھ مخصوص حالات کو چھوڑ کر مثلاً جس وقت مجلس جناب میں سہرہ جاتی ہے یا اتفاق اس بات کی ضمانت ہے کہ فیصلہ صحیح تھا قانون سازی ایک مسلسل عمل تھا لہذا برنی سلطنت کے طریق عمل کے دوام کے لیے سلطان کے بجائے مجلس کو ذمہ دار بنانا چاہتا تھا وہ تمام سلطانوں کو خود رائی کے خلاف تنبیہ کرتا ہے۔

ظاہر ہے کہ اس طرح کے قوانین پر قائم ایک شاہی مملکت حکمران طبقہ کی مملکت ہے۔ لیکن یہ کسی بھی معنی میں مذہبی مملکت نہیں ہے۔ تجربہ اور عقل اس کی بنیادیں ہیں۔ اس طرح کی مملکت میں سلطان اس معنی میں مقتدر اعلیٰ ہے جس کی ہائیں اور آئٹھن نے وضاحت کی ہے وہ اپنے انعامات اور سزاؤں سے ان قوانین کی اطاعت مکمل کرتا



ہے جو اس سے باتے ہیں اور ساتھ ہی ان قوانین کے لیے بھی جو اس سے اپنے پیش روں سے لے لیے ہیں مخالف  
برتر انسان ہے اور کسی دوسرے انسان کی برتری تسلیم نہیں کرتا ہے۔ عوام کی بھاری تعداد اس کی اطاعت کرتی ہے  
لیکن مایوس ہونے کے بعد اس کے عوام کے پاس ہمیشہ یہ اختیار تھا کہ وہ اس کا خاتمہ کر دیں۔

۱۱ برنی نظریہ مخالف کی شرح کرتے وقت بہت زور بیان دکھاتا ہے جیسا کہ اس نظریہ کے سلسلہ میں اس کے  
رہاء کے مطلق کی تعلیم تھی کہ 'دو صندوق کا اتحاد ناممکن ہے' اس کی تطبیق کے چند پہلو قابل غور ہیں۔ برنی کے خیال  
کے مطابق تمام متعارض قوتیں دوامی ہیں ہو سکتا ہے ان میں سے کوئی ایک قوت کچھ عرصہ کے لیے دوسری قوت کو  
اپنے قافلوں میں کر لے لیکن کوئی بھی قوت اپنی ضد کو کل طور پر خارج نہیں کر سکتی ہے انسانی زندگی کے سلسلے میں وہ  
اس نتیجہ پر پہنچا ہے کہ 'دنیا کی تمام سلطنتوں کا ایک مملکت میں متحد ہونا یا تمام مطلق مذہبوں کا خاتمہ محال ہے'۔  
(نقصیت ۱۱) اس کا مطلب یہ ہوا کہ سلطانوں اور مذہبوں کی دائمی جگہ کی وجہ سے ہماری انسانی امیدوں کا خاتمہ  
ہو جائے گا آج ہمارا عقیدہ اس امید میں نہاں ہے کہ تمام (مخالف) ضدیں ایک اعلیٰ اتحاد میں مدغم ہو کر یک جہانی  
میں یعنی 'نظریہ اور ضد'، استخراج کی طرف رہنمائی کرتے ہیں اور ہم اس پر یقین رکھتے ہیں کہ ایسے اصول ہیں جو  
کے مطابق ریاستوں کو ایک پر امن مالی اتحاد میں ملایا جاسکتا ہے اور مذاہب پر امن تعاون کی فضا میں ساتھ ساتھ  
رہ سکتے ہیں اور کام کر سکتے ہیں۔

یہ قابل افسوس بات ہے کہ برنی نے بادشاہت پر اصول مخالف کا اطلاق کیا ایک طرف تو وہ بادشاہت کو غیر  
اسلامی کہہ کر اس پر لعنت طامت کرتا ہے اور سلطانوں کو دوزخ کا کُندہ بناتا ہے لیکن پھر وہ دوسری انتہا کو پہنچ  
جاتا ہے اور سلطانوں کو خدا کی متعارض صفات میں شریک بناتا ہے اور یہ اعلان کرتا ہے کہ وہ خدا کا نائب اور  
'نقیب' ہے برنی کے تعلیم یافتہ مہمروں میں سے کوئی بھی شخص اس دعوے سے اتفاق نہیں کر سکتا تھا۔ خدا کی  
صفات متعارض معلوم ہوتی ہیں لیکن وہ صرف ہمارے لیے متعارض ہیں ان کا تعارض حسی ہے حقیقی نہیں خدائے  
تعالیٰ کی وحدت تمام تناقضات سے بالا ہے اسی طرح انسانوں کی خواہ وہ سلطان ہوں یا عام شہری متعارض خصوصیات  
قابل فخریات نہیں۔ تمام متعارضات محرومیاں ہیں اور تمام محرومیاں بدیہی ہیں مملکت کی انتہائی خوبی اور سلطان  
کی خوبی جہاں تک کہ وہ مملکت کی خاص خصوصیتوں کا مظہر ہے اس کے اختیارات کے مخالف مظاہر ہیں نہیں بلکہ  
اس کے مقصد کی بنیادی وحدت میں پوشیدہ ہے برنی کی بنیادی غلطی اس کے اس تصور میں نہاں ہے کہ خدا  
متعارض صفات کا مجموعہ ہے۔ اس کے بعد دوسری غلطیاں جو اس سے سرزد ہوئیں وہ اسی تصور کا ایک لازمی  
نتیجہ تھیں۔

اس سلسلہ میں ایک آخری بات اور ہمیشہ ہے۔ برنی کا یہ نظریہ کہ حکمران طبقہ کے حقوق خدا کے لیے محفوظ

کیے ہوئے اصول مشبہ پر مبنی ہیں۔ مسلم عہد کی ناقابلِ جوہر و غوار یوں کی طرف لے جاتا ہے تو سب اسلام نے تشریف کے قدیم ملک کی خیال طبقہ امراء کو ختم کر دیا اور کوئی نیا طبقہ امرا اس کی جگہ نہ لے سکا کسی نے بھی فرماں رواؤں کی ولایت کے بارے میں نصیحت نہیں کی اور جائز سلطان اور خالص میں کوئی تفریق کرنا ممکن نہیں تھا مخالف گروہ، حمزہ یا وہ نہ کم اصل جاں بازوں پر مشتمل تھے، اقتدار کے لیے مقابلہ کرتے تھے اور ہر وہ گروہ جو حکومت پر قبضہ کر لیتا تھا معزول گروہ کو نہایت بے رحمی سے ختم کر دیتا تھا۔ محض اپنی جانوں کو بچانے اور ان کے تحفظ کی خاطر وہ سابقہ سلطان کے بہت سے خاندانوں، طبقوں اور قصبوں کو ہر اس ممکن طریقہ سے جو ان کے ہاتھ آتا ہے ختم کر دیتے ہیں اور انہیں مفلس و میر کر دیتے ہیں۔ (صحیح ۶۲) برنی نے خود ایسا کئی کچھ کیا تھا خود ایک حل دریافت کرنے کی کوشش کرتا ہے اور اس مقصد سے یہ بیان کرتا ہے کہ سلطان محمود محمد یوں کے ساتھ کسی طرح انسانیت سے پیش آیا، لیکن وہ یہ بھی محسوس کرتا ہے کہ جب تک معزول حکمران طبقہ کے افراد کو ان کی زندگیوں سے محروم نہیں کر دیا جاتا، تو وہ مستقل بغاوتیں کر کے نئی حکومت چلے نہیں دیں گے حکمران طبقوں کی اس مستقل جدوجہد کے سلسلہ میں برنی کے پاس واقعی کوئی حل نہیں ہے۔ زمانہ کے سیاسی حالات ایسے تھے کہ سخت شاہی کو کسی ایک مخصوص خاندان ہی میں برقرار رکھنا ممکن نہیں تھا۔ برنی نے قبل اسلام کی ملکوتوں کے سلسلے میں تو اس اصول کی تعریف کی ہے لیکن اس کے باوجود ہندوستان کے حکمران طبقوں کی پیروی کے لیے وہ اس حل کے حق میں سفارش نہیں کرتا ہے۔ منلیہ سلطنت ابھی بہت دور تھی۔

برنی نے جس طرح کا طرز فکر یا یا تھا اس کی مطابقت سے وہ ایک غیر مذہبی، غیر اسلامی، قدر خاں کے فرائض، سماج کا تصور کرتا ہے جس کے درمیان کوئی بنی نہیں اور نہ ہی کوئی آسانی کتاب ہے اور جو تجربہ، روایت اور عقل سے تو رہنمائی حاصل کرتا ہے لیکن جو اسلام کی مساوات کے اصول سے محفوظ ہے اس طرح کے سماج کو وہ غیر مشروط طور پر پسند کرتا ہے کیوں کہ اس میں ایک مستقل حکمران طبقہ اور ایک مستقل شاہی خاندان ہے۔ کسی بھی شخص کو برنی پر اسلام کی حدود کے باہر کسی مذہبی تعصب کے لیے تہمت نہیں لگانا چاہیے۔

برنی کی قیمتوں کی روک تھام پر متعدد بحثوں کا اس کے علاوہ الدین کے نظام کے بیان کو ساتھ رکھ کر مطالعہ کرنا چاہیے اس کے ایک بنیادی مطالبہ پر پہلے ہی بحث کی جا چکی ہے جو کچھ اس طرح ہے کہ حکومت کو اس طرح کے اہارہ وادوں کو کپل ڈالنا چاہیے جو نقل و حمل اور قرض کے کاروبار پر تنہا اپنے تسلط کے ذریعہ بازار میں قیمتیں مقرر کرتے ہیں اور انکار اور ذخیرہ اندوزی میں ملوث ہوتے ہیں۔ اس کا دوسرا مطالبہ یہ ہے کہ ایک ایسے اقتصادی نظام میں، جس میں باآوردہ لاگت رنرغ برآمدہ کے اصول پر

کو بار آور محنت کے صلہ کا یقین ہو اجرتوں اور قصیوں کو مقرر کر کے، ساتی حفاظت کا دستور قائم کیا جائے۔  
 ۱۲ اسلام کی مذہبی زندگی کا بہترین عنصر کے تصور میں پوشیدہ ہے اور ہندوستان کی تاریخ میں مسلم تصوف کو ادب اور زندگی دونوں میں جو اسلوب ان وہشتوں کے دوران ملاجین کی نامذگی ضیاء اللہ برنی اور اس کے والد کے رہے تھے، وہ اسے تاریخ کے کسی اور دور میں نہیں ملا اس عہد کے نمایاں صوفی شاخ میں شیخ فرید الدین گنج شکر، نچ نظام الدین اولیاء اور شیخ نصیر الدین چران کے اساتذہ گرامی آتے ہیں قاضی حمید ناگوری بھی جو کہ شیخ فرید الدین کے دوست تھے قابل ذکر ہیں ان کا سارا تمام مافی اور مستقبل کے جدید مسلم صوفی مضامین میں ہوا چاہیے۔ حمید ناگوری کی تصانیف کی دستیابی مشکل ہے لیکن مذکورہ مالاتینوں عظیم مناخ کے ملفوظات اجس سحر کی فوائد القواد امیر خورو کی سیر الاولیاء اور حمید قلندر کی خیر المجالس میں محفوظ ہیں امیر خورو اور امیر جس بخری شیخ نظام الدین اولیاء کے مرید تھے اور نامی گرامی صوفی شاعر تھے سرنی حالانکہ شیخ نظام الدین اولیاء کے مرید تھا اور اسے امیر خورو اور امیر جس سے قریبی دوستی کا بھی دعویٰ تھا پھر بھی نہ تو حضرت شیخ نظام الدین اولیاء کی تعلیمات اور نہ ہی اس کے عہد کا صوفی ادب اس کی روح کی بیرونی سطح کو چھوتے ہیں۔ اسلام کے بارے میں اس کا تصور قطعی، میکا کی اور ارضی ہے وہ مسلم زندگی کے روحانی عناصر کے لیے بالکل اجنبی ہے اور اسے ہم مذہب اور تہذیب کا سائنہ نہیں تصور کرنا چاہیے۔

۱۳ یہ برنی کا لائق تعریف کا زمانہ ہے جس کا ذکر ضرور کرنا چاہیے کہ مذکورہ بالا نہایت تنگ دائرہ اندر وہ غیر معمولی طور پر کریم النفس تھا اس نے تعذیب کے حلاف بہت شدت سے احتجاج ملند کیا۔ اسے سیاسی محرموں کی عورتوں اور بچوں کی بے دروازہ عقومت انگیزی کے دستور سے، جو اس کے زمانہ میں عام ہو چکا تھا، کا دل صدمہ پہنچا۔ وہ اپنے دور کے وسیع بیانے پر جوئے قتل و خون کے ان حادثات کا بڑی حسرت سے ذکر کرتا ہے جن کا مدعا خوف و دمہشت کے ذریعہ سلطنت کا وقار قائم کرنا تھا شریعت سیاسی سزاؤں کے مسئلہ پر ساکت تھی لہذا برنی نے عقل اور انسانیت کی بنیاد پر ان کی باضابطگی کے لیے کچھ اصول دریافت کرنے کا عزم کیا بشیر قاری اس کے نتائج کی طرف مائل بہ اتفاق ہوں گے دینی سزاؤں کا، جن کا وہ بلا ضرورت مطالبہ کرتا ہے، اس کے ہم عصر ہندوستان سے کوئی تعلق نہیں تھا جہاں تمام اقوام تمام مذہبی پیشواؤں کا احترام کرتی تھیں۔

۱۴ برنی نے جس وقت قنادائے جہاں داری کی تعریف کی اس وقت وہ کافی ضعیف ہو چکا تھا۔ غالب بیاس کی آخری تعریف ہے اور اس کی صلاحیتیں ظاہری طور پر جواب دے رہی تھیں لیکن اس کی تمام صلاحیتیں متوازی طور پر زائل نہیں ہوئی تھیں۔ اس کی غور و فکر کی صلاحیتیں یقیناً اختلال پذیر نہیں ہوئی تھیں۔ اس کے

مذہب میں اس کے انکار اتنے ہی صاف تھے جتنا کہ آٹھ سال قبل۔ لیکن اس کا دور جہاں وہ نہیں رہا تھا اور فیوڈل شاہی کے ادبی معیار کے مقابلہ میں اب اس کا معیار کافی پست ہو گیا تھا۔ دوسری کمزوریاں بھی نکال رہی تھیں۔ بلا حشف یہ فراموش کر دیتا ہے کہ وہ کیا لکھ چکا ہے اور اس کی تکرار سے بھری اگتا جاتا ہے۔ نیز وہ تاریخی حقائق کے سلسلے میں بار بار اپنی تردید کرتا ہے۔ اس کی وجہ بھی غالباً اس کی یادداشت کی کمزوری ہے۔ اصل خود غالی جگہوں سے پرستے لیکن برنی محکمہ کی عادت کی وجہ سے کوئی خاص بات نہیں چھوٹی ہے۔

ڈاکٹر افسرنگم نے پشاور یونیورسٹی جاتے وقت ٹائپ مینٹ میرے پاس چھوڑ دی تھی میں نے صرف مینٹ کی غلطیوں کو درست کیا ہے کچھ حاشی جن کا میں نے اضافہ کیا ہے ان کے ختم پر اپنے نام کا ابتدائی حرف یعنی 'ج'، 'ت'، 'س' میں لکھ دیا ہے۔ افسر نے اپنا اصل کام ترجمہ اور تعلیقات، لندن اسکول آف اوپنل اسٹڈیز میں پروفیسری، ایچ ایچ ایس، ڈاکٹر ٹیریارڈی اور پروفیسر ڈاکٹر مس میٹن کے زیر نگرانی اپنے بی ایچ ڈی مقالہ کے لیے تیار کیا تھا۔ ترجمہ فغلی اور غیر سلیس ہوا۔ کیوں کہ فارسی عبارت کی تمام کیاں اور خامیاں اور مکررات منطق طور پر انگریزی ترجمہ میں منتقل ہو گئے۔ لہذا میں نے فارسی عبارت کے مخصوص مزاج کے پیش نظر افسر کو مندرجہ ذیل مقاصد کو سامنے رکھتے ہوئے پورا ترجمہ از سر نو تیار کرنے کا مشورہ دیا۔ الف جب تک بنیادی موضوع بحث سے متعلق نہ ہوں برنی کی طویل تاریخی مثالوں کا زیادہ سے زیادہ اختصار کیا جائے۔ ب عبارت چھوڑ دیے جائیں۔ ج اگلیوں کا ترجمہ مینٹ برنی بار بار دہراتا ہے صرف ایک بار دوبار کیا جائے لیکن اس کی طرف وضاحت سے اشارہ کر دیا جائے کہ مینٹ ان کا عادی ہے (د) برنی کی پیچیدہ دلائل میں مینٹ غلطیوں کی نئی ترتیب سے مکمل منطق ربط پیدا کیا جائے وہ غیر ضروری صفات، جہاں تک ہو سکے حذف کر دی جائیں (د) جہاں جہاں برنی کے مباحث طویل اور بے لطف ہوں ان کی تلخیص تو سین میں دیدی جائے (ز) اور آخر میں یہ کہ ترجمہ کو حق الامکان سلیس اور شگفتہ بنایا جائے اور اصل عبارت کی سختی سے پیروی کرتے ہوئے ترجمہ کو وہ توانائی دینے کی کوشش کی جائے جو خود برنی کا مدعا ہوتا اگر یہ تعریف اس نے آٹھ دس سال قبل تیار کی ہوتی زیر نظر کتاب ۲۳ نصیحتوں کے عنوان سے جو میں ابواب میں منقسم ہے جس 'نصیحت' میں ایک سے زیادہ موضوع زیر بحث ہیں۔ اس کو انگریزی ترجمہ میں تو سین کے اندر علاحدہ عنوان کے تحت فصلوں میں تقسیم کر دیا گیا ہے۔

فتاوائے جہانگیری عہد سلطنت کی سب سے زیادہ فکر انگیز تصنیف ہے اور افسر کے ترجمے نے برنی کے انکار کے ساتھ انصاف کر کے کی کوشش کی ہے۔

یہ فرض باقی رہ گیا ہے کہ میں اپنی اور اپنی قدیم شاگرد کی طرف سے چند دستوں کا شکریہ ادا کر دوں ہرگز

شیخ عبدالرشید اور مولانا ابرار غاروقی نے ترجمہ پرنظر ثانی کر کے اور یہاں سے دوسرے مطلوبہ مواد بھی کونٹری  
 حیات کی ترجمہ و تعبیر میں افسر کی مدد کی ہے۔ مجھے امید ہے کہ ڈاکٹر بانڈی کو جنہوں نے افسر کے ساتھ قتلوائے  
 جہانداری کے مطالعہ میں کافی وقت صرف کیا ہے ترجمہ کی موجودہ شکل پسند آئے گی (بہت سی دیگر اسٹیج کے ساتھ  
 خلیق نظامی صاحب کا میں ان سطور کے لیے ان 'پانچ منشی ہدایات' کے لیے ممنون ہوں جن کی بنیاد پر یہ قلم  
 لکھا گیا، اگرچہ میری بیان کردہ راپوں کے لیے وہ کسی بھی طرح ذمہ دار نہیں ہیں۔ علی گڑھ کے نام علی اور علی  
 کام کرنے والے ہمارے لائبریرین سید بشیر الدین صاحب اور ان کے عملہ کے احسان مند ہیں، ان احسانات  
 کا فخلوں میں بیان کرنا مشکل ہے۔ علی گڑھ میں بشیر الدین اور لائبریری کے ساتھ میری یہ پینتیس سالہ وابستگی میرے  
 لیے ذاتی طور پر ایک مبارک ترین اور مسرت افزا فیضان رہی ہے۔

محمد حبیب

پروفیسر سیاسیات، علی گڑھ

# فناوائے جہانداری

(حکومت کے اصول)

۱

خیر خواہ بارگاہِ سلطانی

ضیاء برقی

شکرا و ستائش اس پر در و گار کی جس نے دین کے محافظ سلاطین اور طاقت ور حکمرانوں کو  
عدل و انصاف کے وصف سے آراستہ کیا اور دنیا کے عوام کو ان کے احکام کا مطیع اور ان کی حکومتیں  
کا دواویہ پرستار بنایا اور جس نے اپنے رحم و عنایت سے زمین کو آباد کیا اور ساتھ ہی ظلم و فسق بھی  
ختم کیا۔

صلوٰۃ و سلام خواجہ کائنات پیغمبر محمد مصطفیٰ کی روح پاک پر جو انس و طائف کے نبیوں کے نبی  
ہیں۔ ان پر درود اور سلامتی تمام مومنین کے لیے  
اور سلام ہو ان کے صحابہ ابو بکر، عمر، عثمان اور علی بن ابی طالب اور شیخ ابو جریج پر۔

صلوٰۃ پیغمبر اسلام کو کئی القاب دیے گئے ہیں۔ برائی عام طور سے ان کے لیے 'مصطفیٰ' کے  
لقب کو ترجیح دیتا ہے، میں نے ان کے لیے 'محمد' کے لقب کا انتخاب کیا ہے یا اکثر جگہوں پر 'محمد مصطفیٰ' کے  
اربعوں لکھا ہے۔

اور ان خلفائے راشدین پر سلام ہو جنہوں نے پیغمبر اسلام کے جانشین ہو کر دنیا کو ظلم اسلام کے  
دین لگیں کیا۔

خیر خواہ بارگاہ سلطان مکیا برنی کی کتابوں کے مطالعہ کے بعد یہی دعویٰ ہے۔

## نصیحت ۱

### (سلطان کا ذاتی تحفظ)

اس نصیحت کے اتنے زیادہ ابتدائی صفحے غائب ہیں کہ اس کے مضمون کے بارے میں یقین سے  
کہنا ناممکن ہے لیکن بقیہ اقتباسات سلاطین کے ذاتی تحفظ سے متعلق ہیں۔

جب کہیں کوئی سلطان اپنی سیاسی مہمت شروع کرنے سے پہلے اپنے کو خدا اور اس کے نازل  
کیے ہوئے قرآن کی حفاظت میں سوچ دیتا ہے تو خدا سے اہلیس کی ترتیب ناقص تدبیروں اور  
غلط منصوبوں کے نتائج سے محفوظ رکھتا ہے۔

لیکن سلاطین کو خدا کی عبادت کے علاوہ بھی اپنے تحفظ کے لیے ضروری عملی اقدامات کئے چاہئیں  
دانش مند سلطان اپنے کو شرانگیز لوگوں کے کمزور سپ اور سازشوں سے محفوظ نہیں سمجھتا ہے  
لہذا تمام قدیم اور جدید دانش مند سلاطین نے اپنے ارد گردی منافقین اور پیردیاروں کو بخوبی جمع کر رکھا تھا۔

۱۔ یعنی فیروز شاہ تغلق کا دربار

۲۔ فارسی خطوط کا پہلا مضمون عام طور سے سید ہاتھ سے شروع ہوتا ہے لہذا اگر اس ورق کا حصہ نہیں  
ہوتا اور یہ ممکن ہے کہ پہلا صفحہ تورا جائے لیکن بعد کے صفحات نکال لیے جائیں۔ یہاں پہلا صفحہ ایک ناکل جلد پر ختم ہوتا  
ہے جب کہ اگر اس صفحہ ایک جلد کے اختتام سے شروع ہوتا ہے۔ اور اس کے تمام منصوبے غلط ہیں؟ یہاں مذکورہ لگانا  
ہم پر رہ جاتا ہے کہ برنی نے اپنے "پیش لفظ" میں کیا لکھا ہوگا: "ہم اگر فتاوائے جلالاری کا دوسرا نسخہ جاتا ہے تو شاید  
اس میں برنی کا "پیش لفظ" مکمل طور پر شامل ہے۔

۳۔ اس کے بعد بشریح کی گئی ہے اس میں اسماعیل سامانی کو اپنے پیروں سے یہ کہتے ہوئے دکھایا گیا ہے کہ  
وہ خوف زدہ نہ ہوں کیونکہ وہ سورہ قرآنی (روم) "واقی اللہ نے سن لیا ہے" کی حفاظت میں تھا۔ اس سورہ  
میں دوسری باتوں کے علاوہ اللہ منافقین کو یہ تمبیہ کرتا ہے کہ وہ ہر جگہ موجود ہے اور ان کی سازشوں کو بے اثر کرے گا۔



تکروہ میں باغیوں اور مخالفین دسے کر مار ڈالنے والوں سے محفوظ رہ سکیں جو غریب و غنی یا اپنے حاکم اور ملکہ جو مزاح کے طالب آئندہ پر تمام نتائج سے بے پروا ہوتے ہیں کہ تمہارے شریک مزاح کی وہ نتائج سے بیکسر بے خبر ہو کر یہ لوگ اکثر اوقات اپنے کورفتوں کی انگ میں ہونکنے کے لیے اور اس خطرہ کا بے خوف ہو کر مقابلہ کرنے کے لیے تیار رہتے ہیں کہ ان کے سرگاموں کی طرح لاشکر انگ کر دیے جائیں و میں تجربہ سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ جب یہ بد بخت اپنے خاصہ جذبات سے بے خبر ہوتے ہیں تو ان کے ذہنوں میں غیلاؤں کا کوئی خوف نہیں آتا۔ اکثر اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ کچھ وجوہ کی بناء پر انھیں سلطان سے ملاقات کی جاتی ہے اور بدلہ لینے کی پیاس ہمیشہ انھیں بے چین رکھتی ہے لہذا اپنے غصہ کو بھانے اور اپنے جذبہ انتقام کو مطمئن کرنے کے لیے اور اس پر قابو پانے کے لیے کسی موقع کی آگ میں لگے رہتے ہیں۔

(اس کیفیت کی تشریح کے لیے صفاری برادران یعقوب بن لیث، جس کا انتقال ۷۷۰ھ میں ہوا۔ اور اس کے بھائی عمرو (۶۹۳-۷۸۷ء) کے بارے میں ایک اچھا خاصہ مفصل بیان دیا گیا ہے اور عمرو کی امیر سامعین سلمانی کے ساتھ جدوجہد کا ذکر کیا گیا ہے۔

اگر برنی پریقین کر لیا جائے تو یہ بیان ایک ناپید کتاب تاریخ سامانیان رسامانی خاندان کی تاریخ (۹۹۹ء-۱۰۴۷ء) پر مبنی ہے یہ بیان غلیلوں سے بھرا ہوا ہے لہٰذا مثال کے طور پر چارے مصنف نے بالکل غلط بیانی سے کام لیتے ہوئے یہ لکھا ہے کہ یعقوب بن لیث کو غلیلوں کی فوج نے پکڑا تھا اور وہ

بقیہ حاشیہ:۔ سے واقف ہے۔ قرآن کی تفسیر اس بیان کے ساتھ تم ہوتی ہے کہ: اللہ نے پہلے کہ میں اور میرے ہادی غالب آجیں گے۔“

۱۔ صفاری خاندان کے مفصل بیان کے لیے دیکھیے گریزی (۱۸۷۷ء) کی زمین الاخبار ڈاکٹر ناظم کا ایڈیشن ص ۱۰۲۱، میر خوند کی روضۃ الصفار (۱۸۷۷ء) کا ایڈیشن ص ۱۰۲۱، محمد میر کی حبیب السیر ص ۱۲۵ ص ۱۲۹، تہذیب و تاریخ ص ۱۱۱، نظام الملک کا سیاست نامہ، رشید محمد ص ۱۱۱، آئینہ زبان میں تحریکات و مکاتیب ص ۱۱۱،

(History of Persia) (۱۲۵ ص ۱۱۷-۱۱۸) اور Professor Browne کی Literary History of Persia (۱۱۵ ص ۳۵۲-۳۵۳) میں بھی ملیں گے۔ ان محققین کی تحقیقات سے یہ معلوم ہوا کہ ان دو صفاری بھائیوں کے بارے میں چارے مصنف کی واقفیت کتنی غلط ہے۔



بہترین حالات میں قید میں مر گیا۔ یہاں یہ بات صاف نہیں ہوتی کہ صفاریوں کا حوالہ دینے میں ہماری  
 کا کیا مقصد ہے لیکن نصیحت ۲۱ میں اس نے یہ موضوع دوبارہ چھیڑا ہے جس کے بعد اس کی صفاریوں کی  
 سے نفرت کی وجہ کے بارے میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا ہے۔ یعقوب بن لیث سنہ اپنی عملی زندگی کا  
 آغلا ایک ٹھیکہ (مخار) کی حیثیت سے کیا تھا۔ حالانکہ بنی اور دوسرے مغنیوں کا خیال ہے کہ وہ  
 ایک بڑھئی تھا۔ یعقوب اپنی اصل پر شرمندہ نہیں تھا اور اکثر اوقات فخر سے اس کا حوالہ دیتا تھا۔ تاریخ  
 اسلام میں صفاری خاندان وہ پہلا شاہی خاندان ہے جس کی اصل مزدور طبقہ سے ہوئی تھی۔ یہ خالص  
 ایرانی الاصل خاندان تھا اور اسے ایران کے کسی بھی گزشتہ شاہی خاندان سے زیادہ قوت اور خود مختاری  
 حاصل تھی۔ بنی کی ان دونوں بھائیوں سے نفرت کی وجہ ان کی کم اصل تھی۔ اس پر مزید یہ کہ انہوں  
 نے اشراف اور موجودہ معاشرتی نظام کو للکارا تھا۔ ہارٹولڈ (Bartholdy) اپنی تصنیف 'ترکستان'  
 (ص ۲۲۶-۲۲۵) میں لکھتا ہے کہ "سامانیوں اور صفاریوں کے درمیان جدوجہد کے بارے میں جن  
 مورخین سے ہیں معلومات حاصل ہوتی ہیں ان کی ہمدردی یقینی طور پر اول الذکر کے ساتھ ہے۔ ان  
 فوجی مطلق العنان کے مقابلہ میں جو عوام کی صفوں میں سے اٹھے تھے، سامانی اپنی اصل کے لحاظ سے  
 قدرتی طور پر طاہریوں کے شروع کیے ہوئے کام کے سلسلے کو جاری رکھنے والے اور قانون اور نظم و نسق  
 کے محافظ تھے جس کے قیام و نگہداشت خاص طور سے معاشرہ کے اعلیٰ طبقہ دھپسی رکھتے تھے طبری کے  
 بیان سے یہ ظاہر ہو جاتا ہے کہ مال دار اور دہقان (جاگیردار و روستا) خواہ ان کے اسماعیل کے ساتھ  
 کیسے ہی تعلقات رہے ہوں، عموماً کے خلاف اس کی جدوجہد میں اس کے وفادار حمایتی ثابت ہوئے۔"

## نصیحت ۲

### سلطان کی دینداری کے اثرات کے بارے میں

سلطان محمود نے کہا ہے: اے محمود کے فرزندو! تمہیں قلعی طور پر یہ جان لینا چاہیے کہ کسی سلطان

---

سے محمود کے فرزندو! محمود کے فرزندو کی اصطلاح سے یہاں اور ہر جگہ تمام مسلمان سلاطین مراد ہیں۔  
 غزنوی خاندان کے آخری شہزادوں کو غوری بھائیوں، غیاث الدین اور شہاب الدین نے ۲-۱۱۶۱ میں  
 نیست و نابود کر دیا تھا (طبقات ناصری، ص ۲۰-۱۲۱)

سلطان کے سیاسی اور انتظامی حالات کی کامیابی اور ناکامیابی کے اچھے اور برے مذہبی عقیدے پر منحصر ہوتے ہیں۔ اگر سلطان کے عقیدے میں استقامت ہے اور اسے اس پر تکیہ اختیار ہے کہ پیبرانِ کلام نے عوامِ انسان کو وحی کے توسط سے آئی ہوئی مقدس کتابوں کے ذریعہ جو بھی زیادہ صحیح اور سچ ہے اور ان کے عقائد کے بارے میں کوئی شبہ نہیں کیا جاسکتا تو یہ مذہب کا صحیح بنیادی اصول ہے اور اسے سچے عقیدے کا نام دیا جاتا ہے۔ سلطان کے عقیدے کی برکت اور اس کی استقامت کی وجہ سے اس کے سیاسی منصوبے کامیاب ہوتے ہیں، اور خدا اس کی سلطنت کے عوام کی مرادیں بھی پوری کرتا ہے اگر دینِ رسولؐ میں سلطان کا عقیدہ مضبوط اور متزلزل ہے تو اس صورت میں اگر وہ مذہبی ریاست میں بے حد نہیں لگا رہتا ہے اور روزہ نماز سے متعلق نوافل و مستحبات پورے ادا نہیں کرتا ہے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ اسی طرح اگر سلطان کے مذہبی عقائد میں کوئی غلطی یا نقص نہیں ہے تو اس کے مضبوط عقیدے کو ملحوظ رکھتے ہوئے اس کے لیے تمینات اور لطف اندوزی کے وہ وسائل صاف ہیں جن سے وہ ایک انسان ہونے کی وجہ سے مخلوق ہوتا ہے۔ اس بنیاد پر کہ وہ اسلام کی حفاظت کرتا ہے اور اسے فروغ دیتا ہے اس کے اعمال نامہ سے وہ تمام گناہ مٹا دیے جاتے ہیں جو اس سے فطرتِ انسانی کی وجہ سے سرزد ہوئے۔ کیا یہ تعجب کی بات نہیں کہ سنن و نوافل میں کوتاہی اور گناہ آلود زندگی کی وجہ سے کسی سلطان کو ابدالوں کا منصب عطا ہو اور اگر وہ پاکیزہ خیال ہے اور مذہبی ریاست کے لیے وقف ہے تو وہ دنیا کا قلیب ہو جائے ؟

سلطان کے عقیدے کا اہتمام اس سے ہوتا ہے کہ وہ اپنی سلطنت کے باشندوں کو

---

۱۔ صوفیاء کے رتبے۔ عزت، فکب، ابدال، اوتاد، انخیا، نقباء وغیرہ ازمنہ و سلی کے اسلامی مصوف کے ایک عام طور سے حلیم شدہ دعوے کے مطابق دنیا کو مسلمان صوفیاء یا اولیاء نے منظم رکھا تھا۔ ان کے معنی دوست کے ہیں اور قرآن کہتا ہے ”بے شک اللہ کے دوستوں کے لیے کئی خوش نہیں ہے اور نہ پیشانیوں“ (سورہ ۱۰، آیت ۶۲) یہ کہا جاتا تھا کہ صوفیاء کے مدارج کے پانچ چابڑ صوفیاء تھے جنہیں کتومین کہا جاتا تھا اور جو ایک دوسرے سے واقف نہیں تھے۔ سب سے بزرگ صوفی عزت یا فکب، اقطاب کہلاتے تھے۔ ان کے درمیان ابدال، اوتاد، نقباء اور انخیا کے مدارج تھے۔ صوفی شخص کا ان کی تعداد اور مدارج کے بارے میں اختلاف تھا۔ شیخ علی جویری کے مطابق انخیا ۱۰ تھے، ان چابڑ نقباء اور کتومین کا کتب یا عزت ہوتا تھا۔ شیخ الحزب دلایت کی تصدیق کابیان ص ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴

شرعیات کے راستہ پر رکھے۔ اگر وہ اپنی (جہانی) خواہشات کی وجہ سے گناہوں میں لوٹ پوٹ ہو جائے تو اپنے سلطانی وقار اور نمکنت سے وہ شریعت کے احکام کی غفلت کو اس طرح قائم رکھے اور شرعی احکام و نواہی کو اس سختی سے نافذ کرے کہ اس کی سلطنت میں کوئی بھی شخص قانون کے خلاف کلمہ کھلا کہے بھی نہ کر سکے دین کے محافظ سلطان کے وقار کا ذکر بیان سے باہر ہے۔ کیوں کہ اس کے دین کے تحفظ اور فروغ دینے کی وجہ سے ہی مسلمان ذہنی سکون کے ساتھ اپنے لوہو بات میں لگا سکتے ہیں یہی وجہ ہے شرع محمدی کے احکام صوبوں میں رائج ہوتے ہیں اور سچا عقیدہ دوسرے عقائد پر غالب آتا ہے اور مسلمانوں اور ذمیوں (عبر سلیمین) کے ہاوس اور زندگیوں کی حفاظت رہتی ہے اور انہیں خطرہ نہیں رہتا، اسلامی عقیدے کے رسم و رواج کی غفلت اور جٹریا تک پہنچ جاتی ہے ان کے کارناموں کے صلے جو جنتی اور شہر سے باہر ہیں، دین کے محافظ سلطان کے نام کر دیے جاتے ہیں جو کہ ان اچھے کاموں، نیکیوں اور عبادت و ریاضت کا موجب ہے۔ اگر وہ ذاتی طور پر سنن و نوافل اور حتیٰ کہ فرض روزہ نماز کی ادائیگی میں کوتاہی کرتا ہے اور اس کا ذہن انسانی گناہوں سے آلودہ ہے تب بھی دین کے تحفظ کے عوض اس کے تمام گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔ اس کے بدلے، مہربانی، طاقت اور سطوت خدا کے بندوں کے لیے جو نیکیاں اور ریاضتیں ممکن بتاتی ہیں ان کے مقابلہ میں اس کی تنہا جان کے گناہوں کی کیا حیثیت؟

مسلمان سلاطین کو اپنے ذہنوں میں شیطان کو مندرجہ ذیل خیال بٹھانے کا موقع نہیں دینا چاہیے۔ ”کیوں کہ ہم اپنی زندگیاں عشرت اور لذتوں سے لطف اندوز ہو لے، دعوتوں اور محفلوں کو آراستہ کرنے اور سلطنت کے خزانہ کو اپنی ذاتی ٹیم ٹام اور سلطانی عظمت و وقار کو برقرار رکھنے پر غور کر رہے ہیں تو یہ سب ہم سنت رسول کے خلاف کر رہے ہیں پھر کس طرح ہم سخت سزاؤں

---

۱۔ شریعت کے لغوی معنی ”راستہ“ کے ہیں یعنی ”رسول کا راستہ“ برنی اسے یہاں اور دوسری جگہوں پر ان مذہبی قوانین کے معنی میں استعمال کیا ہے جنہیں مالی مرتبہ مجتہدین یا فقہاء اسلام نے مرتب کیا اور جو سلطنت کے قوانین یا ضوابط سے الگ ہیں جو سلاطین اور اس کے افسران بناتے ہیں۔

۲۔ سنت، سنت کے معنی روایت کے ہیں یعنی ماخوذ اس کی تقلید کرنا، تین اہم ترین چیزیں ہیں سنت اللہ، سنت رسول، اور سنت امت، سنت رسول کے بارے میں ہمارے علم کی بنیاد رسول کی غلامی ہوئی اصل زندگی میں برتی ہوئی باتوں کی روایتیں یا معتبر بیانات ہیں۔ اس لحاظ سے حدیث، خبر اور روایت کی عربی راہی منحصر ہے

کے ساتھ ایک کام کے لیے اصرار کے حامی کو ان کا مل سے پرہیز کرنے پر مجبور کر کے ہیں۔  
 فریجیہ نے شروع قرار دیا ہے۔ ۱۳۶

دراستہ کی پالیسی سلطان کی ذاتی زندگی سے جدا ہوتی ہے بشیک سلطانوں کے لیے مناسب  
 ہوگا کہ وہ ان قوانین کی پابندی کا نمونہ پیش کریں جو وہ دوسروں پر نافذ کر رہے ہیں لیکن یہ واقعہ  
 کہ وہ خود گناہوں میں مبتلا ہو رہے ہیں ان کی حکومتوں کے کاموں کی انجام دہی سے متعلق ہے۔  
 طہ نے سلطانین کے صحیح عقیدے اور مضبوط مذہبی اعتقالات کے میاں میں کی واضح طور پر اور  
 تفصیل سے تشریح کر دی ہے۔

ان میاں میں ایک یہ ہے کہ اپنے دارالسلطنتوں اور شہروں میں اپنے صوبوں اور قبضوں میں  
 مختلف مزاجی عقیدے اور دیانت دار افسران عدلیہ راجہ دادا کا تقرر کرتے ہیں اور ان کے منصب  
 کو مختلف طریقوں سے قوت بہم پہنچاتے ہیں تاکہ یہ مہدیہ اسلامانوں میں امر بالمعروف و نہی عن المنکر  
 دینی کے لیے حکم دینے اور بدی کے لیے ممانعت کرنے کا وقت قائم کر سکیں اور اپنی سخت سزاؤں  
 کے ذریعہ کام کھلے۔ اور بار بار اعلانیہ گناہ کرنے والوں کی زندگیوں کو زچ کر سکیں۔ ان افسروں کو  
 ان تمام محاسن کی تحریف و تمذیر کرنا چاہیے جو گناہ کو ایک حق اور پیشہ بنالیتے ہیں۔ شراب کی دکان  
 کرنے والوں، طوائفوں اور جواریلوں کو اپنے گناہوں کی اعلانیہ نمائش کرنے کی ممانعت کر دینا چاہیے۔  
 اگر عافیت، سخت احکام، تحقیر و ملامت انہیں باز نہ رکھ سکے اور وہ اپنے مسلمان اور بچے مذہبی ہونے  
 کے عقیدوں کے باوجود صاف طور سے اور اعلانیہ اپنے شرمناک اور گندے گناہوں کو ترک نہیں  
 کرتے اور اگر دین کا احترام اور سلطان کے احکام کا خوف انہیں باز نہ رکھنے سے قاصر ہے تو ان میں سے  
 جو بالظہر عیاں انہیں جائیداد سے محرومی کی سزا اور عزیب غریبہ کو قید کی اور دوسری سزائیں دینا چاہیے  
 شرب کی دکان لگانے والوں کو دارالسلطنت (دہلی) سے باہر بھیج دینا چاہیے تاکہ وہ ایک گوشہ میں  
 زندگی بسر کر سکیں اور اگر وہ مسلمان ہوں تو ان کے ساتھ بہت سختی سے پیش آنا چاہیے۔ بندوبست اس

بقیہ مضمون: اصطلاحات ہم معنی ہیں۔ میں نے ترجمہ میں ان کے لیے 'Traditions' (روایتیں) استعمال کیا ہے۔

۱۔ عتب اور امیر داد کے لیے اس نصیحت کے اختتام پر پیش دیکھیے۔  
 ۲۔ یہاں اور دوسری جگہوں پر جہاں کہیں برنی نے دارالسلطنت کا حوالہ دیا ہے اس سے مراد دہلی ہے۔

طرح کیا جائے کہ کوئی بھی مسلمان شراب کی تجارت کا پیشہ نہ اختیار کر سکے۔ تمام غنٹوں کو ملائیں مار مار کر  
مصقل کی طرح بناؤ عمارتوں کی طرح آہ و زاری کرنے اور دوسرے گناہوں سے ہاتھ  
رنگنے سے باز رکھنا چاہیے۔ دن کے ساتھ اتنی شدت سے سختی برتی جائے کہ وہ شہر ردہلی، چھٹہ دیں اور دہلی  
معتل میں جا کر اپنی گزر بسر کے لیے زراعت یا دوسرے جائز پیشے اپنائیں۔ ان گروہوں نے ناپاک  
گناہوں کو اپنا پیشہ بنالیا ہے اور اسلام کے دارالسلطنت (ردہلی) میں ان کے پیشوں کا کھلم کھلا رولہ دینا  
کے دفاع کے خلاف ہے تمام شہروں میں عام بدفعلیوں کی ممانعت ہونی چاہیے اور ان گناہ گار گروہوں  
سے کہنا چاہیے کہ وہ شہروں کو خالی کریں اور دیہی علاقوں میں گوشوں اور غلوٹوں میں جا کر روپوش  
ہوجائیں۔ شہروں میں موسیقی کے لیے عمارتوں (طرب آباد) کی تعمیر اور ان کے عام استعمال کی اجازت نہیں  
دینا چاہیے اگر اس طرح کی جگہیں تعمیر ہوگی ہیں تو سخت اقدامات کے ذریعہ ان کی اینٹ سے اینٹ بھالوتیا  
چاہیے۔

مختصر یہ کہ انہیں شریعت کی رو سے کسی بھی ممنوع چیز کو کھل کھلا پیشہ کے طور پر اختیار کرنے یا نمائش  
کی اجازت نہیں دینا چاہیے لیکن ان گناہوں کے عادی لوگ چھپ کر یا غلوٹ میں اپنے آپ کو ان سے  
آلودہ کرتے ہیں تو اس کے سلسلے میں عام طور سے زیادہ سخت تحقیقات نہیں کرنا چاہیے۔ اگر شریعت کی  
جانب سے ممنوع قرار دی گئی کسی بات کو محتسب یا امیر داد دیکھ لیتے ہیں یا یہ عوام کے علم میں آجاتی ہے تو  
اسے طعن طور پر کھل دینا چاہیے لیکن پھر بھی غنی اور غنی (مسیحیوں) کو ظاہر نہ کیا جائے اور نہ ہی ان کی  
اشاعت ہو۔

جہاں تک ممکن ہو سکے سنت کے لیے مہلک بدعتوں کو کھل ڈالنا چاہیے بدعتیں جہاں بھی دیگی  
ہائیں ان کی سرکوبی کو فرض سمجھنا چاہیے۔ مسلمانوں سے محلہ محلہ، گلی گلی اور گھر گھر جا کر پانچ غیادی ارکان کی  
فہم کی تاکید کرنا چاہیے یعنی محلہ شہادت پڑھنا، پانچ گانہ فرض نماز پڑھنا، ماہ صیام میں روزہ رکھنا، زکوٰۃ

۱۔ بدعت۔ فنی اعتبار سے بدعت کے معنی بدعت کے ہیں یعنی کچھ ایسا کرنا جو کہ رسول یا ان کے صحابہ نے  
نہیں کیا یا کچھ ایسا سوچنا جیسا کہ انہوں نے نہیں سوچا۔ تمام بدعتیں خطا میں ہیں، ”کل بدعتی ضلال“  
اس کے باوجود بدعت سی بدعتوں سے گریز نہیں کیا جاسکتا لہذا بدعتیں یا حدیثیں بدعتوں میں منقسم ہوئیں یعنی بدعت  
خلافہ بدعت سیئہ۔ لیکن اس کے بعد بھی عام فلاح و بہبود کے علاوہ کوئی خاص مفید نہیں تھا اور محتسب لوگ  
نہانگ میں تقریباً ہر چیز کو اپنی مرضی سے ”بدعت“ کہہ کر اس پر طعن کر سکتے تھے۔

دنیا میں کرنا، وہ لوگ جو اپنی فرض ناپاکیوں میں پابند نہیں ہیں ان کی مختلف طریقوں سے تلبیہ کرنا چاہیے اور ایسے لوگ جو اپنی نادوں کو کئی طور سے نظر انداز کرتے ہیں انہیں محنت اقدامات کے ذریعے نماز کی تکمیل کے لیے مجبور کرنا چاہیے۔ بل کا بدلہ سے کہا جاسیے کہ وہ مریا کو ذکوۃ دیں اور ان کی کوئی محنت نہیں سنا چاہیے۔ اور جہاں تک ان لاپرواہ لوگوں کا معاملہ ہے جو ماہ رمضان میں کلمہ کھلا کھاتے چتے ہیں یا اس ماہ میں بکس گناہوں کے مرتکب ہوتے ہیں اور اس طرح دین کے احترام کا لحاظ نہیں کرتے ہیں یا سلطان کے احکام سے مخالفت نہیں ہوتے ہیں تو انہیں گرفتار کر کے اور باندھ کر بارگاہ سلطانی میں لانا چاہیے اور سڑک کے طور پر انہیں لمبی قید میں ڈال دینا چاہیے، در دروازے کے مقامات کے لیے جلادین کر دینا چاہیے یا ان کا قتل کر دینا چاہیے۔ کلہن کو بلند کرنے کی خاطر مذہبی فرض کی ادائیگی کے لیے عورت و احترام کا جذبہ پیدا کرنے اور اسلام کی شان و شوکت کے استحکام کی فرض سے دین حق اور شرع مطہری کی اہانت کرنے والوں کو (قابو میں رکھنا چاہیے) مسلمانوں کو اسلامی عقائد کی شاہ راہ پر گامزن کرنا چاہیے اور غیر مسلموں کو ان کے زیر حکومت لانا چاہیے جو توحید پر ایمان رکھتے ہیں۔

لڑائیوں اور جنگوں میں مسلمان مسلمانین کا اہل مقصد شہادت کی خواہش ہونا چاہیے اور ان کے دلوں میں اس کی تائید ہونا چاہیے۔ یہودی کے قتل نظر سے نہیں گنیں گنہگار ہونے کی کوشش کرنا چاہیے لیکن دین کے قتل نظر سے نہیں شہادت کے راستہ کی تائید چاہیے۔ اس کے بعد برقی یہ کہتا ہے کہ سلطان محمود اپنے پیش کیے ہوئے اصول پر قائم رہا۔ ذیل کی عبارت میں برقی کے بیانات کا تاریخ کے سلطان محمود کی اصل پالیسی سے کوئی سروکار نہیں لیکن وہ اس کے خود کے متعصب رویہ کی بہترین مثال ہیں۔

سلطان محمود کی سلطنت میں تفسیر، حدیث اور تمام توحیدیات تاویلات سے محفوظ فقہ کے علاوہ علوم کو دوسرے علوم کی تعلیم دینے کی اجازت نہیں تھی، مختصر یہ کہ ان تمام علوم کے علاوہ جن کی بنیاد "قال الله، اللہ نے فرمایا ہے، اور قال الرسول، رسول نے فرمایا ہے، کی شہادت پر تھی، دوسرے تمام علوم ممنوع تھے۔

جس وقت سلطان محمود نے خوارزم فتح کیا تو اس نے سنا کہ وہاں معتزلہ مسلک مام تھا اور بہت سے علماء معتزلہ تھے۔ اس نے معتزلہ علماء کی خوارزم سے جلادینی کا حکم دیا۔ اس حکم کی منادی کے بعد اگر کسی نے معتزلہ مسلک کی تعلیم کی یا اس کا نام بھی زبان پر لایا تو اسے باندھ کر غزنی بھیج دیا جانا تھا۔ قسم اس

نے معتزلہ اور شیخ بول سینا کے لیے اس طبیعت کے انتقام پر نوش دیجیے



خدا کی جس نے سلطان محمود کی ہر شکل میں مدد کی کہ اگر ابن سینا جس نے یونانی فلسفہ کا احیاء کیا اور جو اسلامی ممالک کے تمام فلسفیوں کا رہنما تھا، سلطان محمود کے ہاتھوں چڑھتا تو وہ اس کی بولی بولی گرتا اور اس کا گوشت چیلوں اور گدھوں کو کھلاتا۔ ابن سینا کو خازم سے روپوش ہوئے بارہ سال گزر چکے ہیں، جسبہ سودنات کا بت (سومنا تھ) توڑنے گجرات گیا تو اس نے سیٹھ نام کے ایک گروہ کے بارے میں سنا وہ ہنیوں کی بیویوں کو بھگالے جاتے تھے۔ (اور لوگوں کو دہرہ پٹ کے راستہ پر لے جاتے تھے محمود نے ان تمام لوگوں کے قتل کا حکم دیا۔

برنی اس کی تصدیق کرتا ہے کہ سلطان محمود قبر میں دونا مکمل خواہشات لے کر گیا۔ پہلی خواہش گمراہ فرقوں، غلام مذہبوں اور باطل عقاید سے پرشہر بغداد پر قبضہ کرنے کی خواہش تھی تاکہ وہ غلاموں کی تعلیم دینے والوں، ملیسوں، دیبروں اور شریعت کے تمام مخالفین کو موت کے گھاٹ اتار سکے۔ یہ بیان تاریخی اعتبار سے صحیح نہیں ہے اس کے علاوہ سلطان محمود کے زمانہ میں بغداد بدعتوں کا مرکز نہیں رہا تھا، دوسری خواہش ہندوستان پر دوبارہ حملہ کرنے کی تھی تاکہ ہندو مذہب کا پوری طرح تصفیہ کر دیا جائے۔ ہمارا مصنف ہیں بتاتا ہے کہ اگر محمود نے اپنی تمام طاقت اسلحہ اور اپنے خدام اور سپاہ وشم کے ساتھ ہندوستان پر ایک بار اور حملہ کر دیا ہوتا تو اس نے تمام برہمنوں کو ہندو شمشیر حرم کر دیا ہوتا جو کاس وسیع و عریض زمین پر کفر کے احکام اور شرک کی روایتیں قائم رکھے ہوئے ہیں اس نے دو لاکھ یا تین لاکھ ہندو رہنماؤں کو موت کے گھاٹ اتار دیا ہوتا اور ہندوؤں کو قتل کرنے والی تلوار کو اس وقت تک سمان میں واپس نہ رکھا ہوتا جب تک تمام ہندوستان کے علاقہ نے اسلام قبول نہ کر لیا ہوتا اور کلمہ شہادت نہ پڑھ لیا ہوتا۔ (لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ) کیوں کہ محمود شافعی مسلک سے تعلق رکھتا تھا اور امام شافعی کے مطابق ہندوؤں کے لیے "موت یا اسلام" کا حکم ہے برنی کے تعصب آمیز الفاظ کا ترجمہ ترجمہ کرنے سے کوئی حاصل نہیں۔ ہندوؤں کے سلسلہ میں برنی کے مانع میں فتور تھا۔ بہر حال اس نے اپنے تعصب کو نصیحت میں اپنی پوری قوت سے پیش کیا ہے۔ لیکن ساتھ ہی یہ بے فکر اعتراف بھی کیا ہے کہ الف ہندی مسلم سلاطین اس پالیسی پر نہیں چلتے ہیں جس

۱۔ کسی دوسرے معونہ مرنے نے ایسے عجیب لوگوں کا حوالہ نہیں دیا ہے۔

۲۔ دہرہ دہرہ کی اصطلاح قرآن کی اس آیت سے لی گئی ہے "اور وہ کہتے ہیں: کوئی زندگی نہیں ہے بجز حادی اس دنیاوی زندگی کے۔ ہم جیتے ہیں اور ہم مرتے ہیں اور ہمیں کوئی تباہ نہیں کرتا ہے، بس وقت زہر (سودنا تھ) ہے"





تحت ہوتا تھا کھلے طور پر ناگوار باتوں، گلیوں کو چوں کی اخلاقیات اور ایسے ہی دوسرے معاملات کے سلسلہ میں محاسب کے اختیارات ثابت شدہ باتوں تک محدود تھے مثلاً وہ ایک سالانہ چھ ماہ کو اپنی موت کی مدت (اس کے شوہر کی موت کے چار ماہ اور دس دن) ختم ہونے سے پہلے شادی کرنے سے روک سکتا تھا اور ایسے شخص کو جو مناسب الجہیت نہیں رکھتا تھا فتوے دینے سے روک سکتا تھا بلدی زندگی کے تمام اقسام کے معاملات ان کے دائرہ اختیار میں آتے تھے جیسے کھلم کھلا شراب نوشی کی ممانعت دکان داندوں کو گلیوں میں رکاوٹیں ڈالنے اور بھیڑ لگانے سے روکنا، پینے کے پانی کا انتظام، وزن پائش اور اجرتوں کی نگرانی، غلاموں اور مولیوں کے ساتھ ظلم و تشدد کی روک تھام وغیرہ، لیکن اس کے فرائض بہت کم ہی خالص اخلاقی اور تربیتی نہیں ہوتے تھے۔ اس طرح شوہروں کی خواہاں بیواؤں اگر اس سے اپیل کرتی تھیں تو وہ صرف ان کے سرپرستوں کی توجہ اس طرف مبذول کر سکتا تھا اور اگر اس بات کا اعتراف کرتا ہے کہ اس کے زمانے میں دفتر احتساب اپنا تمام تر اثر کھو چکا تھا کیوں کہ سلطانوں نے مولی لوگوں کو محاسب کے منصب پر مقرر کرنا شروع کر دیا ہے۔ اس لیے یہ عہدہ ماحازہ رضی کا ذریعہ بن گیا ہے۔ (ص ۱۴۰) انگریزی زبان میں خاص طور سے ماوردی کی بنیاد پر محاسب کے لیے لیوی کی کتاب سوشیالوجی آف اسلام دیکھیے (ج اول، ص ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵) (ج)

۶۔ امیرداد، برلن اور ازمنہ وسطی کے دوسرے ہندوستانی مصنف اکثر امیرداد کا حوالہ دیتے ہیں جن میں سب سے اہم امیرداد بیک حضرت رمکزی امیرداد تھا۔ امیرداد، جو کہ ریاستی قوت کے ساتھ ایک سیکولر عہدیدار تھا کو قاضی پر برتری حاصل تھی اور وہ ایسے مقدموں کو ہاتھ میں لیتا تھا جن کے سلسلہ میں قاضی بے بس ہوتا تھا جیسے حکومت کے عہدیداران کے ایک دوسرے کے اور عوام الناس کے خلاف جرائم ازمنہ وسطی کے قانونی طریقہ کار نے ایک قاضی کے فیصلہ کی دوسرے قاضی کے یہاں اپیل کی اجازت نہیں تھی لیکن کسی قاضی کے فیصلہ کی اپیل ریاست سے کی جاسکتی تھی اور اس طرح کی اپیلیں امیرداد کے پاس جاتی تھیں ہندوستان کے امیرداد کے کام عباسی دور خلافت کے دوران نظام کے کاموں ہی کی طرح معلوم ہوتے ہیں لیکن تمام عہدیدار اپنے انفرادی اور مخصوص تقرری کے احکام کے بموجب ہی اپنے فرائض کی انجام دہی کے لیے پابند تھے اور یہ احکامات مقامی حالات کے مطابق اکثر بدل جاتے تھے۔ (ج)

۷۔ مختصرہ، ڈاکٹر ایچ۔ ایس ہامبرگ (انسائیکلو پیڈیا آف اسلام ج دوم، ص ۷۷) کے مطابق مختصرہ اس زمرہ سے کتب و بیانات کا نام ہے جس نے اسلام کے نظری اعتقادات کی تخلیق کی۔ ایسا کہنا نا

چکاس کی بنیاد حاصل ہوئی اور عربی حیدر نے ڈال قی میں کی کارگزار ہیں کا وہ غلط فہم ہوا اس کے اثری ہائے غفل (۴۸۰-۴۸۳ء) کے ہم نواں تھا معتزلہ فہم عباسی خلفاء اور عباسی حیدر سے ان کے اثری کی سرچش میں پوسے عربی پر پہنچے۔ معتزلہ نے کئی دانش مندان باقیں کہیں اور کئی تکلف وہ جنگ خانیج سائل کھوسے کہیں ایک زندہ و جاوید کتب نگار کی حیثیت سے ان کا دور و ظہیم عباسیوں کے ساتھ خاتم ہو گیا۔

یہ تاریخ غالباً صحیح ہے کہ ابوالحسن اشعری (۹۲۵-۱۰۴۳ء) کو تقلید پندی کے احیا کرنے اور معتزلہ کتب فکر کو ختم کرنے میں کامیابی حاصل ہوئی، پھر بھی آنے والی کئی صدیوں تک تقلید پسند ظاہر و معتزلہ نظریات کو ان کی تردید کے مظاہرہ کے خاطر دہراتے رہے۔ سلطان محمد کے دور تک معتزلہ کتب نگار اہل مہم ہوجا تھا۔ ہم انہی اہل کی وجہ سے معتزلیوں کو ان نمایاں فضیلت اور ماہرین علوم سے غلط ملکہ کر دیا ہے۔ جو خازم میں جمع ہو گئے تھے معتزلہ نظریات اور ان کی تردید کا خاصا طویل ذکر شہرستانی (۱۱۳۳-۱۱۶۵ء) کی تصنیف کتاب الملل والنحل میں مل جاتے گا۔ فارسی ترجمہ (ص ۱۰۸-۱۲) شہرستانی کے مطابق اس کے زمانے میں معتزلی اسلامی سنو میں پر بہت تھوڑے معتزلہ رہ گئے تھے۔ (ص ۱)

۱۰۔ ابن سینا حقیقاً کیا ہوا تھا اس کی تصویر برنی کے ذہن میں بہت مبہم ہے اور اپنی تاریخیوں میں اس نے بہت تاہم ہی برتی ہے۔ فیخ بوعلی سینا بن عبداللہ بن سینا جو مسلمان اطباء میں سب سے بڑا طبیب گویا ہے۔ ۹۸۰ء میں بخارا کے علاقہ میں اغشیا نام کے ایک گاؤں میں پیدا ہوا تھا۔ اس کا باپ سلطانی سلطنت میں مال گزانی کے محکمہ کا افسر تھا۔ اس کا طالب علمی کا دور قابل ذکر تھا وہ مات میں سوتا نہیں تھا اور نظام دلی مطالعہ کرتا تھا اگر وہ کسی مسئلے کے سلسلہ میں الجھن میں پڑ جاتا تھا تو وہ مسجد میں جا کر اس وقت تک صہمت کرتا رہتا تھا جب تک کہ اس کے ذہن میں حل نہ آجائے۔ اگر وہ کام کی زیادتی کی وجہ سے کھوئی محسوس کرتا تھا تو قوت کے لیے دوا کے طور پر شراب پی لیتا تھا۔ تمام مہرین اس بات پر متفق ہیں کہ اٹھارہ سال کی عمر میں فیخ بوعلی سینا نے تمام علم حقلیہ اور نقلیہ حاصل کر لیے تھے اور اپنے تمام مہرین علم سے بخت لے گیا تھا۔ لیکن سامانی سلطنت کا زوال ہوا تھا لہذا بوعلی سینا بائیس سال کی عمر میں خوارزم میں آگیا۔ یہاں خوارزم کے شاہ علی بن ہامون بن محمد نے اس کا خیر مقدم کیا۔ چار دوسرے نمایاں ماہرین علوم یعنی ابو یحییٰ البرونی، ابو ہل مشی، ابو نصر اور ابو الخیر حال بھی خوارزم کے دربار میں موجود تھے۔ سلطان محمود نے خوارزم کے شاہ کے پاس ابو الفضل میکانی کو بھیج کر یہ حکم بھیجا کہ وہ تمام ماہرین علوم کو غزنی بھیجے لیکن شاہ خوارزم نے میکانی دربار میں بار پالی دینے سے پہلے ماہرین علوم کو محمود کے پیغام سے مطلع کر دیا۔ البرونی

ابن ابوالخیر نے غزنی بھیجے جانے کو فوجیت دی لیکن ابن سینا اور ابوسہل نے فرار ہونے کا فیصلہ کر لیا اور پہلے  
 قسطنطنیہ کے رنجستان میں گری اور وہاں، کی شدت سے چل بسا لیکن ابن سینا کی طرح جہاں پہنچ گیا  
 اور وہاں اس نے جہاں کے مہذب فرماں روا قابوس بن وشمگیر سے امان چاہی۔ اس دوران سلطان  
 محمود نے ابن سینا کی 'لکڑی اور کاغذ' پر مقبولوں کا گشت کرنے کا حکم جاری کر دیا اور ساتھ ہی یہ  
 حکم بھی دیا کہ وہ جہاں بھی پایا جائے گرفتار کر کے غزنی بھیج دیا جائے۔ ان ہی میں سے ایک مقبول  
 قابوس وشمگیر کو بھی گئی ابن سینا نے یہ محسوس کر کے کہ اس کے میزبان کی مقبول سیاسی طور پر نڈل پذیر  
 ہو رہی ہے، مغرب کی طرف مزید کوچ کیا۔ اس کی بقیہ زندگی، جو اپنے اتار چڑھاؤ میں طغانی تھی، مولیٰ  
 حکمرانوں کی خدمت میں گزری۔ اس نے بتایا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ غصے میں بھرے ہوئے سپاہیوں  
 نے جوں سے مار مارنا بھی چاہتے تھے اس کے مکان کو لوٹا، لیکن اپنے زمانہ وزارت میں اس نے  
 زندگی کا پوری طرح لطف اٹھا، غریب آفتاب کے بدوہ طالب علموں اور نمایاں علماء کو چھاننا تھا جو اس  
 سے دس لینے دور دراز کے مقامات سے آتے تھے۔ ان کے جانے کے بعد وہ اپنا مٹائیہ، مطربہ لڑکی  
 ملا جکرتا جب سلطان محمود اور اس کے بیٹے مسعود نے ۱۰۲۹ء میں عراق کی طرف کوچ کیا، اس وقت  
 ابن سینا علاء الدولہ کا وزیر تھا سلطان اور وزیر دونوں ہی محمود کے خوف سے نیشاپور بھاگ گئے لیکن  
 بہت تیزی سے بڑھنے والی دق کے شروع کے آثار کی وجہ سے جب اس کی موت کا باعث بننا تھا۔  
 محمود واپس ہو گیا اور مسعود کو جانشینی کے لیے لازمی جنگ کی تیاری کی غرض سے اصفہان کو علاء الدولہ  
 کے لیے چھوڑنا پڑا۔ یہ عظیم عالم سلطان محمود کے بعد سات سال تک زندہ رہا، جب علاء الدولہ ہمدان کی  
 طرف چلا تو اس نے تیغ کو اپنے ساتھ لیا راستے میں تیغ کو قویج کی شکایت بڑھ گئی اور ہمدان پہنچ کر اس  
 نے محسوس کیا کہ ٹھکانا ممکن تھی، اس نے مزید دوائیں لینا ترک کر دیں، اپنے کردہ گناہوں کے لیے توبہ  
 کی، اپنے مال و اسباب کو غرباء میں تقسیم کیا اور اپنے غلاموں کو آزاد کر دیا۔ تین دن تک اس  
 نے قرآن کی تلاوت کی اور اس کے بعد ۱۰۳۷ء میں رمضان کے ایک جمعہ کے دن وہ رحلت کر گیا۔  
 وہ بھیجے خواند میر کی حبیب السیر اصل فارسی ج دوم، ص ۱۶۲-۱۶۰

تیغ کی سب سے اہم تصانیف کتاب الثقا اور القانون فی الطب ہیں۔ حالاں کہ موجودہ زمانے  
 میں پہلے طبیب کی حیثیت سے اس کا احترام کیا جاتا ہے لیکن بومل سینا کی تصانیف ازمنہ و سنی کے  
 علوم کے تمام میدانوں کا احاطہ کرتی ہیں، وہ صدیوں تک اور آج بھی اسلامی شرق کے کچھ خطوں میں  
 تمام علوم کا 'امیخ' اور رئیس، مانا جاتا ہے منطق اور نظریہ علم سے متعلق مباحث میں وہ القارابی

کے بہت قریب ہے۔ اس کی طبیعت مجموعی طور پر اسطو کی روایت پر مبنی ہے (انسانیکو پٹیا کف اسلام  
ج ۳، ص ۴۲۰-۴۱۹، ج ۱)

## نصیحت ۳

### صلاح و مشورہ کے فیوض کے بارے میں

سلطان محمود کہتا ہے: اسے فرزند گان محمود! تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ انبیاء تمام مخلوق سے تہرا درجہ تر  
ہیں اور ہمارے پیغمبر محمد کا رتبہ ان سب سے بلند تر ہے۔ اور پھر بھی ان کے عقل کل ہونے اور عقل الہی  
کے تسلسل کے باوجود ہمارے پیغمبر کو خدا نے حکم دیا: اور اپنے معاملات میں ان سے مشورہ کر۔ پھر آخر  
کس طرح سلطان جنہیں الہی فیضان حاصل نہیں اور جن کے فیعلے ان کے ہجانی جذبات کی وجہ سے  
بے اثر ہو جاتے ہیں، اپنے تجربہ کار افسران اور مخلص خیر خواہوں سے مشورہ کیے بغیر اپنی حکومتوں کے  
معاملات کو انجام دینے میں کامیاب ہو سکتے ہیں؟ انسان کے جذبات کے سب سے بڑے مقصد خودی  
اور تسلط ہیں۔ خاص طور سے سلطانوں کے ساتھ ایسی ہی بات ہے جن کے منیر ان کے جذبات کی زیادتی  
کی وجہ سے ایک ہزار پاگل ہستیوں کی قوت کے برابر ہو جاتے ہیں۔ لیکن اگر سلطان اپنے منیر کے اس  
پاگل پن کو دبا دیتا ہے، خودی سے کنارہ کشی کر لیتا ہے اور سلطنت کے معاملات اپنے مشیروں کے  
صلاح و مشورہ سے طے کرتا ہے تو خدا کی عنایت و مہربانی اس کی پیشانی پر درخشاں ہوگی اور اس کی  
تمام ہستی ہمیں کامیابی پر ختم ہوں گی۔ قدیم اور جدید دونوں دور کے دانش مند لوگ اس سے واقف  
رہے ہیں کہ سلطنت کو آلائشوں سے پاک کرنا، یعنی شہ دشوئوں کو کھلنا، زبردست مہوں کا تہیہ کرنا، مصلحت  
بنانا اور ریاست کی پالیسیوں کے آخری نتائج سمجھنا، ان دانش مند اور تجربہ کار لوگوں کے مشورہ کے  
بغیر ممکن نہیں ہے جو حکومت کے بھی خواہ اور سلطنت کے منتخب لوگ ہیں۔

اس کے بعد بہت حکومت کے فرائض کی ایک طویل اور تھکا دینے والی فہرست درج کرتا ہے اور  
یہ کہتا ہے کہ ان کے متعلق صلاح و مشورہ ضروری ہے!

مردے بھائی کے جسدِ می میں پڑھا ہے جسے جسدِ نئے اپنی اولاد کے لیے لکھا تھا، اسے کیومرث کے بھائی کے جسدِ می میں سے جو بادشاہ ہیں انہیں معلوم ہونا چاہیے کہ ہمارے تاجدار یعنی آدم کے بچے شیث اور ان کی اولاد کو نبوت عطا کی گئی تھی جب کہ بادشاہت ہمارے جد کیومرث اور ان کے بچوں کو دی گئی تھی، لہذا خداوند تعالیٰ نے شیث اور ان کی اولاد کی الٰہی فیضان سے رہنمائی کی ہے اور اسی وجہ سے ان کے اقوال اور افعال میں کوئی بھی غلطیاں نہیں ہیں لیکن ہمیں، جو کہ کیومرث کی اولاد ہیں اور شاہی منصب پر فائز ہیں، خدا نے حکومت کی تشریف دہی سے اور ہمارے قلوب کی رہنمائی کے لیے اس نے ہمیں باہر وزراء، دیہے ہیں تاکہ ہم اپنی پالیسی اور اپنی تشریف دہی کی ضرورتوں سے دنیا کو آباد،

۱۔ جمشید۔ ایران کا پہلا شاہی روایتی خانہ ان پیش دانیان (ابتدائی قانون بنانے والے) کے ہم سے موسوم ہے۔ جمشید اس کا آخری فرماں رفا تھا۔ روضۃ الصفا سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ جمیم اس کا نام تھا اور شہید رآفتاب، اس کا لقب تھا۔ اس کے اندر ہندوستانی دیوتا یم کو دیکھنا مشکل نہیں ہے اپنے آخری ایام میں اس کا سفر شروع ہو گیا، شراب میں چور رہنے لگا اور الوہیت کا دھویا رہ گیا، وغیرہ وغیرہ اور سینان اور پھر وہاں سے ہندوستان بھاگ جانے کے باوجود اسے اس کے کفر دشمن مخالفین جو کہ شام کا شہزادہ تھا پکڑ لیا اور اس کے دھڑکڑے کر دیے، دیکھیے روضۃ الصفا، ج ۱، ص ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰



خوش حال اور غلام رکھیں شیطان کے درغلانے اور خود اپنے جذبات کی ترقیب کی وجہ سے سلاطین کے خیالوں میں بڑبڑ سے کوتاہیاں اور نقص رہ جاتے ہیں۔ اگر سلطان محض اپنے دماغوں میں آئے ہوئے کن ہی خیالات کے مطابق احکام دیتے ہیں تو ان سے زبردست غلطیوں کا سرزد ہونا یقیناً ہے۔ اسی وجہ سے سلاطین نے دانش مند لوگوں کو مشورہ کے لیے رجوع کیا اگر ان کے ہاں کے کچھ مشیروں کے ذہنوں میں کوئی غلط خیال داخل ہو جاتا ہے تو یہ دوسروں کے ذہنوں میں بھی پھیلے گا کیوں کہ کسی غلطی پر شاہی کبھی اتفاق رائے ہوتا ہے۔ مزید برآں سلاطین کی غلطیاں اور فرورگذاشتیں دوسرے آدمیوں کی غلطیوں اور خطاؤں کی طرح نہیں ہیں کیونکہ سلاطین کی فرورگذاشتوں کی وجہ سے تو پھر دنیا ہی شہ و بالا ہو جائے گی (اس کے علاوہ سلطان اپنے اعلیٰ منصب کی وجہ سے یہ فرض کرنے کی طرف مائل ہو گا کہ اس سے غلطی سرزد نہیں ہو سکتی) لہذا دانش مندوں نے کہا ہے سلاطین کے لیے کوئی رائے نہیں، کسی سلطان کو اپنی ذاتی رائے نہیں رکھنا چاہیے بلکہ اس کی رہنمائی اس کے مشیروں کو کرنا چاہیے)

راے فرزند گان محمود! تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ دانش مندوں نے بارہا سلاطین اور وزیروں کے فیصلہ کے لیے (ذیل میں درج) معیار تجویز کیے ہیں۔ پہلا تو یہ کہ مشیروں کو ہر دو جانب کی بھلائی کو ملحوظ رکھنا چاہیے یعنی بادشاہ کی بھلائی اور ویسے ہی رعایا کی بھلائی۔ دوسرا یہ کہ مشیروں کو کسی ہم کی ناکامیابی اور کامیابی دونوں کے امکان کو مدنظر رکھنا چاہیے انہیں صرف کسی ایک صورت پر ہی نظریں نہیں لگائے رہنا چاہیے۔ تیسرے یہ کہ ہم کی کامیابی سے سلطان اور اس کی رعایا کے دین کو ضرر نہیں پہنچنا چاہیے۔ چوتھا یہ کہ جو پالیسی اختیار کی گئی ہے وہ غلطی فائدہ سے ہم کنار کرے نہ کہ محض ایسا عارضی فائدہ ملے جو بالآخر تباہی پر ہی ختم ہوتا ہے پانچواں یہ کہ فتح و کلامی سے نیک نامی ملے نہ کہ بدنامی۔ چھٹا یہ کہ دشمنوں کو دوست بنالینا چاہیے اور نہ کہ دوستوں کو دشمن بنالینا چاہیے ساتواں یہ کہ جو طریقہ اٹھایا گیا ہے عوام اس کی طرف مائل ہوں اور اس کی کامیابی کے خواہاں ہوں یہ نہیں کہ یہ طریقہ عوام کو برا فروخت یا غصہ انگ کر دے۔ آٹھواں یہ کہ جو فیصلہ لیا گیا ہے وہ بے وقوفوں، بے عقلوں اور غلط خیالات کے لوگوں کے خیال میں غلط ہونا چاہیے جو اپنے ہنر میں اسے غلط سمجھیں گے۔ نواں یہ کہ یہ فیصلہ فیصلہ آرام نسکین کا باعث بنے اور نہ کہ دائمی مصائب اور آزارائشوں کا دسواں یہ کہ فیصلہ تمام دانش مندوں کی منظوری حاصل کرے اور اس سلسلے میں کوئی اختلاف رائے نہیں ہو۔ کسی صحیح فیصلہ کے لیے گیارہواں معیار یہ ہے کہ اس کا تصور اور نفاذ جذباتیت کے متضاد ہو۔

کھنک بنیانے، جو پیغمبرِ سلیمان کا وزیر اور اس کی خالہ کا بیٹا بھی تھا اچھی صلاح کو حفظ اور  
 قمار کے متعلق کہا ہے: اچھی صلاح خدا کی اپنی مخلوق پر بہت بڑی نعمت ہے۔ اس کی قیمت میں  
 حقیقت میں نہیں ہے جو کچھ فاتح ہونے والا ہے وہ اور محفوظ میں صحت ہے۔ اور اس کے بارے  
 میں اچھے شیروں کے ذہنوں میں الہام ہوتا ہے، جب تک کہ کسی انسان کو ابی و عالی صورت  
 کے لیے نہ پیدا کیا گیا ہو اس کا ذہن اس صحیح فیصلہ سے (خدا کے فیصلے) فیضیاب نہیں ہوگا جو حقیقی  
 دنیوی فلاح کی طرف رہنمائی کرتا ہے۔ اچھے شیروں کے لیے اس سے زیادہ بڑی اور کیا نعمت نہیں ہو سکتی ہے  
 اپنی بصارت اور قوت اور آگ سے وہ نامعلوم مستقبل کے بارے میں اور محفوظ پر کندہ بصارت کو  
 دیکھ لیتے ہیں، انھوں نے جو دیکھا ہے اس کے بارے میں وہ دلائل پیش کر سکتے ہیں اور اپنی باتوں  
 بصیرت سے وہ پہلے ہی دیکھ لیتے ہیں کہ کیا مقدر ہوا ہے، کیا یہ پیغمبروں کے مقام کا ایک حصہ ہے  
 محمد کے فرزندوں کو معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ کے منتخب شدہ انسانوں میں سے خاص خاص شاہ  
 دنیا کے بادشاہ ہوتے ہیں، ایک تو سلیمان اور دوسرے سکندر۔ سلیمان عیسیٰ علیہ السلام پر بھی تھے، البتہ سکندر

۱۔ اور محفوظ۔ قرآن کی اس آیت کی طرف حوالہ ہے: ”بے شک تو رح محفوظ میں قرآن مجید ہے:“ سورہ صافات  
 ۲۱-۲۲) اپنی تصور جو انسان پر نازل ہوا اور جس کا نزول ہوتا ہے، قرآن اور اس سے پہلے کی مقدس کتابوں میں ہے۔  
 اپنی تصور انہی ذہن میں جس کا نزول نہیں ہوا وہ اور محفوظ ہے۔ اسلامی روایت کے مطابق اور محفوظ ایک کسی  
 انسانی آنکھ کی رسائی نہیں ہو سکتی تھی کہ سلطان کے صابریوں کی آنکھوں کی بھی وہیں تک رسائی نہیں ہو سکتی۔  
 ۲۔ مقام، اور عالی مقام، ایک صوفی اصطلاح ہے جو سوال کے ساتھ لازم و ملزوم ہے۔ خلافتِ نبوی کی روحانی رسائی کا  
 مسئلہ خاک کھینچنے کے لیے اس پر عمل کیا جاتا تھا۔ تمام مریض کے مطابق محفوظ افراد تو یہ تھا: بخیر عروج، جہاں تک پہنچا جاسکتا  
 اللہ کی نشان دہی کے آگے خدا کا تھا، اب نفس انسان کے سفر کی ہر منزل کا وہ طرح سے ماخذ کیا جاسکتا تھا جس کی قرآن کی  
 روایت میں اور یہ مقام پر تھا اس کی یاس کے سوال کی روشنی میں، یقیناً اس دور کے کسی بھی متلاصق نے خدائے تعالیٰ میں  
 کہا ہو گا کہ سلطان کے مشیر کی مقام، بہت تھ اور وہ بھی کوئی اور نہیں بلکہ پیغمبروں کے مقام، پورا ان کا مقام نہیں تو یہ  
 کا تھا اور ان کا حال گناہ گاری کا تھا۔ (ج)

۳۔ سکندر اعظم، ایرانی روایات کے سکندر اور تاریخ پرانے کے سکندر اعظم کو پوری طرح ایک نہیں سمجھا جاسکتا۔ ایرانی  
 عوام کے پاس سکندر کی کوئی دیرہ یاد نہیں تھی اور نہ ہی اس کے لیے کوئی روایتی قدرت ہی تھی، انھیں سکندر کے  
 بارے میں خدائی فلاح سے واقفیت حاصل نہ تھی، اپنی واقفیت فردوسی اور شمس کے ربانی صغیر پہ



کے بارے میں اختلاف رائے ہے لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں کہ وہ ولی تھے کیوں کہ مغلوں کے بے  
 قریب مدائی اپنے رومانی منصب کو جلد کر کے اور اپنی دعا کے لیے غیر وطنیت حاصل کر کے کا ذریعہ تھے  
 ہانے انھیں علی الترتیب بنوہ اور ولایت کے علاوہ جو بدست خدمت حلا فرائی و دہان کے کال دیا  
 سے منقح دیتے تھے۔ چنانچہ آصف لیاہی کا ذریعہ تھا اور اسکو سکند کا، ان مغلوں و لیاہوں کے پہلے گئے،  
 اور مغلوں سے متبرجہ تھے لہذا وہ نوز سلطنتوں میں بہتر اور سود مند باتوں کے علاوہ کوئی دوسری  
 چیز پر راجع نہیں ہوئی۔ اس طرح ان دونوں بادشاہوں کے دور نوع انسان کی قدیم اور جدید تاریخ  
 میں عجیب اور مدعائی مسرت حاصل کرنے کے علاوہ دونوں مذہب پرانے اور نئے دور کے مذہبوں کے  
 لیے مثالی نمونہ بن گئے ہیں ان کی غریباں اور کامیابیاں روز مشترک انسانوں کے قلوب پر نقش  
 رہی گی۔ اس کے علاوہ ارد شیر بابکاٹج اور لوشیرواں کی بدست خدمت دوستوں اور دشمنوں مغلوں  
 میں پھیل ملا کہ وہ دین حق سے پھر گئے تھے۔ عرب اور ایران کی تاریخ میں لکھا گیا ہے کہ دونوں  
 کی سلطنتوں کے عروج و اقبال کی یاد جو اہرام اور مذہب پر کے دانش مندانہ مشورہ کی طرف منت  
 تھی نوع انسان میں باقی رہے گی۔ (برنی نے اگلے دو سراگرافوں میں جو لکھا ہے اسے انگریزی میں  
 زیادہ آسانی سے منتقل کیا جاسکتا ہے۔ اگر کوئی غلط فیصلہ، یعنی جو فیصلہ مشورہ پہنچی نہیں ہو، بار آور ہوتا  
 ہے تو اس طرح کی کامیابی استدراج ہے۔ اگر اس طریقہ پر مستقل جے رہے تو اس دنیا اور آخرت دونوں  
 میں تباہی یقینی ہے۔ غلطی غلطی ہی ہے یہ کامیابی ہی کیوں نہ ثابت ہوتی ہو۔ اسے الٹ کر یہ کہا جاسکتا  
 ہے کہ اگر مشورہ کے بعد کیا ہوا کوئی صحیح فیصلہ ناکامیابی ہے تو اس کی ناکامیابی مثبت اندی سے بڑھنا  
 چاہیے)

تجسس عاقلانہ: اور سب سے زیادہ نظامی گجری لحاظ سے دو سکندر ناموں کے ذریعہ کردائی۔ اس موضوع پر پرنس  
 برائن لٹل (Literary History of Persia) میں لکھو کی ہے۔ (رج اول، ص ۱۱۸-۱۲۰)  
 ارد شیر بابکاٹج۔ ارد شیر بابکاٹج نے ۲۲۰ء سے ۲۲۶ء تک حکومت کی اس نے  
 ایران سے پارتھائی حکومت کا خاتمہ کیا اور شہد ساسانی خاندان کی بنیاد ڈالی۔

۳۔ تھوکیڈس (۴۵۴-۳۹۹ء) اور نیرچہر۔ تھوکیڈس ساسانی خاندان کے ظہور بادشاہوں کے سلسلہ کا آخری بادشا  
 تھا۔ وہ اپنے ملک کے لیے متحد تھا لیکن اس کا اصل ملقباتی حل محسوس ہوتا ہے۔ اس کی عوام الناس کی بیڑی کے  
 اندر کے ملک مزاحمت کی وجہ سے ان میں سے اطمینانی پھیل ادا ایران پر اسلام کی فتح ناگزیر تھی (ملاحظہ فرما)

محمود اپنے بیٹوں کو ہات کرتا ہے کہ وہ دانش مند وزیر تلاش کریں، ایک سلطان کے لیے ایک ایسے دانش مند وزیر سے زیادہ باعث فخر اور امتیاز کوئی دوسری شے نہیں ہو سکتی جسے مجمع فیصلہ کا فیضان حاصل ہو۔ دانش مند وزیر کے بغیر بادشاہت ناکام رہتی ہے، اور بادشاہ کو یہ علم ہے کہ وہ دشمن دربار کے بغیر بادشاہ ایسا ہی ہے جسے بغیر بنیادوں کا محل اور جیسے بغیر نمک کی روٹی، اگر وزیر دانش مند ہے تو سلطان کی کم نہیں سلطنت کو تباہی و بربادی کی طرف نہیں لے جاتی ہے مثال کے طور پر وہ سلطان پیش کیے جاسکتے ہیں جو اپنے زمانہ فعلی میں اپنے موروثی تخت پر فائز ہوئے اور ان کے درباروں نے سلطنت کے معاملات لیکن اگر وزیر کی رائے میں کوتاہی ہے تو سلطنت کی تباہی و بربادی میں کوئی شبہ نہیں کیا جاسکتا۔ آخر میں یہ کہا جائے گا کہ کوئی بھی شخص اس وقت تک منصب وزارت کا مستحق نہیں ہو سکتا جب تک کہ سلطنت کے خواص و عوام اس کی دانش مندی اور تدبیر کے بارے میں اتفاق رائے نہ ہوں۔

مآثر عمری میں لکھا ہے کہ حضرت عمر نے بارہا ممبر پر کھڑے ہو کر یہ خطبہ پڑھا: کس طرح میں اللہ کا شکر ادا کروں کہ اس نے مجھے پیغمبر کی سلطنت کا حکمراں بنایا اور خلافت کے معاملات میں اتنے زیادہ عظیم المرتبہ صحابہ جن میں سے ہر ایک بنی اسرائیل کے انبیاء کی طرح ہے کیوں کہ ان کے قلوب پر پیغمبر اسلام کی قربت حاصل ہونے کی وجہ سے الہامات ربانی کا نزول ہوتا ہے، میرے مشیر کار بن گئے ہیں۔ رب نے مجھے ان کے مشورے سے رسول اکرم کے دین اور سلطنت کے معاملات طے کرنے کے قابل بنایا ہے اور اس نے انھیں میرے لیے مہربان اور شفیق بنایا ہے تاکہ ملک کے معاملات سے متعلق اگر ان کے ذہنوں میں کوئی خیال پائے تو وہ اسے مجھ سے پوشیدہ نہ رکھیں۔“

زمانہ قدیم کے وزیروں نے اچھے مشیروں کے لیے کچھ سیار تجویز کیے ہیں۔ پہلا یہ خوف خدا۔ اگر مشیر میں باکا ترد ہے اور خوف خدا نہیں تو اس پر محض فیصلہ کا کبھی القا نہیں ہو گا جو اچھے اور قلمی نتائج کو جنم دیتا ہے۔ دوسرے قدیم سلطانوں کے بارے میں علم مشیر کو قدیم سلاطین کے حالات اور ان پالیسیاں

بقیہ حافظیہ: جہاں تک بزرگچہرہ یا بزرگمہر کا سوال ہے سر پرستی مانگس لکھا ہے کہ اس غیر سبوری شخص نے پہلی مرتبہ شاہی توجہ اس وقت حاصل کی جب وہ اس کے بیٹے پر ہرز کے اتالیق کی حیثیت سے کام کر رہا تھا۔ ہرز نے پہلے تو اتالیق کے حقوق اور جوش کا برامنا یا لیکن آخر میں اس کا دلی احترام اور لحاظ کیا۔ بزرگمہر کو جلد ہی وزیر بنا دیا گیا اور مشیروں کی بہت سی اصلاحات تھا اس کی صلاحیت سے منسوب کی جاسکتی ہیں، (پریشیا، ج ۱، ص ۴۶۰)

اچھا جانیے جن کی وجہ سے وہ آفات سے بچا رہا اگر اسے یہ علم نہیں تو اس کا فیصلہ خاص ہوگا۔  
 یہ ایک معتبر معیار کی حیثیت سے ملکی معاملات کے بارے میں ملکی واقفیت اس طرح کا تجربہ  
 کو پیش کرتا ہے۔ چوتھا ہے مکمل سوچ بوجھ ذہین شخص خود سے سوچ بچار سے یہ دریافت کر لیتا  
 کہ اس کے معاملہ کس طرح حاصل ہوں گے اگر کسی شخص میں صحیح مردم شناسی کی صلاحیت نہیں ہے۔  
 حکومت کی مہات کے فرائض کے سپرد کرنے میں زبردست غلطیاں کرے گا پانچواں ہے جس کی  
 اگر کہیں مشیر حرمین اور لالچی ہوا تو اس کے حرم کی وجہ سے اس کے ذہن میں صحیح فیصلہ کا انعقاد نہیں ہوگا  
 معیار یہ ہے کہ مشیر راسخ القلب اور بیدار مغز ہو کہ در قوت ارادی اور مست ذہن والوں کے  
 ہم میں صحیح فیصلہ کا خیال نہیں آتا اور نہ ہی مزدلوں کو اس کا انشاء ہوتا ہے۔ ساتواں یہ ہے کہ  
 کار میں عورت نفس، فیاضی اور عفو و درگزر ہونا چاہیے ناقصت اندیش اور خود دار لوگوں سے  
 نیک کی توقع نہیں کی جاسکتی۔ آٹھواں یہ ہے کہ ہر مشیر کے لیے سلطان کی بھی اطاعت ایک ناگزیر  
 اہم کیوں کہ یہی دوسری خوبیوں کی بنیاد ہے خاص طور سے دانش مندوں کے قلوب میں۔

بزرگ چہرے کہا: پالیسی اور فیصلہ کی اصطلاحات ان سلطانوں اور وزیروں کے حوالہ سے استعمال  
 ہوتی ہیں جن کے فیصلے ملک کی مہات اور بڑے بڑے معاملات طے کرنے کے متعلق ہوتے ہیں غیر ملکی  
 ان کے فیصلوں کو جو اپنے ذاتی معاملات میں اپنے دوستوں سے مشورہ لیتے ہیں، پالیسیاں نہیں کہنا  
 یہی اسی طرح پیغمبر اور سلاطین کی اولاد کو تو آل کہا جاتا ہے۔ لیکن عام لوگوں کی اولاد کو نہیں۔  
 بڑے بڑے سلطانوں نے مشوروں کے سلسلے میں کئی شرائط کی پابندی کی ہے اور اس معاملہ میں بہت  
 طے ہے ہیں لہذا ان کے مشیروں کی رائے شاذ ہی کبھی غلط ثابت ہوئی ہے۔

را مشورہ کی پہلی شرط ہے مشیروں کی رائے کا صاف گوئی سے اظہار یعنی مجلس رائے میں تمام  
 راء کو چاہیے کہ ان کے ذہنوں میں ملکی مہات کے نفاذ کے سلسلے میں جو بھی خیال آئے اسے اور

---

مجلس رائے 'مجلس رائے' وہی مجلس خاص ہے جس کا برنی اور دور سلطنت کے دوسرے مورخین ہاربا  
 روایت ہے۔ 'مجلس عام' یا 'بار عام' میں سلطان طائیر ملک کے کام انجام دیتا تھا 'مجلس رائے' میں سلطان اور  
 معیار کے درمیان جنہیں اس نے طلب کر رکھا تھا۔ راز دارانہ معاملات پر گفتگو ہوتی تھی۔ برنی نے اپنی تاریخ  
 ریشاہی میں ان گفتگوؤں کا لب لباب دیا ہے اس طرح کی صلاح اس وقت ضروری ہوتی ہے جب کہ نام اہل اختیار  
 بہت شخص کے ہاتھوں میں ہوں برنی اس تفسیر میں مجلس خاص کے لیے دوسرے متوازی نام بھی دیتا ہے۔

۱۔ اپنے خیالات کے حق میں معقول وجوہات اور دلائل کو بلا خوف و خطر بیان کریں اور آپس میں بے لاگ تبصرہ کریں بالآخر جب ان کے ذہن متفق ہو جائیں اور کوئی اعتراض باقی نہ رہے تو انہیں اپنی پالیسی کے نفاذ میں جٹ جانا چاہیے اسے متاثراتی طریقہ کار میں 'توفیق آراء' کہا جاتا ہے کسی بھی فیصلہ پر اس وقت تک بھروسہ نہیں کیا جاسکتا جب تک کہ اس پر اتفاق رائے نہ ہو جائے۔

۱۲۔ دوسری شرط، مشیروں کی خدمات مستقل قرار دینا چاہیے اور انہیں اپنے تجربہ، اپنی وفائیت اور اپنے منصب میں سلطان کی نظر میں ایک دوسرے کو تقریباً ہم پلہ ہونا چاہیے اگر ایک مشیر فہم و فکاہ میں پورا ہے اور دوسرے ناقص ہیں، ایک بڑے رتبہ پر ہے اور دوسرے معمولی رتبوں پر تو ایسی صورت میں جو فیصلے لیے جائیں گے ان میں ناموزونیت کا خطرہ ہوگا

۱۳۔ تیسری شرط، تمام مشیروں کو سلطنت کے اسرار و رموز سے واقف ہونا چاہیے اور ان میں سے کوئی بھی ایسا نہ ہو جس پر اعتماد نہ کیا جاسکے اگر کسی مشیر کو سلطنت کے اسرار کے متعلق معلومات نہیں ہیں تو وہ کسی مجمع فیصلہ پر نہیں پہنچ پائے گا جیسے کہ کوئی طبیب مریم کی بیماریوں اور ان کی مجمع علامتوں کی تشخیص کے بغیر کوئی مناسب علاج تجویز نہیں کر سکتا

۱۴۔ چوتھی شرط، مشیروں کو اس کے علاوہ کہ انہیں سلطان منتخب کرتا ہے اور وہ اس کی قربت میں رہتے ہیں ان کی زندگیوں اور عہدوں کے تحفظ کی پوری ضمانت ہونی چاہیے تاکہ وہ مجلس رائے میں خوشامد کی طرف رجوع نہ ہوں انہیں اپنے اہل خیالات کا بہت کھل کر اظہار کرنا چاہیے اور انہیں اس کا یقین ہونا چاہیے کہ ان کی آزادانہ گفتگو ان کی وفاداری کو اور زیادہ قائل کرائے گی۔ انہیں سلطان کی بدولاجی سے خائف ہونے کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ جب تک سلطان کا خوف ان کے سینوں کو توڑنا موثر نہ ہے گا تو یہی صلاح ان کے منصب سے نکل کر ان کی زبان پر نہیں آئے گی

۱۵۔ پانچویں شرط، سلطان کو شروع میں مجلس خاص سے اپنے خیالات پوشیدہ رکھنا چاہیے، پہلے قلم سے اپنے مشیروں کے خیالات سے واقف ہونا چاہیے، ان کے نظریات سننا چاہیے، بعد ازاں وہ اظہار کرنا چاہتے ہیں اور ان کے فیصلہ کا انتظار کرنا چاہیے، اگر سلطان مجلس خاص میں اپنے خیال کا اظہار کر کے ہی ضرورات کو تسلیم نہ کرے تو مشیر ضرور ہی 'طوفا و کربا' اس کے فیصلہ کی تعریف کریں گے اور اپنے منہ کے نظریات کو بدادیں گے۔ کسی کو بھی سلطان کے فیصلہ کی مخالفت کرنے یا اس کے خلاف دلائل پیش کرنے کی جرأت نہیں ہوگی، تجربہ نے اس حقیقت کو صحیح ثابت کر دیا ہے۔

۱۶۔ چھٹی شرط، مکی مساوات پر گفتگو صاف ترین وقت پر ہونا چاہیے خاص طور سے گفتگو کھانے اور

بچے سے پہلے ہوتی چاہیے۔ سب سے سلطان صلاح دشورے کے دنوں میں روزہ رکھتے تھے اور اپنے منجیلوں سے بھی روزہ رکھنے کو کہتے تھے۔ اس امید پر کہ ان کے قلوب میں صحیح فیصلہ کا اتفاق ہو سلطان اہمال کے صلح کار خوار سیدہ بزرگوں کے مزاروں پر ماضی دینے تھے۔ انہوں نے خیرات تقیم کر کے اصفہان سے گریہ و زاری اور دعا کر کے مدد الہی طلب کی وہ ان مشوروں کو بے کار رمی کاروائی نہیں سمجھتے تھے بلکہ حکومت کے تمام کاموں کی روح رواں خیال کرتے تھے اور آخر میں یہ کہ ایسے لوگ جو یہ نہیں جانتے کہ مناسب فیصلوں کا کیا مطلب ہوتا ہے اور جو اس حقیقت سے واقف نہیں ہیں کہ افسران کے ذہن اچھے اور برے کا فیصلہ کرنے کے سلسلہ میں الہام ربانی سے فیضیاب ہوتے ہیں، انہیں مجلس خاص کے قریب نہیں کھینچنے دینا چاہیے۔

۱۷۔ ساتویں شرط، اگر مشیروں کا 'توفیق آراء' ان کی ہوائے نفس کے مخالف نہیں ہے اور ان کے فیصلہ کے خلاف کسی خطرے پیش آتے ہیں تو اس اتفاق رائے پر احتیاط سے از سر نو غور کرنا چاہیے یہ بات ذہن نشین رکھنا چاہیے کہ کوئی ایسا فیصلہ ناقص سے خالی نہیں ہوگا جو کہ ہوائے نفس اور ذہن کے لیے فوٹس نہایت کے موافق ہے۔ مشوروں کے متعلق اس بار بھی کو سمجھنا خواہشات کے بارے میں حیلوں کی قوت اور اس سے باہر کی بات ہے صرف شرف نگاہ و دیرپا اسے سمجھ سکتے ہیں، سلاطین سے جو بھی غلطیاں سرزد ہوئی وہ صرف اس حقیقت کی بناء پر کہ ان کے فیصلے ہوائے نفس سے مل کھاتے تھے۔ اور اس وجہ سے بہتر اور خوش آئند نظر آتے تھے لیکن چون کہ جن فیصلوں کو وہ بہتر سمجھتے تھے وہ حقیقتاً غلط ثابت ہوئے اور وہ اپنے مشیروں کی غوییاں اور غلیاں پہچاننے میں ناکامیاب ہو گئے تھے لہذا وہ ناکامیت اندیشہ اور غلط فیصلوں پر عمل کرانی سلطنتوں کو حادث کی تذکر کے ختم ہو گئے، ابھی کہی گئی صورت حال کے بارے میں طویل تشکیلات دی جا سکتی ہیں لیکن اس جگہ اختصار کی خاطر میں نے صرف اتنا ہی لکھ دیا ہے .. (۱) اگلے دو پیرا گراف چھٹی ہوتی جگہوں کی وجہ سے بے کار ہیں لیکن بچے کچھ مبلوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ صرف پہلے ہی کی تکرار تھے یہ بات سلطان محمود کی مدد و ستائش پر ختم ہوتی ہے (۱)

اس بات کی پہلی مثال کے سلسلے میں برق خلیفہ حضرت عمرؓ کی بزرگ صحابہ سے حکومت کے معاملات میں مشورہ لینے کی مشہور و معروف پالیسی کا حوالہ دیا ہے۔ وہ واقعی کی تاریخ مختصر کی بنیاد پر ایک

۱۸۔ واقعی۔ واقعی ایک مشہور و معروف عرب مورخ تھا جو ۱۳۰ ہجری میں مدینہ میں پیدا ہوا تھا۔ وہ ماموں کے مدد خلافت میں قاضی تھا اور اسے ماموں نے خلیفہ ماموں کو اپنی دینی و مافیہ

خاص واقعہ کا بھی حوالہ دیتا ہے۔ جب ابو عبیدہ ثقفی کو، جسے ایرانیوں کے خلاف ایک لشکر کے ساتھ بھیجا گیا تھا، شکست چھٹی اور وہ جنگ میں کام آگئے تو خلیفہ کو اس شامت اعمال پر تکلیف کا انداز پادہ احساس ہوا کہ انھوں نے نہایت خود ایرانیوں کے خلاف جنگ کی کہاں سمجھائیے کا فیصلہ کیا۔ لیکن بزرگ صحابہ کے تصور پر انھوں نے اس معاملہ پر گفتگو کی اجازت دے دی اور یہ طے پایا کہ سعد بن وقاص کو سپہ سالار بنایا جائے۔ سعد نے ایرانیوں کو قادیسیہ کی مشہور جنگ میں شکست دی نوبر ۶۲۵ء اور ایران کے دارالسلطنت طائن پر قبضہ کر لیا۔

دوسری مثال اس کے برعکس ہے معاویہ کے خلاف جدوجہد کے دوران خلیفہ حضرت علیؓ نے مدینہ سے کوفہ کی جانب کوچ کرنے کا فیصلہ کیا کچھ مقتدر صحابہ نے جن میں برنی سعد بن وقاص، عبداللہ بن مسعود، عثمان بن زید، مغیرہ بن شعبہ اور ابویوب انصاریؓ کے نام گنائے ہیں خلیفہ حضرت علیؓ کے کمر جانے کی مخالفت کی، لیکن وہ انھوں نے ان کے مشورہ پر عمل نہیں کیا۔

## نصیحت ۳

عزم درست اس کے اور استبداد اور تشبیش کے درمیان فرق کے بارے میں

عزم درست خلعت سلطانی اور شاہی پوشاک ہے اور مذہبی سلطانوں کی فنی اصطلاح میں عزم

تبعیہ عاشیہ: مرضی کا حامل مقرر کیا تھا اور اس کی فوقیت کا اندازہ اسی سے لگایا جاسکتا ہے کہ عظیم المرتبہ خلیفہ ان زرائع کو ذاتی طور پر انجام دیتا تھا، ابن قدیم کی مشہور فہرست میں تاریخ مختصر نام کی کسی کتاب کو واقدی کے ساتھ منسوب نہیں کیا گیا ہے لیکن اس طرح کا خلاصہ واقدی کی تاریخ الکبیر کی بنیاد پر کیا گیا ہو گا۔ صرف اس کی کتاب "النہادی" ہی ایک جدا گانہ کتاب کی حیثیت سے باقی رہ گئی ہے، لیکن ابن سعد نے اپنی "طبقات" اور طبری نے اپنی "مغازی" میں واقدی کی گم شدہ تصنیف میں سے بہت کچھ معلومات حاصل کی ہیں (انسائیکلو پیڈیا آف اسلام، ج ۳، ص ۱۵۵) نیز ابن حنکاح کی بیوگرافی کیل ڈکشنری، ملین کا ترجمہ، ج ۱، ص ۱۱

۱۰ برنی کا یہ بیان غالباً صحیح ہے (دیکھئے انوری، مترجم، C.E.J. ۱۵، ص ۱۵، نیز ۱۱۵۷ کی Caliphate، ص ۱۹۸) باقی صفحہ پر



درست استہاد اور مطلق اعتنائی سے بہت تلف ہے ملاں کہ وہ بجاں نظر آتے ہیں۔  
 وہ مگر جن جنوں نے ہمارے زمانے سے پہلے دنیا کا اپنے دل اور مہربانی سے محفوظ اور منظم کیا ان کا کھانا  
 تھا کہ عوام درست حکومت کی ایک لازمی شرط ہے اگر کوئی سلطان حکومت کی مہربانی میں عوام درست حکومت  
 ہے اور انتظام معاملات میں کسی کمزوری یا بدلی کا دخل نہیں ہونے دیتا تو اس کے منصب بہت جلد اور آسانی  
 پر سے ہوجائیں گے۔ اس کے علاوہ اس کے دوستوں اور دشمنوں کے قلوب میں اس کی عظمت اور زیادہ  
 مضبوطی سے پیڑ جائے گی اس کے ارادہ میں یقین جو ملکی معاملات کا ستون پڑتا ہے، دوسرا اور نزدیک  
 کے لوگوں کے ذہنوں میں زیادہ گہرائی سے نقش ہو جائے گا، اس کے مرنیوں کو اس سے جو خوف ہو گا  
 اس میں کمی نہیں آئے گی اور محکومین کو یہ یقین ہو گا کہ اگر سلطان نے ایک ہم چلائی ہے تو وہ اسے پورا  
 کیے بغیر اس سے اپنا ہاتھ نہیں کھینچے گا۔ سلطان کی قوت ارادی میں عوام کا یہ اعتماد انتظامیہ کے لیے بہت  
 مفید ہے اس کے برعکس اگر سلطان کو ارادہ میں کمزوری کی شہرت مل جاتی ہے اور معاملات کی انجام دہی  
 میں اس کا پس و پیش اور غیر مستقل مزاجی عوام کے سامنے آجاتے ہیں تو اس کے غیر خواہوں کا اس کی  
 مہربانیوں کے قیام و بقا پر سے اعتماد اٹھ جائے گا، اس کے دشمنوں کو اس کا کوئی خوف نہ رہے گا رعیت  
 کو اس کے احکام اور انتظامات پر مناسب ملحد آمد کے بارے میں کوئی یقین نہیں ہو گا، عوام کو اس کے  
 احوال و احوال کا کوئی احترام نہیں رہے گا اور اپنے ہم رتبہ لوگوں میں اس کا کوئی وقار نہیں رہے گا۔  
 فارسی لفظ 'عزم' کے معنی کسی کے رنج کو عمل کی طرف موڑنا، ہیں اور عزم، اور قصد، مراد اصطلاحات  
 ہیں اگر کوئی شخص اپنے رنج کو کسی عمل کی طرف کر لیتا ہے تو یہ کہا جاتا ہے کہ اس نے 'عزم کر لیا ہے'  
 یا اس کا قصد کر لیا ہے، اب 'عزم' یا 'قصد' اچھے یا برے کے لیے ہو سکتے ہیں، فلاح یا افسار یا بھروسہ یا  
 دیادی معاملات کے لیے بھی ہو سکتے ہیں اور اس کا نتیجہ مفید یا مضر کچھ بھی ہو سکتا ہے، مگر بالکل بیخبروں  
 مشکل مہات یا سہل معاملات کے لیے بھی فیصلہ کیا جاسکتا ہے اس سے خوش حالی بھی آسکتی ہے اور تباہی بھی  
 شہوت کمال سکتی ہے اور بدنامی بھی، نفع نقصان کچھ بھی ہو سکتا ہے یہ الفاظ دیگر خیال 'ارادہ' کا کوئی اخلاقی

بجایہ طبعی ہے۔ ان صحابہ کو حضرت علیؑ کا مشیر بننا کرنے میں برنی فانی غلطی پر ہے سعد بن عباسؓ، عبداللہ بن عمرؓ  
 اور عثمان بن عفانؓ اور معاویہؓ کے درمیان چہنے والے تنازعہ میں قلعی طور پر غیر جانب دار تھے انسا بکلو پڑیاوت اسلام  
 ۳۰۰ھ میں، انصاریہ میں شب کو خلیفہ حضرت عمرؓ نے کوفہ کا دلی مقرر کیا تھا اور جب ۵۰ سالہ میں اس کا انتقال ہو گیا تو اس  
 کی جگہ اس کے ایک بچے شہر و معروف بنیاد نے بنیال (Musa) کی Caliphate میں ۲۲۰ اور ۱۶۵ (۱۷)

وصف نہیں ہوتا لیکن جب یہ واقعات مل طور پر سرگرم ہوتا ہے تو یہ اچھا یا برا ہو سکتا ہے۔  
اب نئے سلطانوں کے اپنے عزم کے بارے میں اپنے ذہنوں میں اس طرح تصویر قائم کی ہے  
کوئی بھی چیز جس کا وہ قصد کرتے ہیں اس پر قائم رہتے ہیں اور ترک نہیں کرتے وہ ان کے لیے عزم سلطان  
ہے یعنی جب سلطان کسی چیز کا قصد کر لیتے ہیں تو اس سے کسی رنج نہیں مٹتا جانا ہے یا موڑا جا سکتا ہے  
جس طرح کہ کوئی تقدیر کے فیصلہ سے منہ نہیں چرا سکتا اور شیطان نے ان کی داریوں اور مہجوں  
کا منہ کھڑا کیا ہے اور ان کے تاریک ذہنوں میں یہ بات بٹھا دی ہے کہ تم اس زمین کے خدا ہو۔ یہیں  
اپنے عزم سے نہیں ہٹنا چاہیے کیوں کہ اگر تم اپنا عزم بدل لو گے تو لوگ خداؤں کی حیثیت سے تمہاری  
پریشانی نہیں کریں گے۔

پھر نئے سلطانوں کے ہر ایک عزم کو اگر اس کا مقصد بہتری، فلاح و بہبود اور نیک نامی ہے یا  
یہ فائدہ مند مقاصد کے لیے ایک آلہ ہے بشرطیکہ بادشاہ کا مقصد ممکنات کی حدود میں آتا ہے عزم  
درست سمجھنا چاہیے۔ اس طرح کے قدم میں ثابت قدمی ان کے لیے باعث فخر بنی ہے اس کے برعکس  
’ستیش‘ اور ’استبداد‘ کی اصطلاحات ان تمام شاہی عوام کے لیے استمال کی گئی ہیں جن کا مقصد ضرورتاً  
یا خراب ہو رہا ہے یا پھر جنہیں حاصل کرنا ناممکن رہا ہے یا جو حقیقتاً تباہی، عوام کی نفرت، مصیبت اور آفت  
کا باعث بنی ہیں۔ یہ صحیح لکھا اور کہا گیا ہے کہ اس طرح کے ستیشانہ اور استبدادانہ عزم ترک کرنا سلطانوں  
کی مذہبی آبرو کی بنیاد ہے اور دین اور ملک کے بلند رتبہ لوگوں نے اسے ارادہ کی کمزوری سے تعبیر نہیں  
کیا ہے اس کے باوجود اگر کوئی مسلمان سلطان اپنی بے خونی کی وجہ سے اپنے ناقص اور مضر عزم پر  
مستقل جمارا ہے اور مطلق العنانوں اور فقیروں کے نقوش قدم پر چلا ہے تو عالم اسلام کے علماء دین  
اور دانش مندوں نے اسے ’ستیش‘ اور ’استبداد‘ کہا ہے، عزم درست نہیں کہا ہے۔

سلطانوں کا یہ فرض ہے کہ کسی مہم یا پالیسی کے بارے میں اپنے ذہنوں کو تیار کرنے سے پہلے اور  
عوام میں ان کی اشاعت کرنے سے پہلے اس کی کامیابی اور ناکامیابی کے آثار اور اپنے خود کے رتبہ،  
ذہب، ملک، فوج اور عوام پر اس کے اثر پر بخوبی غور و فکر کریں۔ اپنے مشیروں کے ساتھ رازدارانہ نشستوں  
میں اسے مہم کے تمام رخوں پر گفتگو کرنا چاہیے جیسے اس کا آغاز اور انجام، اس کے ضمنی اثرات اس کی بہت

---

نے دوسرے مسلم مہنفین کی طرح ایران کے قبل اسلام کے بادشاہوں کے لیے کسریٰ اور بازنطینی تہنشاہوں  
کے لیے متحرک اصطلاحات استمال کرتا ہے۔



اور اس کی مشکلات اور استقلال اور سپائی کے قبال نتائج آیا اچھے مقاصد کے لیے ان کی مہلت ممکن تھی اور انہیں جبر کیا جاسکتا ہے یہ معلوم کرنے کے لیے انہیں بصیرت کی نگاہیں استعمال کرنا چاہیے اور نہ کہ دھتک اور عاقلانہ نگاہیں۔ جو ہمیشہ آخری نتائج کے لیے بند رہتی ہیں۔ انہیں یہ بھی یقین کر لینا چاہیے کہ دانش مند لوگ انہیں ناممکن تو نہیں سمجھتے یا ان کے پورا ہونے کے خیال سے لرز تو نہیں جاتے ہیں۔ اس طرح کی کسی مہم کو چلانے کے سلسلہ میں سلطانوں کو اپنے عہد کا عام اعلان کر دینا چاہیے، اس پر ثابت قدم رہنا چاہیے اور کوشش اس مہم کی کرنا چاہیے کہ ان کے اعراض و مقاصد جی جلد ممکن ہو سکے حاصل ہو جائیں اگر انہیں اپنا تمام خزانہ بھی خرچ کرنا پڑ جائے تو انہیں خرچ کر دینا چاہیے تاکہ وہ عہد سلطان کے اصول کو مناسب موقع پر اختیار کر سکیں

عالم اسلام کے سلطانوں کو مہمات اور اپنے معاملات کے انتظام کا قصد کرتے وقت پیغمبر اور خلفاء راشدین کے 'عوام' اور 'مضرووں' پر نظر ڈالنا چاہیے۔ انہیں قرآن کی آیات اور حدیث میں آئے والے 'ناسخ' اور 'منسوخ' کے اصول پر بھی نظر رکھنا چاہیے۔ ہمیں یہ سوچنا ہے کہ شریعت کے احاطہ تک میں جسے اللہ کی ذات کے علاوہ کسی دوسرے سے منسوب کرنا کفر ہوگا، احکام منسوخ کیے گئے ہیں یعنی اصل احکام منسوخ کیے گئے ہیں اور لوگوں سے نئے احکام کی تعمیل کرنے کو کہا گیا ہے۔ شاہی مشوروں کا مقصد دین اور ملک کی فلاح و بہبود ہے قادر مطلق اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن میں فرماتا ہے: ہم کسی آیت کو منسوخ نہیں کرتے یا اسے بھلا نہیں دیتے ہیں بلکہ اس کے مقابلہ میں بہتر یا اسی طرح کی ایک آیت پیش اگر کوئی سلطان عوام کی بھلائی کی خاطر اپنی مہم اور قصد کو ترک کر دیتا ہے اور 'عوام شاہی' کے غلط نظریہ کی رو سے کسی مطلق العنان اور ظالم و جابر فرماں روا کے طریقہ کو اختیار نہیں کرتا ہے تو اسے ارادہ کی کمزوری کے لیے مورد الزام نہیں ٹھہرایا جاسکتا اس کے برعکس اگر وہ اپنے ہوائے نفس کو اپنی مہمات کا قائل بناتا ہے جب کہ اس کی بادشاہت کی غفلت اور قوت جواب میں اس کی ہوائے نفس کو مضبوطی

---

۱۔ ناسخ، اور منسوخ، آیات قرآن، مسلم علماء میں اس موضوع پر بہت زیادہ اختلاف ہے، قرآن کے پرندہ اوصاف اعلان کی روشنی میں ایک مشہور آیت جسے برقی نقل کرتا ہے۔ اس اصول کو عام طور سے تسلیم کر لیا گیا ہے کہ قرآن کے کچھ احکام نے سابقہ قرآنی احکام کو منسوخ کر دیا ہے یا اسے ہی پیغمبر کے سابقہ احکام اور پچھلے دعوایں بھی، لیکن اس مسئلہ پر اختلاف رہا ہے کہ کون سے احکام منسوخ کیے گئے ہیں (ج)۔

تہ۔ سورہ ۲، رکوع ۱۳، آیت ۱۰۶۔

نہتی ہے اور وہ ایسی بہت چلتا ہے جو اس کے اور عوام کے زوال کا باعث ہوتی ہیں تو اس طرح  
وہ اپنے ہی ہاتھوں سے اپنی اور اپنے عوام کی بلی چڑھا دے گا۔ تب پھر عوام سلطانی کا نظریہ اس  
دنیا میں اس کے بعد آخرت میں اس کے کس کام آئے گا۔

پھر بھی اگر سلطان اپنی بھلائی اور عوام کی بہتری کے لیے کوئی ہم شروع کرتا ہے اور عقل اور تجربہ  
وہ اس کے قریب مصلحت ہونے میں کوئی شبہ نہیں اور اس کے بعد وہ اپنے نقد میں ڈھیلا پڑتا ہے اور  
اپنی ہم کو تک کر دیتا ہے تو اسے بلا شک شبہ کمزور ارادہ کی شہرت ہی ملے گی۔ اس کے بعد کسی کو بھی اس کی بہت  
میں کوئی مزید اعتماد نہیں ہوگا اور اس کے وقار کو شیش پینچے گی کیونکہ آئندہ عوام کے قلوب پر اس کے احکام  
کا بہت کم اثر ہوگا۔

اس نصیحت کے سلسلے میں یہ مثالیں دی گئی ہیں (۱) امام قادی کی تاریخ کی بنیاد پر خلیفہ حضرت  
ابوبکر کے اس بہت دانش مندانہ اور مدبرانہ فیصلہ کا حوالہ دیا گیا ہے کہ 'مرتدین' کے ساتھ کوئی مصالحت  
دک جائے۔

(۲) خلیفہ معتمد نے باطنیوں سے عربیہ کو حاصل کرنے میں جس عزم کا مظاہرہ کیا اسے پسند کیا گیا ہے۔  
تاریخ خلفائے عباسی کی سند پر اس واقعہ کو نقل کیا گیا ہے۔

(۳) نزاع ماری کے باوجود سوماترہ کے لیے کوچ کرنے میں عمود کا استقلال۔

(۴) شاہ ایران خسرو پرویزہ کا رسول عربی کے ساتھ گستاخانہ ردیہ۔ شاہ ایران نے اپنے وزیر کی اس

۱۔ یہ قدیم تاریخ اسلام کا ایک بڑا واقعہ ہے۔ مرتدین نے زکوٰۃ اور عبادات کی نگی کا مطالبہ کیا لیکن خلیفہ حضرت ابوبکر نے  
مصلحت کی تمام تجاویز سے انکار کر دیا کیونکہ اگر اسلام در رسول اکرم کی وفات کے بعد مصالحتوں سے شروع ہوا تو ایک  
ایسا وقت مل آئے گا جب مصالحتوں کی بدولت اس کی موجودہ شکل ختم ہو جائے گی انھوں نے جہاد کا فیصلہ کیا اور فتح  
حاصل کی (دیکھیے *History of Islam*، ص ۳۸ اور *الغفری*، ص ۷۱-۷۲)۔

۲۔ دیکھیے *History of Islam* ص ۵۱۲ اور *الغفری*، ص ۷۳-۷۴۔

۳۔ یورپی کا بڑا فیاد جبال ہے جو شہر دنوں پر مبنی نہیں ہے کئی مہینوں سے سوماترہ کے لیے کوچ کا تذکرہ کیا ہے لیکن کسی  
نے بھی ژالہ ماری کا حوالہ نہیں دیا ہے۔

۴۔ خسرو پرویزہ ساسانی شہنشاہ خسرو پرویزہ (۶۲۸-۶۵۹ء) نے اپنے والد کا نام اپنی طرح کیا لیکن آخر میں تنزی کی طرف مائل  
ہو گیا اسے اس کے افسران نے معزول کر دیا اور اسے سمت اذیتیں پہنچا کر مار ڈالا (دیکھیے ساگس کی پرشیا، (۲) صفحہ ۲۸۰)

صلاح کو پہلے مثال دیا کہ رسول اکرم کو تنہا چھوڑ دیا جائے اور اس کی بجائے رسول اکرم کی گرفتاری کا حکم دے جس پر عمل کرنا ممکن ہو یا تم کو پیشتر اس کے معاملات اور آگے بڑھتے خسرو پروردگار کو اس کے بیٹے سے منہ کے گھاٹ تار دیا۔

وہاں یزید بن معاویہ کا اپنے منہروں کی صلاح کے خلاف مدینہ میں قیامات اپنے ماتحت عہدہ داروں کو حکم دینا کہ وہ امام حسین بن حضرت علیؑ، عبداللہ بن عمرؓ اور عبداللہ بن عباسؓ سے بیعت نہیں

## نصیحت ۵

### سلطان کے عدل کے بارے میں

سلطان محمود نصیحت کرتا ہے: اے محمود کے فرزندو! ہمیں معلوم ہونا چاہیے کہ آدم کے وقت سے لے کر ہم سے زمانہ تک تمام قدیم اور جدید ملتوں کے خواص و عوام اس خیال سے متفق ہیں کہ عدل مذہب کی اور مذہب عدل کی سرحدی شرط ہے کیونکہ بنی آدم ایک دوسرے سے تعلق رکھے بغیر نہیں رہ سکتے اور ان آپس میں جوں میں کوئی شخص طاقتور یا کمزور، مسلم یا غیر مسلم، غنیمت یا حق، تعلیم یافتہ یا جاہل، شہری یا دیہاتی، مقیم یا مسافر، جاں باز یا سیدھا سادہ، حکمران یا محکوم، نابالغ یا بالغ ہو سکتا ہے۔

اب ملاحظہ ہو کہ عدل ایسا میزان ہے جس پر لوگوں کے اچھے یا برے فعلوں کو جانچا جاسکتا ہے۔ عدل صحیح اور غلط دعوؤں کے درمیان تمیز کرتا ہے۔ عدل ظلم، تشدد، ربروستی، ظن اور لوٹ مار کو نفاذ کر دیتا ہے لہذا عدل کے بغیر لوگوں کے معاملات میں استقام نہیں ہو سکتا۔ کوئی بھی دین، جوا حکام الہی کی بنیاد پر قائم ہے عدل کے بغیر نہیں چل سکتا قدیم اور جدید دونوں دور کے مفکرین نے کہا ہے کہ مذہب اور عدل جڑواں ہیں یہ اس لیے کہ قیامت کے روز دولت، جائداد، عورتوں، عمارتوں، بچوں، مطیع و مجبور، نوجوان، عسکر اور ۶۰ یا ۷۰ مددگار لوگوں کی حفاظت کی غرض سے عدل ظالم جابر اور طاقتور دشمن کرنے والوں، لوٹ کھسوٹ کرنے والوں، باغیوں، غداروں، اناجیتوں اور کافروں کے بازو کاٹتا ہے۔ عدل مذہبی منشور کے ذریعہ ظلم و

ایک طاقت ور اور مقتدر حکمراں کو عوام میں عدل قائم کرنا چاہیے کیوں کہ اگر اس سرزمین کے تمام  
والس مند با اختیار متصفین کے بغیر ہی محض پامیسی با عقل کے فرمان کے ذریعہ کسی دیہات یا مکان کو چائیں  
مے تو انہیں کامیابی نہیں ہوگی۔ عدل معاشرتی تنظیم اور شہری نظم کی بنیاد ہے اور عوام میں مضبوطی اور  
اسے انجام دیتا ہے۔ عدل قائم کرنے کی ضرورت ہی سلطانوں کی برتری اور ان کے اختیارات اور طاقت  
کا صحیح جواز ہے۔ اپنے شاہی اختیارات اور جہ و جلال سے ہی سلطان طاقتوروں کو عوام کے ساتھ اپنے  
میں دینی میں زیادتی کرنے سے روک سکتا ہے اور اس کے بعد بہتر فرقے تکمیل قلب حاصل کر سکتے ہیں۔

بقیہ حافیجہ، اس کے معجزوں نے اصیل گردوہوں کے لیے اس اصطلاح کا سوال کیا ہے جس کے خلاف یا التزام تھا کہ انھوں نے امانت کی امانت دے رکھی تھی۔ لہذا میر خروند نے مطلقاً علی الدین غلی کی ان اسمیلیوں کو قتل کرنا بدنام سناروں کا حوالہ دیتے ہوئے لکھا ہے: ”اباحتیوں کو ان کے فعلوں کے لیے قتل عام کی سزا سنائی گئی۔ اس کے بعد شریعت کے سعادت مند عالمی نے تمام احباب امانت کو اپنے سامنے بولایا۔ حیانت دار محسوس کو ان میں سے ہر ایک کی گرفت کرنے اور ان کی مجلسوں کی مکمل تحقیقات کرنے کے لیے مقرر کیا گیا یہ تپہ چاکہ ان بے شرم ذلیلوں میں داؤں نہا پے خود کے بیٹوں کے ساتھ اور خلاؤں نے اپنے بھانجوں کے ساتھ مباشرت کی تھی۔ باپ کے اپنی بیٹی کو اپنی زوجہ بنالیا تھا اور بھائیوں اور بہنوں کے درمیان ناجائز تعلقات تھے۔ ان تمام لوگوں سروروں اور عورتوں سب کے سڑوں پہنل کا آ رہ چلا گیا.. لوہے کے داغوں والے آرہ نے ان کے سروں پر اونچے اونچے تہتے لگائے جن میں سے خون کے آنسو پیر رہے تھے۔ وہ جو ایک ’حزبِ نپراں‘ سے ایک ہو گئے تھے اب کھلے عام آ رہ سے دو جھگٹے تھے اور وہ جان جس نے دوسری جان سے دل کی خواہش کی تھی ایسا ہی تن سے جا ہونے کے لیے مجبور کر دیا۔“ (خسر و کی خواہشات مفتوح)۔

ترجمہ پروفیسر حبیب ص ۱۲) ضیاء الدین برنی: تاریخ فیروز شاہی میں ایسی ہی سزاروں کا ذکر کرتا ہے۔ اصل فارسی ص ۱۳۶) التزام وسیع طور پر لگایا تو گیا تھا لیکن یہ کسی جبار کے بغیری لگایا گیا تھا۔ اسماعیلی تحریک کے مختصر ذکر کے لیے پروفیسر رائڈ پوائنٹس کا بہت عمدہ رسالہ The origins of Ismailism دیکھیں۔

اور ہر شخص اپنے کو اپنے حق، پشاور گز بسو کے ذریعہ کے لیے وقت کر سکتا ہے اور اس طرح دنیا آباد اور خوشحال  
 ہوگی۔ مطلق کے بغیر کوئی بھی شخص دوسرے شخص کی مدد نہیں کر پائے گا یا اسے بچا نہیں پائے گا اور کوئی  
 بھی شخص اپنے کام سے کسی قسم کا نفع نہیں اٹھا پائے گا۔ آخری بات یہ کہ اگر لوگوں کے معاملات کو سرکوب میں  
 مطمئن نہیں کیا جاتا ہے تو دینی کاموں یا اسلامی احکام میں کوئی استحکام نہیں ہوگا اور سنو درجہ سے کوئی نتیجہ حاصل  
 نہیں ہوگا

مزید یہ کہ نوع انسان کی تخلیق کا مقصد اللہ کی عبادت تھا جیسا کہ قادر مطلق اللہ تبارک و تعالیٰ  
 نے قرآن میں فرمایا ہے ہم نے انسان و جن کو اس کے سوائے پیدا نہیں کیا کہ وہ ہماری عبادت کریں، رسول  
 یہاں ایک نظریہ کا حوالہ دیتا ہے جس کی مدد میں اس نے تفصیل سے وضاحت کی ہے کہ اسلام نے جن صفات  
 کو دلنشین کیا ہے وہ ان خصوصیات کے براہ راست مد میں جن میں ایک سلطان کو اپنے فرائض کو مناسب  
 طریقے سے نبھانے کے لیے اپنے اندر پیدا کرنا ہی ہے۔ یہ خصوصیات صفات الہی سے ملتی جلتی ہیں۔ لہذا  
 سلطان اپنے لیے صفات الہی کا دعویٰ کرتے ہیں اور برہنہ کے خیال میں اس طرح کے دعویداروں کے لیے  
 مناسب حجہ تاریخی در تار یگی ہے، اب اگر کچھ علماء دنیا تسلیم سلاطین کے لیے صفات الہی کے دعویٰ کو جائز  
 خیال کرتے ہیں تو اس کا جواز یہ ہے کہ سلطان لاچاروں کی مدد کر سکتا ہے اور مجبور و مظلوم لوگوں کے مطالبات  
 پورے کر سکتا ہے سلطان کے اختیار و اقتدار کی وجہ سے عدل کا نفاذ نقطہ کمال تک پہنچتا ہے کسی باغی یا  
 غدار کو کمزور لاچار پر ظلم کرنے کی اجازت نہیں دی جاتی ہے ایمان اور شریعت کو چھوڑنے والوں کو

تفصیلاً: O'Leary کی History of the Fatimid Caliphate میں بھی

اسامیوں اور قریظوں کی ابتداء کے بارے میں ذکر کیا گیا ہے (ص ۱۰۵۰)  
 ۱۰ بہتر فرقے 'بہتر فرقے' کی اصطلاح اسلام کے بہتر گروہوں یا دنیا کے بہتر مذاہب دونوں کے لیے استعمال کی گئی  
 ہے برٹش ایسوسی ایشن میں 'سوال کرتا ہے۔

۱۰ سورہ اہل آیت ۵۶

۱۰ علما و علماء کے مسلمان مفکرین نے علماء کو دیگر روہوں میں منقسم کیا تھا (الف) دنیوی اور (ب) دنیوی  
 وہ تمام علماء جو اپنے دینی علم کو دنیاوی معاش، بلایت، تفریح، انجمن، ملا دنیا کے تحت رکھا جاتا تھا اور ان پر یہ الزام طائد کیا  
 جاتا تھا کہ انھوں نے مادی فوائد کے لیے اپنے دین کو بیچ دیا تھا خاص طور سے اس وقت جب کہ وہ ریاست کی  
 خدمت میں قلمی، صدر وغیرہ کی حیثیت سے داخل ہو جاتے تھے کیوں کہ اس منصب پر پہنچ کر انھیں (باقی صفحہ پر)

تجیل دیا جاتا ہے اور اس میں ذلیل و رسوا کیا جاتا ہے، شاہی احکام بہتر فرقوں پر نافذ کیے جاتے ہیں اور سلطان کے صحیح احکام کے باعث اسلام کی شان بلند ہوتی ہے اور اس طرح مذہب کے احکام کی ہدایت نظم عالم کو قیام و بقا حاصل ہے۔

چوں کہ تمام نیکیاں، عبادات اور بھلائی اور مہربانی کے کام صرف عدل کے نفاذ سے ہی ممکن ہوتے ہیں۔ اس لیے رسول اکرمؐ نے فرمایا ہے، "ایک لمحہ کا انصاف ستر سال کی ریاضتوں سے بہتر ہے"۔ اس طرح کامبالغہ دین کے کسی دوسرے کام کے لیے استعمال نہیں کیا گیا ہے۔ علاوہ ازیں کیوں کہ سلطان کے عدل ہی نے تمام نیک کاموں کو ممکن بنایا ہے۔ اس لیے سلطان کے نام میں ایک جنازے الٹی کھا گیا ہے جو کہ لوگوں کے اپنے نیک اعمال کے ذریعہ حاصل کیے ہوئے اجر کی مجموعی تعداد کے برابر ہے اور اس جنازے میں تفسیر نہیں اور وہ کسی بھی صورت میں اس سے محروم نہیں ہوگا۔

افلاطون الہیؑ نے کہا ہے، سلطان اپنے اقتدار کی قدر نہیں جانتے ہیں جو کہ ایک عظیم نعمت ہے۔ وہ اپنے منصب اور اس کی نسبت سے حاصل ہونے والے اختیارات کو محض دنیاوی خواہشات کی تسکین اور دنیا کے ان لطافت اور لذتوں کو حاصل کرنے کے لیے استعمال کرتے ہیں جن کے سلسلے میں وہ

بقیہ طائفہ، سلطان اور اعلیٰ عہدیداروں کی خواہشات کے مطابق فتاویٰ جاری کرنا ہوتے تھے۔ اسلامی صورتی ادب ریاست کی خدمت میں رہنے والے علماء کی اعلیٰ خدمت سے پر تھے (ج)

۱۔ افلاطون الہیؑ، تمام یونانی تصانیف کا عربی میں زیادہ تر ترجمہ عظیم عباسیوں کے دور ہی میں ہوا۔ افلاطون اور ارسطو کی سیاسی تصانیف کا مسلمانوں پر کوئی رد عمل نہیں ہوا۔ قرون سابقہ کے ان دو عظیم مفکرین نے شہری ریاست کو سیاسی تنظیم کی آخری شکل قرار دیا تھا اور تمام غیر رومانیوں کو جاہل کہہ کر خارج از بحث کر دیا تھا۔ ارسطو دہلی کے مسلمانوں کے لیے اس طرح کے اصول بے معنی تھے سچر بھی یہ معلوم تھا کہ وہ سیاست پر فکر کر رہے تھے اور ہر ایرانی مصنف اپنی پسند سے کسی بھی بیان کو ان سے منسوب کرنے کے لیے آزاد تھا۔ اس کے بھروسے سائنس کے متعلق مضامین پر ارسطو کی تصانیف اور خاص طور سے اس کی منطق مسلم سیکولر غور و فکر کا محکمہ آغاز نہی۔ افلاطون کا اثر اناکسیمنس نہیں تھا لیکن اس کا نظریہ علم اور نظریہ اشکال کا اسلامی فکر کے اعلیٰ ترین احاطہ میں خلا اثر تھا۔ اسے "الہی" کہا گیا کیوں کہ "الہیت" کے میدان میں وہ مسلمانوں کا رہنما تھا۔

دریچے کتاب الملل والنہل، فارسی ترجمہ، ص ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴



دستی خاوردن اور دیندہ کی طرح پہانتے ہیں۔ لیکن جس وقت انتہائی سلطان کو خواہشات کی تکمیل کے لیے استعمال کیا جاتا ہے تو سلطان اس قدر اپنی ہوائے نفس کے قابو میں آجاتے ہیں کہ وہ عداوت و محبت میں فرق نہیں کر پاتے۔ اسی لیے کام نفس کی وجہ سے اور اختیارات کا مجاوزہ کر کے دھرم اپنی مرضی سے عمل پیرا ہوتے ہیں۔ تاہم عدل عام بادشاہت اعلیٰ ترین فطرت میں توازن کی ایک ضروری شرط ہے اور اگر سلاطین کی فطرت میں عدل کا وصف ہے تو پیروں کی خوبیوں کے علاوہ کوئی دوسری خوبیاں سلاطین کی خوبیوں سے زیادہ اعلیٰ ہیں جو بحقیقت

قیم اور جدید عقول کے مذہب اور ریاست کے عظیم المرتب لوگ کہ گئے ہیں انسان کو انسانی مصلحت کے متعلق کسی بھی معاملہ میں انتہا تک پہنچنے یا زیادتی برتنے کو نہیں کہا گیا ہے۔ ایک طویل عرصہ گزرا انھوں نے یہ اصول قائم کیا تھا کہ تمام کاموں میں اعتدال بہتر ہے۔ تمام کاموں میں اعتدال کے فرض کو ضرورت اور عقل نے بھی تسلیم کیا ہے۔ اس کے باوجود عدل نافذ کرنے میں سلطان کے لیے انتہا پسند سمجھا ضروری ہے۔ اگر سلطان میں عدل خلق صفت نہیں ہے اور اگر اس کی دوسری تمام صفات عدل و انصاف کی خواہش سے فیض رسانی نہیں کرتی ہیں تو اس کے بیٹوں، اعزہ و اقارب، غلاموں، مامداروں و دوستوں، مائیں اور حکومت کے مہدیادوں کے طریقہ کار میں، جو کہ ریاست کے کاموں میں اس کے ہم دست اور شریک ہیں، اس کے عدل کا اخذ ظاہر نہیں ہو پائے گا اور جب تک کہ سلطان کے تمام مہدیادار عدل، انصاف پسند نہیں ہیں تو عام لوگ بھی ایک دوسرے کے ساتھ عین دین میں عدل کا احترام نہیں کریں گے۔ کوئی سلطان اس وقت عادل کہلائے گا جب کہ اس کے ملک میں کوئی بے انصافی باقی نہیں رہتی ہے۔ اور تمام ظالموں کو گہلی دیا جاتا ہے اگر تھا ایک بھی شخص ظالمانہ رویہ اختیار کرتا ہے اور سلطان کے علم میں آئے کہ بادشاہ اس کے مظالم جاری رکھتے ہیں تو سلطان عادل اور غیر جانبدار نہیں ہے۔ سلطان اور اس کے مہدیادوں کے عدل نافذ کرنے کی پہچان یہ ہے کہ ملک میں شادی، قبر و آفات نازل ہونے لگی ہیں اور اس پر آسانی نہیں آتی ہیں

اخراجات کے معاملہ میں سلطان کے لیے نا انصافی معاف ہے۔ سلطان اپنے لیے اور اپنے حاریوں کے لیے ریاست کے خزانہ سے جو دولت لیتا ہے وہ ضروری ہے کیوں کہ بادشاہت اس وقت تک قائم

---

۱۔ اس طرح اپنے اختیارات میں پامال رکھا ہے کہ وہ انتہاؤں کے درمیان ایک خوبی ہے لیکن بہت سے مفکرین نے اس طرح سے ہاگنڈ ہو کر یہی اصول قائم کیا ہے۔ بہت بہت عقول سے اس خیال کو بیاں کرتا ہے۔

نہیں رکھی جاسکتی جب تک کہ سلطان اور اس کے ہمدیدار شان و شوکت سے نہیں رہتے ہیں۔ پھر بھی سلطان کو خرچ سے پہلے یہ حور کر دینا چاہیے کہ آیا یہ ضروری ہے اور اپنے عمارتوں کی ریاستی خزانہ سے کفایت کرتے وقت اسے یہ نہیں بھولنا چاہیے کہ وہ روزِ محشر میں جواب دہ ہے۔ اگر سلطان ان باتوں کو ملحوظ رکھتا ہے اور اپنے اوپر اپنے یزدوں پر لاہرواہی سے دولت صرف کر کے صرف اپنے کو خوش رکھنے کی کوشش کرتا ہے تو اس کی حقیقت ایک زبردست روحانی خطرہ کی ہو جائے گی اسے قلعی طور پر یہ معلوم ہونا چاہیے کہ جب کہ دوسرے لوگ اپنی لذت و تیش پر ریاستی خزانہ سے پیسہ خرچ کرتے ہیں، وہ روزِ محشر میں دعوام کے پیسہ کی اس ربا دی کے لیے جواب دینے سے قاصر ہو جائے گا۔

لیکن جہاں تک ساداتِ علماء دین، مشائخ، باکمال، دانش مند یا باہنر لوگوں، قابلِ دلائق اشخاص، مسالوں، لاچار، اور ضرورت مندوں کے لیے سلطان کی بخششوں اور مددوں اور صوفیاء کی خانقاہوں کے لیے اس کی امداد و معاش کا معاملہ ہے اور ایسے تمام مواقع پر جہاں اخلاص کی ضرورت ہے وہاں غرض کہ تمام باتوں پر متناظر کیا جائے گا اتنا ہی سلطان کو اس دنیا میں زبردست کامیابی حاصل ہوگی اور آخرت میں بھی زبردست اجر میں گئے ایسے معاملات میں خرچہ کی زیادتی یا کفایت شعاری میں کمی پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا اسی اصول کی بنیاد پر یہ کہا گیا ہے کہ اچھے کاموں میں کوئی زائد خرچ

---

نہ اس پر اگر ان کی دلیل کو صرف سلطان علاء الدین خلجی اور بیاز کے قاضی منیٹ الدین کے درمیان ہونے والی گفتگو کی روشنی میں سمجھا جاسکتا ہے (تاریخ فیروز شاہی اصل فارسی، ص ۲۹۲-۲۹۳)۔  
 یہ فیض، جمعِ مشائخ، اس زمانہ کے صوفیاء کی فنی اصطلاح کے مطابق شیخ سے مراد وہ صوفی ہے جسے اس کے پیر نے ایک خلافت نامہ دے کر کسی تسلیم شدہ سلسلے میں مرید بنانے کی اجازت دی ہے، اگر شیخ سید تھا تو اپنی آل و رسول میں سے، تو وہ خواجہ کہلانے کا متفق تھا (ج)۔

۳۔ خانقاہ مولیاء کے خیال کے مطابق (نصوات الاسلام فارسی، ص ۳۲-۳۱) مسلم صوفیاء کے لیے پہلی خانقاہ ایک عیسائی فرماں بردار نے ملک شام میں رملہ کے مقام پر تعمیر کروائی تھی اور سلطنت میں یہیں دو طرح کی خانقاہیں ملتی ہیں۔ ایک تو جامع خانہ جو صرف ایک ہال شریں ہوتا تھا جس میں تمام مرید بستے تھے اور دوسری خانقاہ جو بڑی عمارت ہوتی تھی اور جس میں کم از کم نایاں صوفیاء کے لیے علاحدہ علاحدہ کمروں کا انتظام ہوتا تھا جتنی صوفیاء نے خانقاہ میں رہنے کی اجازت نہیں دی تھی لیکن سبہروردی صوفیاء اپنی خانقاہوں کی حمایت کرتے تھے



میں ہو سکتا۔

اس نصیحت کے سلسلہ میں ذیل کی مثالیں دی گئی ہیں (۱۱) غیر مسلم گروہوں اور قبیلے جیسے جالگیروں نے شام کے والی ابو عبیدہ جراحؓ کے سامنے اس غریب کے خلاف احتجاج کیا جس میں خلیفہ حضرت عمرؓ زندگی بسر کر رہے تھے۔ ابو عبیدہ نے انہیں اپنے جمع کیے مال غنیمت سے حصے دینے سے انکار کر دیا۔ انہوں نے دیکھا کہ مدینہ کے باہر تین دن مال غنیمت تقسیم کر کے خلیفہ خالی ہاتھ اپنے گھر واپس چلے گئے۔

(۱۲) برنی تاریخ عباسی کی ایک عبارت نقل کرتا ہے جس کے مطابق ایک مرتبہ خلیفہ ماموں نے عید کے سلسلہ میں اتنے تحائف عطا کیے کہ خلافت کے جمع کیے تمام خزانے خالی ہو گئے اور کچھ عرصہ تک حکومت قرضہ پر چلی

(۱۳) خلیفہ ماموں نے اپنے بیٹے عبداللہ کو اپنا جانشین مقرر کیا تھا۔ لیکن ایک دن اس نے اتفاقاً عبداللہ اور اس کے خدمت گار کی گفتگو سن لی جس سے اسے یقین ہو گیا کہ عبداللہ نبیل ہے۔ اس لیے اس نے ایک محضر طلب کیا اور عبداللہ کی نامزدگی کو منسوخ کر کے اپنے برادر مستقیم کو اپنا جانشین مقرر کیا

## نصیحت ۶

افسران اور خواص کے مراتب کے بارے میں۔

سلطان محمود نے کہا ہے: اے محمود کے فرزندو اور سرزمین عالم کے حکمرانوں! تمہیں صاف صاف معلوم ہونا چاہیے کہ سلطان کے بنیادی فرائض دو بڑی بڑی سرخیوں میں تقسیم کیے جاسکے ہیں پہلا فرض تو یہ ہے کہ سلطان اپنے تمام محکومین کے لیے اپنی ذمہ داریاں نبھانے کے سلسلے میں شفقت

سے مشہور سپہ سالار خالد بن ولید کی بازنطینی فوج کے خلاف یرموک کی فیصلہ کن جنگ میں فتح حاصل کرنے (۶۳۶ء) اور خلافت کے لیے شام حاصل کرنے کے بعد انہیں حضرت عمرؓ نے حکم دیا کہ وہ ابو عبیدہ جراحؓ کو ذمہ داری سونپ دیں۔ *Maish* کی *Causes of the Arab Conquest* ص ۱۳۰ اور انگریزی ص ۱۶۷ اسلامی تاریخ کی کئی تصانیف میں حضرت عمرؓ کے اسی شاندار فتح کے بعد خالد کو بطرت کرنے کے اقام پر بحث کی گئی ہے۔

مہربانی، فراخ دلی اور حسن سلوک دکھائے۔ دوسرا بے سلطنت کے عوام کے تئیں اپنی دوسری زبان پہ  
 خواص کے دعوے مختلف اقسام کے ہوتے ہیں مثال کے طور پر سیادت، علم، تقویٰ، امتداد  
 تہرہ ویا کی نسل سے ہونا اور اس کے علاوہ دوسری خوبیاں جیسے حوصلہ تجربہ، فنی مہارت اور آداب میں  
 تعوق، سلطان کی حکومت کا یہ فرض ہے کہ وہ ہر وصف کے اعتراف میں اسے انعام و اکرام سے نوازے  
 جس طرح سلطان اپنے مختلف مراتب کے احواریوں کو ان کی وفاداری کے صلہ میں تحائف و انعامات عطا  
 فرماتا ہے اسی طرح اسے اپنی سلطنت کے خواص میں بھی جو حکومت کی خدمت میں نہیں ہیں ان کے  
 اوصاف کی بنیاد پر مدارج اور مراتب قائم کرنا چاہیے اور ان کے متینہ دعوؤں کے مطابق انہیں انعام  
 عطا کرنا چاہیے

رسول اکرم نے فرمایا ہے: ہر سچے طالب کو اس کا حق دو، ایک سلطان عوام اور خواص میں اپنے  
 بیٹوں، بھائیوں، رفیقوں، وفادار افسروں، درباری خدمت گاروں اور سلطنت کے منتخب لوگوں کو راج  
 مدارج اور مراتب پر رکھ کر ان کے ساتھ پوری دانش مندی سے پیش آتا ہے۔ اگر وہ ایسا کرتا ہے تو اس  
 کی بخششوں اور تحفوں میں اس کے افسران کے وفادار اور رتبہ میں کوئی شتر گرجی نہیں ہوگا اس کے انتظامات  
 اور تعمیری کام کار نہیں ہوں گے۔ سچے دعویدار انعام سے محروم نہیں رہیں گے اس کے محکومین کے دلوں میں  
 اس کے لیے محبت بڑھے گی اور سب کے نتیجہ میں اس کا نظم و نسق یا نیدار ہو جائے گا

اردو شیر بابکاں کا کہنا ہے حس کے اقوال و افعال معاملات حکومت میں ایران کے کسری کے لیے نظر  
 نئے۔ تبہا اسی کو ایک عادل سلطان مانا جائے گا جو عوام کے ساتھ اپنے معاملات میں ان کے مدارج و  
 مراتب کا لحاظ رکھتا ہے تاکہ اس کے تمام محکومین اس کے وفادار خیر خواہ بن جائیں۔ ایسی صورت میں اگر  
 سلطان پر کوئی آفت پڑتی ہے تو اس کے محکومین اپنے قلوب میں اپنے کو اس کا شریک اور اس  
 کے ساتھ مبتلائے مصیبت محسوس کرتے ہیں وہ اس کی مدد کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور جب تک سلطان  
 کا دماغ چین سے نہیں بیٹھ جاتا تو اس کے محکومین اپنے دلوں میں چین یا سکون محسوس نہیں کرتے ایسی  
 خوش نصیبی اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ سلطان خواص میں عام مدارج و مراتب قائم نہیں کرتا ہے  
 اور ہر خواص آدمی کو اس کے حسب و نسب کے مطابق اس عظمت اور اختیار میں سے ایک حصہ نہیں  
 دے دیتا ہے جو خدانے اسے عطا کیا ہے کیوں کہ خدانے تمام دنیا کو اس کی دہلیز کا محتاج بنا دیا ہے۔  
 اور اس کی بارگاہ عوام کی ضروریات کے حصول کے لیے ایک قید ہے۔

لیکن جہاں تک ایک زمانہ ساز کی بات ہے، جو کس اچھا یا خرابی کو دیکھے بغیر اپنے تئیں صوف

ان کی وفاداری کو دیکھتے ہوئے لوگوں کو کثیر تعداد میں اپنے گرد جمع کر لیتا ہے، اسے سلطان نہیں مخاب  
 کہنا چاہیے اس طرح کا خالص اپنے پیروں کے ذریعہ ملک پر حکومت کرتا ہے۔ وہ مار کرتا ہے، چھینتا ہے  
 ضبط کرتا ہے اور عطا کرتا ہے اور اس طرح ہر روز وہ اپنے حواریوں کو زیادہ عنایات سے نوازتا ہے  
 یہ سوچ کر کہ اس کی سلطنت کا دار و مدار اب ہی پر ہے وہ ان کے دبدبہ اور وقار کو بڑھاتا ہے اور  
 ان کے حقیقی نقائص اور غموں کا کوئی لیا کا کیے بغیر ان کی خوش حالی کے لیے کوشاں رہتا ہے اس  
 طرح کے زمانہ ساز فرماں روا کی آنکھیں قادر مطلق کی طرف سے پھرجاتی ہیں۔ وہ تمام وقت صرف اپنے  
 مساندوں اور حواریوں کے لیے وقف رہتا ہے اور بالآخر معاملات اس حد کو پہنچ جاتے ہیں کہ وہ  
 تمام گریے ہوئے، ذلیل، نیچ، ناقص اور بے کار آدمیوں کو جن کی اصل بری اور خلی ہوتی ہے، صرف  
 اس بنا پر اپنی ریاست کے اساطین میں شامل کر لیتا ہے کہ اس نے ان میں حقیقی طاقت اور اثر کے ساتھ  
 ساتھ اپنے لیے سچی وفاداری بھانپ لی ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ اس سرزمین سے ہر مفروضہ  
 طبقے سے ایسے ہزار ہا خالص نمودار ہو چکے ہیں اور انہوں نے طرف داروں کی ایک جماعت کی مدد سے  
 تھوڑے عرصہ تک حکومت کی ہے اور اس کے بعد اپنے پیروؤں کے ساتھ جہنم رسید ہو گئے ہیں ساتھ  
 ہی وہ اس دنیا سے اس طرح اٹھے ہیں کہ لوگوں کی گفتگوؤں یا دلوں میں ان کے نام و نشان باقی نہیں  
 رہے۔ لیکن ان تمام حکمرانوں نے، جن کی آنکھیں قادر مطلق کی طرف مچی ہوئی تھیں اعلیٰ نسب، تقویٰ،  
 شرافت، دانش مندی، سزا اور اخلاقیات کی بنیاد پر عام مراتب اور مدارج قائم کیے ہیں انہوں نے اپنی  
 حکومتوں کے ذرائع اور اپنے اختیارات کی تمام حدود کے استعمال کے ذریعہ ہر خوبی کے تئیں اپنی ذمہ داریوں  
 کو نبھا بائے اور اپنے فرائض کی انجام دہی کے وقت انہوں نے ہر شخص کو ایک ہی نگاہ سے دیکھا ہے۔  
 خدا کے بندوں میں ان کی یاد روزِ محشر تک باقی رہے گی اور یہ حقیقت اس بات کا کافی ثبوت ہیا کرتی  
 ہے کہ انہیں آخرت میں نجات ملے گی اور بڑا رتبہ حاصل ہوگا۔

اے محمود کے فرزند! تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ ماضی کے دانش مندوں نے جب دروازہ کے  
 منجھل سے لے کر دربار کے تمام اعلیٰ انصران کے عہدوں کی تخلیق کی تو اس تدبیر کو سامنے رکھا کہ دست گار  
 کا درجہ اور رتبہ واضح ہو جائے تاکہ ان کی لیاقت اور ان کی اطاعت کے مطابق تمام عہدیداروں کے  
 مطالبات کو دربار سلطانی مد نظر رکھ سکے اس کے بعد برقی لپے سپیدہ خیال کی طرف پلٹ آتا ہے سلطان  
 کے دربار کے عالی نسب لوگ اس کے لیے عزت و وقار کا باعث ہو گئے لیکن اگر اس نے کم اہلوں پر  
 عنایات کی تو ہر دو عالم میں اس کے لیے باعثِ ذلت ہوں گے

اگر سلطان مدارج و مراتب طے کرنے سے مستحق دائمی احکام کے مطابق خوبیوں کو نہیں نوازتا ہے تو اسے مقرر اور مذہب دونوں کی کئی ناپسندیدہ چیزوں کو روا رکھنا پڑے گا۔ پہلے تو نا اہلوں کو اونچا اٹھانے اور سمیت سے اہل لوگوں کو ذلیل کرنے سے حکومت کی پالیسی میں شخصی رجحان داخل ہوگا اور اس طرح یہ دینی و دنیاوی تباہی کا باعث ہوگا۔ دوسرے یہ کہ اگر کم اصلوں کو سرت دی گئی اور شرفا اور وراثت آزاد لوگوں پر ترجیح دی گئی تو نتیجہ یہ ہوگا کہ اکثر کم اصلوں کو تو حکومت کے عہدے مل جائیں گے اور عالی حسب لوگوں کو ان کی خدمت اور اطاعت کرنا ہوگی اس کے بعد سلطان کے لیے مطلق العنان اور جابر ہونا ضروری ہو جائے گا۔ منیرے یہ کہ کم اصلوں کو ترقی دے کر اور عالی حسب لوگوں کو گرا کر سلطان خود اپنی کم اصل کا ثبوت دیتا ہے۔

چوتھے یہ کہ سلطان کے معاونوں اور حواریوں یعنی وزیروں، صوبیداروں، منصفوں، افسروں اور فوج کے سپہ سالاروں کو باد صنف ہونا چاہیے اور انھیں کسی ادنیٰ بات میں نہیں پڑنا چاہیے اور یہ مقصد اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتا جب تک کہ خوبی و وصف کی بنیاد پر مدارج و مراتب قائم نہیں کیے جاتے اور سستی اور نیچے کی قوم کو ماتم نہیں آجاتا۔ لہذا حواس کے مدارج و مراتب کی اشاعت سلطان کے لیے لازمی ہے، یہاں یہ مفہوم معمر ہے کہ اگر کوئی مدارج نہیں ہوں گے تو کوئی ترقی یا تنزلی ممکن نہیں ہوگی۔

تجربہ کار لوگوں کا کہنا ہے کہ جو خوبیاں کسی شخص کو دربار سلطانی میں عزت و وقار کا مستحق بناتی ہیں وہ دردمنوں کی ہوتی ہیں

پہلے تو "کامل خوبی" ہے جسے قتل کی کسوٹی پر اور تجربہ کے آئینہ میں پرکھا جاسکتا ہے۔ کیوں کہ بہت سے ادنیٰ لوگوں کا ظاہرہ قابل تعریف ہوتا ہے، کامل خوبی اسے مزین انخاص کے مدارج و مراتب کی اشاعت حکومت کے احکام جاری کرنے میں سلطان کے لیے مفید ہوتی ہے۔ اس طرح خوبیوں کا حال شخص اپنا انعام پالتا ہے اور اپنے متعین حقوق سے واقف ہو جاتا ہے مزید برآں، ان خوبیوں کی نمائندگی محض ذاتی کوششوں سے حاصل کیا جاتا ہے دوسروں کے پست چال چلن کو اونچا اٹھانے کا ایک آلہ بن جاتی ہے دوسری طرف بدیوں میں پڑے ہوئے لوگوں کی معمولی توقعات دور ہو جاتی ہیں لہذا ہر ایک خوبی کے مدارج کی اشاعت، محتاط جانچ کے بعد، بہت زیادہ فائدہ مند ہوتی ہے اور اگر ہم خود کریں تو ہر خوبی کے کم، درمیانی اور اعلیٰ درجے ہوتے ہیں متلائسل میں نسب میں، علم میں اچھے

بتاؤ کی حکمت اور افضلیت میں، فنون لطیفہ میں اور نہر کی گونا گوں اقسام میں یہ خصوصیات اعداد و صاف نال  
 خلیج کی طرف اشارہ کرتے ہیں اور ان کی خوبی کے مارج یعنی کم درمیان اور اعلیٰ درجہ کے مطابق ہوگا  
 دربار سلطان میں قدر شناسی کے مستحق ہوتے ہیں

خوبی کی دوسری قسم سلطان سے نسبت کی ہے جب خدا کسی ایک کو ملک کا امیر بناتا ہے تو وہ اسے  
 ہر دوسرے فرد سے زیادہ احترام اور وقار عطا کرتا ہے اور زمین پر بننے والوں کو اس کا نامہ دار بناتا ہے  
 سلطان کا اعلیٰ رتبہ اس کے بیٹوں، بھائیوں، عزیزوں، خیر خواہوں، طرف داروں، درباریوں اور غلاموں  
 کے لیے معزز درجے لاتا ہے اس قسم کی خوبی کو مطلق نہیں کہا جاسکتا لیکن اس کے اضافی ہونے میں  
 کوئی شبہ نہیں ہے مثال کے طور پر عالی جسی خوبی مطلق تو ہے لیکن سلطان سے نسبت عالی جسی سے زیادہ  
 بڑی خوبی ہے اس طرح اختیارات کا قانونی جواز اچھے نتائج لاتا ہے اور مذکورہ بالا کردہ ضرورت کے  
 تحت ریاست کے معاملات میں سلطان کے شرکار اور دوست بن جاتے ہیں۔ سلطان سے نسبت ان کے  
 حقوق کی بنیاد بن جاتی ہے اور یہ خوبیاں اضافی ہونے کے باوجود دوسری خوبیوں پر حاکم مطلق ہیں  
 برتری حاصل کر لیتی ہیں

لیکن بحث کا موضوع تو اب پیش کیا جا رہا ہے اگر وہ لوگ جو سلطان سے نسبت کی خوبی رکھتے ہیں۔  
 ادنیٰ ذیل اور کم اصل ہیں تو وہ کس طرح ریاست کے عہدوں اور اونچے درجوں کے حق دار ہو سکتے ہیں؟  
 اس موضوع پر بہت کچھ کہا جا چکا ہے خوبیوں کے حامل تمام یا بیشتر لوگ کم اصل ہوں گے یہ تو استثنائی  
 بات ہے اور مستثنیات کے بارے میں کوئی ضابطہ نہیں ہو سکتا۔ کچھ بڑے لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ ریاستی  
 اختیارات پر قبضہ ادنیٰ خوبیوں والوں کو بھی خوبیوں کا مالک بنا دیتا ہے پھر بھی خوبی کے مارج و  
 مراتب کی اشاعت سلطان کے لازمی فرائض میں سے ایک ہے اور ایسے تمام امتیازات کی بنیاد نسل کی  
 حقیقت ہے

اس نصیحت کے سلسلہ میں دو مثالیں پیش ہیں (۱) تاریخ مآثر صحابہ کی سید پر برنی وضاحت سے  
 لکھا ہے کہ کس طرح خلیفہ حضرت عمرؓ نے مسلمانوں کو طبقات اور درجوں میں منقسم کیا (۲) برنی ہمیں باور

دے خلیفہ حضرت عمرؓ نے تمام مسلم امت کو (جیسا کہ برنی خیال کرتا ہے) ذاتوں یا درجوں میں بانٹ نہیں دیا تھا  
 بلکہ انھوں نے تو صرف مال غنیمت کی خاص طور سے ایرانی شہنشاہوں کی جمع کی ہوئی دولت کی تقسیم کے لیے ایک  
 اصول معین کیا تھا۔ ایک ایرانی صوبہ دار نے خلیفہ کو بتایا کہ ایرانی شہنشاہوں کے تختیوں کے رہائی صفحہ پر

کرنے کے لیے امامِ تعلیمی کی تازنخ عباسیہ سے یہ نقل کرتے ہیں کہ خلیفہ ماموں نے بھی خلافت کے تمام خدمت گاروں میں اور بغداد کے رہنما (باشندگان) میں خواص کے مارج کو صیغہ کر دیا تھا۔

## نصیحت

### فوج کے بارے میں

سلطان محمود نے کہا: اے عمود کے فرزند! ہمیں معلوم ہونا چاہیے کہ ایک بڑی طاقت و رشتہ دار فوج اور اس کے حسن انتظام کے بغیر کسی قدیم یا جدید حکمران یا سلطان کے لیے ذیل کے معاہدہ میں سے کسی کو بھی حاصل کرنا ممکن نہیں ہوا ہے۔ بادشاہت کی محافظت، انتظامیہ کا چلانا، عوام کے دلوں میں اپنی فتوحات کی عظمت کا قیام اور جہاں گیری، باغیوں اور عیاروں کو کچلنا اور سرکردوں اور سرکشوں کی سرکوبی و مہلکوں کے لڑائی جھگڑوں، ہم رتبہ لوگوں کی مخالفت اور طاقت و در کی عداوت کی فکری، پیغمبر اسلام کے دین اور رسالت کے دشمنوں کا خاتمہ کرنا، حکمِ شریعت کی نافرمانی کرنے والوں کی تیغ کشی اور غلط مذہب پرستے دین کے اقبال کا قیام، بہتر فرقوں میں شریعت کے احکام کا نفاذ، تلوار کی ضربوں سے کافروں سے ملک و صوبے فتح کرنا اور فاتحوں، مجاہدوں اور مسلمانوں میں دوسرے متحق لوگوں کے لیے بے شمار مالِ فہیت حاصل اور ملک کے دشمنوں اور حکومت کے نافرمانوں کے لیے تمام راہوں کا سدباب

کھینچنے جو تمام آباد دنیا کا حکمران تھا، یہ اصول قائم کیا کہ: بادشاہت فوج سے ہے اور فوج بادشاہت سے، بادشاہت دوستوں پر قائم ہے، پہلا ستون تو انتظامیہ ہے اور دوسرا فتوحات، فوج مددوں و تنوں کا سہارا ہے کیوں کہ اگر کوئی بھی فوج نہیں ہے یا فوج مختصر بہت اور غیر منظم ہے تو نہ تو اچھا انتظام ہو سکے گا اور نہ ہی فتوحات ممکن ہوں گی اسی وجہ سے اسی کے پیش نظر عظیم بادشاہوں نے کہہ ہے کہ ایک

---

تعلیمی حاشیہ: جس طرح تیار کیے جاتے تھے اور اس کی تجویز کو اپنایا گیا۔ اس کے بعد عمر نے طے کیا کہ ایران میں مقیم اور میدان جنگ اور جہادوں میں رسولِ اکرم کی مدد کو لفظ رکھتے ہوئے تنویر مقرر کی جائے گی، خلیفہ نے کاتبوں کو ہدایت کی رسولِ اکرم کے چچا عباس اور بنی ہاشم سے شروع کر دیا اور اس کے بعد جاتے ہوں انھیں ان کے درجوں کے مطابق دیکھو اور خطاب کے خاندان کو وہاں رکھو جہاں اللہ نے اسے جگہ دی ہے۔ (الفوری، ص ۸۱-۸۰) (باقی صفحہ پر)

تکڑوں کو پختہ فوج کی طرف مخصوص دھیان کرنا چاہیے۔ کیوں کہ صرف اسی مصدق میں فوج کے تمام اہم و مناسب حصے انجم دیے جاسکتے ہیں۔ اگر سلطان فوج کی طرف سے غافل ہو تو وہ اپنے ہی ہاتھوں سے فوج اور ملک کو تباہ کر دے گا۔ اس کے علاوہ اگر سلطان کامل صرف خوانے بھرنے ہی میں لگا رہتا ہے تو فوجی امور مناسب طریقہ سے نہیں سنبھالے جاسکیں گے اور نہ ہی خزانے بھرے جاسکیں گے۔ حتیٰ کہ جو کچھ سلطان کے پاس ہے وہ بھی جلد ہی ختم ہو جائے گا۔ لیکن اگر سلطان کی توجہ فوج پر مرکوز ہے تو اسے ڈھنگ سے سنبھالا اور مسلح طاقت کیا جاسکتا ہے اور علاوہ ازیں فوج کے بل پر اتنی زیادہ دولت جمع کر سکتے ہیں جو کسی اور خزانہ میں رکھی بھی نہیں جاسکتی سالہا سال سے یہ حقیقت دانش مندوں پر روشن رہی ہے اور تجربہ نے بھی صحیح ثابت کیا ہے۔

ایران کے مورخین کہتے ہیں کہ انھوں نے حبشہ سے دریافت کیا۔ بادشاہت کی بنیاد کیا ہے؟ حبشہ نے جواب میں کہا، سپاہیوں کی کثرت اور عدل و مہربانی کی فراوانی۔ انھوں نے تین بار وہی سوال کیا اور حبشہ نے ہر مرتبہ یہی جواب دیا اس کے بعد انھوں نے اس سے پوچھا کہ آپ کے پاس عدل اور احسان پر سپاہیوں کی بڑی تعداد کو فوقیت دینے کی کیا معقول وجہ ہے؟ حبشہ نے جواب میں کہا: اگر دنیا کو فوج کی

---

تصویر حاشیہ: ۱۔ کینرو۔ ایرانی روایات کے مطابق شام کے فرماں روا تھا کہ جس نے آخری میں دہلیشاہ حبشہ کا خاتمہ کیا تھا، ایرانی پر ایک ہزار سال تک بہت خراب حکومت کی اس کے بعد ایران کے ایک لوہار کا وہ مے اس کے خلاف ایک کامیاب بغاوت کی اور اپنے حبشہ کی وردی کو ایک باغیانہ مجتہد سے درفش کار دیا، اس کی حیثیت سے استعمال کیا لیکن کاوہ نے محسوس کیا کہ انسانوں پر حکومت کرنا اس کے لیے موزوں کام نہیں لہذا اس نے پرانے سنہا ہی خاندان کے ایک فرد موسوم فریدوں کو بغاوت کا سردار بنادیا۔ فریدوں نے تھاگ کا خاتمہ کیا اور ایران میں دوسرا شاہی خاندان قائم کیا جو کاوہ یعنی لوہار کی نسبت سے کیانی کہلایا کینرو نے (جو کیاؤس کے شیخیلوئش کا بیٹا تھا) اس خاندان کے سب سے زبردست بادشاہ کی حیثیت سے ناموری حاصل کی اس نے تمک شہنشاہ افراسیاب کا خاتمہ کر ڈالا۔ مشہور و معروف مہتمم اسی کے افسروں سے ہیں سے ایک تھا۔ روضۃ الصف کے مصنف کا کہنا ہے کہ ۱۰ اس میں کوئی مبالغہ نہیں کہ کینرو کی خوبیوں اور نیک کاموں کی تعریف میں جو بھی اسانے صفت استعمال کیے ہائیں وہ اس کے ساتھ انصاف نہیں کر پائیں گے۔

رو نیچے روضۃ الصف، ج ۱، ص ۱۹۸-۱۹۶ اور فردوسی کا شاہنامہ، ص ۲۷۹-۲۸۳



محکمہ میں نہیں رکھا جاتا باغیوں کی نافرمانی، فراں برداری میں نہیں بدل جاتی اور فوج کی تعداد اور قوت کے ذریعہ نظم و نسق برقرار نہیں رکھا جاتا تو نہ عدل کا نفاذ ممکن ہو سکے گا اور نہ ہی کسی کوشاں عنایات سے نوازا جاسکے گا

سکندر نے ارسلو سے سوال کیا: "فوج کی بڑی تعداد اور مناسب تنظیم جو بادشاہت کی بنیاد ہے، کن باتوں پر منحصر ہے؟"

ارسلو نے جواب میں کہا: "کسی بھی فوج کو چار طریقوں سے بڑھایا اور مضبوط کیا جاسکتا ہے۔ پہلے تو فوجی امور کو سلطان کی مکتل اور پوری توجہ حاصل ہونا چاہیے کیسے ہی حالات کیوں نہ ہوں اسے ان امور کو انجام دینے میں کوناہی نہیں کرنا چاہیے اور اسے قطعی طور پر یہ معلوم ہونا چاہیے کہ وہ فوج پر منحصر ہے۔"

دوسرے، فوج کی خزانوں کے تصرف سے بڑھائی اور عمدگی سے تنظیم کی جاسکتی ہے جب تک ملکی خزانے سے پیسہ خرچ نہیں کیا جاتا، فوج بڑی یا تنظیم نہیں ہو سکتی

تیسرے افسران کو اپنے سپاہیوں پر مشفق اور مہربان ہونا چاہیے اور ان کے پاس ایسے اوصاف ہونے چاہئیں جو دانش مندوں نے تجویز کیے ہیں۔ سلطان تو صرف موقع موقع سے فوج سے ملتا جلتا ہے لیکن افسروں کو دن رات ہی ان کے ساتھ رہنا اور ربط رکھنا ہوتا ہے اگر ان میں قیادت کی خوبیاں کم ہیں تو فوج کو ڈھنگ سے نہیں رکھا جاسکتا

چوتھے، فوج کی بڑی تعداد اور طاقت کی جو کتنی شرط عارض اصل (مرکزی عارض) کی برتری ہے اسے فوج کے تمام عام اور خاص امور سپرد کیے جاتے ہیں۔ عارض اصل کو عارض مالک بھی کہا جاتا ہے عارض اصل کو سلطان

عارض مالک در سلطنت میں عارض مالک کا خطاب وزیر جنگ کو دیا جاتا تھا وہ ریاست کے چار بڑے وزیروں میں سے ایک ہوتا تھا اور اس کا اہم ترین کام یہ ہوتا تھا کہ کم از کم سال میں ایک ہر ایک سپاہی کے بارے میں تحقیق کرے، سپاہی کو اس وقت تنخواہ اور اس کے خربدے ہوئے سادو سامان کی ادائیگی ہوتی تھی جب وہ اس تحقیق میں ملتا ہو جائے یہ ظاہر تھا کہ اگر کسی سپاہی کا گھٹورا با اس کے ہتھیار خود اس کی کسی غلطی سے تلف نہیں ہوئے ہیں تو حکومت ان کی کئی کوپرا کرے گی۔ فوج کے تمام غیر فوجی امور عارض مالک کے تحت آتے تھے۔ در سلطنت یا منلیہ میں سپہ سالار کے ہم درجہ کوئی افسر نہیں ہوتا تھا۔ عارض اصل، عارض مالک، یعنی تمام سلطنت کے عارض، ہی سے بلائے خلیفہ و در میں عارض کی جگہ بخشی کا عہدہ قائم کیا گیا جو قطعی طور پر ایک غیر فوجی افسر تھا جو وہ بکے لیے ایک ہی ہوتا تھا اور نیز تمام سلطنت کے ایک ہی ہوتا تھا



کونسی ہی اقتدار حاصل ہونا چاہیے جتنا کہ وزیر کو اور اسے سلطان کا انتہائی وفادار ہونا چاہیے۔ اتمان قابلیت  
ملوث، دلی محبت، سپاہی عالی تہی، وقار، ایمان کے مجمع ہونے اور انفا سے مہر میں اس کا نام نہ ہونا چاہیے  
عارضی اصل جتنا زیادہ وفادار اور اوصاف سنیہ کا حامل ہو گا اسی مناسبت سے فوج بھی بڑی اور طاقتور  
ہوگی اور اس کے قابو میں رہے گی۔ اس کے علاوہ اگر قطعی سوچہ بوجہ اور تمام ممکنہ اوصاف سے مزین ملوث  
اصل کا تقصد ہو جاتا ہے تو یہی اوصاف اس کے ماتحت انہروں میں بھی دیکھے جائیں گے ایسا عارضی  
کم اصل فائز العقول، سپندوں، کاذبوں اور بد معاشوں کو فوج کی کمان سپرد نہیں کرے گا وہ صرف ایسے  
ہی انہروں کو اعلیٰ فوجی کمانیں دے گا جن کا چال چلن اور بہتاؤ اچھا ہے اور جو تجربہ کار اور قابل ہمار  
ہیں اگر فوج میں نیچے سے اوپر تک اچھے، دانش مند اور مہربان امیر موجود ہیں تو وہی ہم کسی ہی زبردست  
اور مشکل کیوں نہ ہو وہ سلطان کی خواہشات کے مطابق کامیاب ہوگی اور دور رس لوگوں کو اس کی کامیابی  
کے بارے میں کوئی اندیشہ نہیں ہوگا۔

ارسطو کا جواب سننے کے بعد سکندر نے اس سے دوبارہ سوال کیا: فوجی میں سلطان کی مخصوص توجہ  
کی کیا حدود ہونا چاہیے؟ ارسطو نے جواب میں کہا: سلطان کی فوجی امور میں ایسی مخصوص توجہ ہونا چاہیے  
کہ اسے اپنے گھوڑے اور ہتھیار ہر شہسوار کو دینے کی خواہش ہونے لگے تاکہ وہ اس کی فوج میں، مرتبہ کی  
خفیت سے داخل ہو سکے اگر وہ فوج میں کوئی نقص دیکھے یا سنے تو اسے چین کی نیند نہ آئے اور اس وقت  
تک سون نہ آئے کہ کسی دوسری شے کی طرف توجہ نہ ہو پائے جب تک کہ وہ تمام موجودہ ذرائع کی مدد  
سے وہ نقص دور نہ کرے۔

اس کے بعد سکندر نے ان خوبیوں کی تشریح چاہی جو سر لشکر کے لیے ضروری ہیں ارسطو نے جواب  
میں کہا کہ سر لشکر کے لیے دس خوبیاں ضروری ہیں پہلی حوی خوف خدا اگر اس میں خوف خدا نہیں تو  
اس کو دس شہسواروں کی کمان بھی نہ سپرد کی جائے اور اگر وہ اس مدلل بات کو نظر انداز کرتے ہیں  
اور ملک ایسے امیر کو مقرر کرتے ہیں جسے کوئی خوف خدا نہیں تو وہ خود ہی دیکھ لیں گے کہ وہ کیا گل کھلاتا  
ہے؟ دوسری سلطان کی وفاداری اگر کوئی شخص سلطان کا وفادار نہیں ہے تو اسے کوئی فوجی عہدہ  
جو کہ بادشاہت کا مستحق ہے، نہیں دینا چاہیے تیسری ذہنی توازن۔ اگر سر لشکر کے پاس متوازن ذہن  
نہیں ہے تو اس حقیقت کی بنا پر وہ بددعا بن ہو جائے گا کہ بہت سے افراد اس کے احکام کے پانہریں  
ہیں اس کے اور اس کے ماتحتوں دونوں کے لیے مضر ثابت ہوگا۔ چوتھی حالی بسی اگر انہر مالی نسبت نہیں ہے  
تو سپاہی اس سے محفوظ نہیں رہیں گے اور وہ دین یا مملکت کی حمایت میں کوئی ہم نہیں چلا پائے گا پنجمی

نیک حال۔ سرشکر کو اتنا نیک حال ہونا چاہیے کہ وہ ہر وقت ایک نئی شان پر بیٹھنے کی کوشش نہ کرے۔  
 یعنی جگہ جگہ اگر سرشکر کو جگہ کا کوئی تجربہ نہیں ہے تو وہ اپنی اور اپنے لوگوں کی حفاظت نہیں کر سکے گا۔  
 ساتویں خوبی، سرشکر کو ایک اچھی جماعت (خیل) سے وابستہ ہونا چاہیے اور اسے اس جماعت سے پیرو بھی  
 حاصل کرنا چاہیے ایسی صورت میں وہ اعتماد حاصل کر سکے گا اور سپاہی اس کی عزت بھی کر پائے گا۔  
 اہل اس کی جماعت اور اس کے پیرو اس کے اچھے طریق کار کی ضمانت ہوں گے۔ آٹھویں خوبی سرشکر کو  
 حوصلہ مند، ہوشیار اور امور سے واقف ہونا چاہیے۔ نویں اسے فرائض دل ہونا چاہیے تاکہ وہ اپنے سپاہیوں  
 کو نڈا دیکھ سکے۔ فوج کا دائمی انتظام شکستہ حال لوگوں پر نہیں چھوڑا جاسکتا۔ دسویں خوبی قول کی سہائی  
 اور ذہن کی پاکیزگی ہے تاکہ سپاہیوں کو اس کے اقوال و افعال پر بھروسہ ہو اور وہ کسی شخص کی موجودگی  
 یا غیر موجودگی میں اس کی مستورات یا بچوں پر نگاہ نہ ڈالتا ہو۔ اگر کسی سرشکر کے پاس مندرجہ بالا خوبیاں  
 ہوں گی تو اس کی کان میں ہر شخص مطمئن اور محفوظ ہوگا۔

آخر لڑنے کی بنیاد پر برقی ایک مرتبہ پھر یہ کہتا ہے کہ تمام بدظنیاں اس لیے کٹری ہوتی ہیں کیوں کہ  
 کم اصولوں کو اعلیٰ عہدے مل جاتے ہیں۔

حاضر کو والدین سے بھی زیادہ مہربان ہونا چاہیے اور اسے اپنے آدمیوں کے جرائم پر نقاب ڈالنا  
 چاہیے اسے اپنے سپاہی کو ٹھیک اس طرح سزا دے کہ درست کرنا چاہیے جس طرح کہ ایک شوق باہل اپنے  
 نافرمان بیٹے کو کرتا ہے۔ اسے زیادہ مظالم نہیں توڑنا چاہیے اور نہ ہی بے حد سخت سزائیں دینا چاہیے۔  
 اور ہر سزا دینے وقت اسے مصالحت کا دروازہ کھلا رکھنا چاہیے اسے رخصت و دیوبند میں نہیں مناسب اور مناسب میں تیز کرنا چاہیے  
 تاکہ خدا اور بہادر افروں کو بہت سی غلطی سے اجتناب دینا پڑیں اسے خطا کا بدلہ اور مجبوروں کو جو اپنے جہالت کا نشانہ  
 ہوئے تھے ان کے مقام سے محروم کرنے، کچھ کٹے گلوئے اور قید میں رکھنے کے لیے، ہم امتحان فوجی  
 پوس کے حوالے کرنے کی سزائیں پر اکتفا کرنا چاہیے اسے وقتاً فوقتاً فوت کے جرائم اور تقاضے کے بارے  
 میں سلطان کو مطلع کرتے رہنا چاہیے اور عارض کو محلی الامکان یہ کوشش کرنا چاہیے کہ سلطان فوجی حملہ کو  
 سزا دے موت اور سخت و بے رحمانہ سزائیں نہ دے۔ اسے سلطان اور فوج کو ایک دوسرے کا دشمن نہیں  
 بنانا چاہیے اسے سپاہیوں کی بدظنیاں کو اپنی ذاتی بدظنیاں خیال کرنا چاہیے اور اپنے آدمیوں کے  
 رنج و الم اور مسرتوں میں برابر کا شریک ہونا چاہیے اس پر یہ لازم آتا ہے کہ وہ اپنے ذہنی سکون و آرام  
 اور صحت حاصل کرنے کے لیے ان کی مناسب امداد کرے۔ تمام معاملات اور حالات میں حاضر کو فوج کے  
 ساتھ اس طرح چلنے آنا چاہیے کہ فوج کا اس پر اعتماد کم نہ ہو، اس کا رعب اور احترام ان کے دلوں پر

منتقل ہونا چاہیے اور فوجی دستوں کو اس پر اپنے اعتماد کی وجہ سے اپنے کو اس کی حمایت، پیرو نظام اور دوست گارہنا چاہیے۔ مختلف مزاجوں اور طرح طرح کی خصوصیات کے ہزار ہا آدمیوں سے مندرجہ بالا اصولوں کے مطابق پیش آنے کے لیے کسی مذہب یا کسی آصف کی طرح غیر معمولی طور سے ذہین ہونا ضروری ہے۔ درمیان کے حکمران اپنی فوجوں کو جمع کرنے اور ان کی یکجہداشت کرنے میں بے انتہا محنت ہوتے تھے اور اس معاملہ میں جبکہ ریاست کا اہم ترین کام ہے عقل اور تجربہ کے دیے ہوئے کسی بھی حکمران کو نظر انداز نہیں کرتے تھے۔ صرف اسی طرح وہ چار سو ہزار یا پانچ سو ہزار منتخب جنگجو جمع کر پاتے جنہیں وہ اسلحہ اور تمام ساز و سامان سے لیس رکھتے تھے اپنی فوج کی قوت پر ہی وہ دنیا فتح کرتے رہے اور ملکوں اور ملکوں کو اپنی فرمانروائی میں لے آئے انہوں نے دین و مملکت کی خاطر بڑی بڑی قربانیاں کیں۔ ان کے اچھے کاموں کی وجہ سے ان کے نام روزِ مشترک روشن رہیں گے۔ حکمرانوں کا یہ فرض ہے کہ وہ ایسے عظیم سلطانوں کی ہدایات پر چلیں نہ کہ ایسے لوگوں کے مشورہ پر چلیں جنہیں امور حکومت کے بارے میں کوئی واقفیت نہیں اور جو ڈھنگ سے کسی نسب یا گاؤں پر بھی حکومت نہیں کر سکتے۔ ایسے اشخاص کو علم کی تمام شاخوں، مثلاً قانون، ادب، خطابت، قواعد اور شاعری پر عبور حاصل ہو سکتا ہے لیکن امور حکومت اور فتوحات کے لیے علم کی جن شاخوں کی ضرورت ہوتی ہے ان کے بارے میں ان کی واقفیت بہت ہی معمولی بلکہ درحقیقت بالکل بے کار ہوتی ہے۔

(تاریخ خلفاء عباسی کی سند پر خلیفہ ہارون الرشید سے مندرجہ ذیل پانچ ضوابط منسوب کیے گئے ہیں) ضابطہ اول۔ فوج میں سپاہیوں کی بھرتی کی ہرست ہر سال سلطان کے علم میں لانا چاہیے اور تختِ سلطانی کے سامنے یہ بات صاف صاف رکھ دینا چاہیے کہ کسے اور کہاں سے بھرتی کیا گیا ہے۔

ضابطہ دوم۔ سلطان کو صحیح طور سے یہ معلوم ہونا چاہیے کہ افراط اور قلت کے سالوں میں سپاہیوں کو ساز و سامان، ہیم پہنچانے اور ان کے ذنبوں کو ان کے خاندان کی ضروریات کے سلسلے میں بے فکر رکھنے کے لیے کس قدر رقم کی ضرورت ہے۔

ضابطہ سوم۔ سال میں دو بار سپاہیوں کے گھوڑوں اور ہتھیاروں کا معائنہ ضروری ہے۔ سپاہیوں کا معائنہ ایسے اشخاص کو کرنا چاہیے جن کے بارے میں خورد برد کرنے یا دروغ گوئی کرنے کا شبہ نہ کیا جاسکے۔ تاکہ مورچوں کے وقت یا دورانِ جنگ کوئی شور و غل نہ ہو۔ یہ جائزہ (عرض) ایسے اوقات اور جگہوں پر ہو کہ اسے ایک ہی سلسلے میں ختم کیا جاسکے۔ جائزہ کا حکم سب کے لیے ہونا چاہیے۔

بدلے شدہ معنی اکثر ان سپاہیوں کا ذکر کرتے ہیں جو وہلی جائزے کے لیے آکر تھے تھے (باقی صفحہ پر)

ضابطہ چارم۔ نہزیوں اور مجاہدوں کا فن شہسواروں میں امتحان ہونا چاہیے تاکہ ان میں وہ لوگ خالص نہ ہو جائیں جنہیں فن جنگ سے کوئی واسطہ نہیں اور جو کاری گروں کے دوسرے گروہوں یا دوسرے پیشوں سے متعلق ہیں۔

ضابطہ پنجم فوج کی تعداد اور استحکام بڑھانے کے لیے منتخب، ممتاز، عالی نسب، بہادر اور باوصف افراد ہونا چاہیے

محمود کو اپنے غلاموں میں سے ۳۰۰ شہسوار جمع کرنے اور نظم کرنے کے لیے بارہ سال تک جدوجہد کرنا پڑتی تھی ان ۳۰۰ غلام شہسواروں میں سے ۱۰۰۰۰ ہندو ہیں اور ۱۵۰۰ چینی اور خطا مالک سے لیے گئے تھے۔ اگر ان کے خاندان کے تمام بزرگوں اور نوجوانوں کو شمار کیا جائے تو ان کی تعداد غالباً ایک لاکھ نفوس تک پہنچے گی۔ اسے غلاموں کی فوج جمع کرنے سے فائدے بھی ہوئے اور نقصان بھی۔ پہلے تو غلاموں کی بڑی تعداد کی وجہ سے سلطان بہت طاقت ور اور با عظمت نظر آتا ہے مگر کسی سلطان کے پاس فوجی سامان بکثرت ہے اور ہتھیاروں کی بھی ایک بڑی تعداد ہے تو یہ اس کی طاقت اور عظمت کا اعلان ہے اس طرح اس کے دور و نزدیک کے دشمن و مہنت زدہ رہتے ہیں غلام سپاہیوں کی ایک بڑی ہماست بھی یہی اثر چھوڑتی ہے سلطان کے کثیر التعداد اور بخوبی لیس غلاموں کی وجہ سے لوگوں کی آنکھوں میں اس کی قدر ٹرہ جاتی ہے۔

دوسرے غلام اپنے خصوصی امتیاز کو قائم رکھنے اور سلطان کے ادنیٰ خدمت گاروں پر حوصلہ اور خفاست میں ایسی برتری قائم کرنے کی مرض سے جنگوں اور قلعوں کے محاصروں میں دوسرے سے پہلے کود پڑتے ہیں، اور جان و دل سے ہر دم کی کامیابی کے لیے جدوجہد کرتے ہیں جہتے دریاؤں اور بھڑکتے شعلوں میں اپنے کو گید کی طرح پھینک دیتے ہیں۔ اس کے اندامی تمام روح کے لیے بھی تغلیب ضروری ہو جاتی ہے غلاموں کی (نمٹ دہنے کی حیثیت سے) قدر و قیمت صاف ظاہر ہے۔

لقبیے حاضیہ: تلو تعلق آبادیر کھڑے ہو کر کوئی دیکھے تو ایک بوسیدہ دیوار سے ٹکرا ہوا کئی مربع میل طول و عرض میں پھیلا ہوا ایک میدان ہے بہت مکن بن کہ یہاں جائزہ لیا جاتا ہو جائزہ ایک ہی وقت میں ختم کرنا ہوتا تھا تاکہ ایک فوجی کے ہتھیار اور شاید گھوڑے بھی کوئی دوسرا دوبارہ نہ پیش کر سکے۔

۷۔ قرعہ پراک ایک نوٹ اس قیمت کے اختتام پر دیا گیا ہے

تیسرے ان کی تنظیم پر نظر ڈالنے سے افسروں کا غرور اور تکبر کم ہو جاتا ہے جب غلام بھرت  
 میں تو کوئی فرقہ یا گروہ ان کے خوف سے حکومت پر قلبہ حاصل کرنے کا خیال نہیں کر سکتا۔ انہیں معلوم  
 ہے کہ غلاموں کی ایک رقبہ تنظیم ہے اور وہ کسی بھی ایسے شخص کو دوست نہیں بنائیں گے یا اس کی  
 بیروی نہیں کریں گے جو ان کے گروہ سے متعلق نہیں ہے۔ یہ بھی کوئی کم فائدے کی بات نہیں ہے۔  
 غلاموں کو جمع کرنے اور انہیں ایک ساتھ رکھنے کے تعینات حسب ذیل ہیں۔ بیشتر غلام لا پرواہ  
 اور بے شرم ہوتے ہیں۔ خوف خدا اور مردوثی اسلام کی خصوصیات، جو کہ مسلمانوں کی رگوں اور نسلوں  
 میں بسی ہوئی ہیں، ہندوؤں کے ذہنوں میں پیدا نہیں کی جاسکتی خواہ انہیں بچپن سے لے کر سن بلوغ تک  
 بچے میں مسلمانوں کے ساتھ رہتے ہوئے کئی سال گزر چکے ہوں۔ جہاں تک منگولوں کا معاملہ ہے، ان کے  
 ساتھ کچھ سالوں تک ہی عنایات کی جائیں تب بھی ان کے ذہنوں میں قسطنطنیہ اور وحشیانہ منصوبوں  
 کے علاوہ دوسرے خیالات نہیں داخل ہو سکتے۔ ان غلاموں کے ایک ساتھ بڑی تعداد میں مسکن بنانے کی  
 وجہ سے جو اندیشے پیدا ہوئے ان کے باعث محمود قتل پریشان رہا۔ ان کا تعلق ایک گروہ سے ہے ان  
 کے ذہن ایک ہیں اور ان کی بھاوت کے خلاف کوئی مستقل مزانت نہیں ہو سکتی غلاموں کی بھاوت بہت  
 بڑا خطرہ ہے اور یہ باعث تشویش اور خوفناک ہوتا ہے۔ ایک زمانہ ہوا لوگوں نے یہ کہاوت بنائی تھی  
 کسی گھر کی آگ بجھانا مشکل ہے۔

محمود کے غمزدندوں اور غلام اسلام کے سلاطین کو فوج کی تنظیم کرنے کے لیے مندرجہ ذیل اصول معلوم  
 ہونا چاہیے۔

پہلا اصول یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایک سو ہی کی کان بنگالنے کے لائق ہے اور انتہائی کوششوں  
 اور محسوسوں کے تعاون سے صرف ایک سو آدمیوں ہی کو مناسب ڈھنگ سے رکھ سکتا ہے تو اسے  
 ایک ہزار یا دو ہزار آدمی سپرد نہیں کرنا چاہیے۔ وہ حکمراں جو قتل اور تجربہ کو حماقت سے دیکھتے ہیں انہیں

۱۔ فیروز شاہ تغلق نے جیسا کہ عجوبی معلوم ہے، بہت بڑی تعداد میں غلام جمع کیے تھے اس کا مقصد کیا تھا؟  
 کیا برنی کا اشارہ اس طرف ہے کہ اس جماعت کے قیام کا مقصد حکومت کے خدمت گاروں کے تکبر کو قابو میں رکھنا تھا؟  
 ۲۔ بلنگے خیل کے مطابق علاؤ الدین نے ایک ہی دن میں تیس ہزار منگولوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا اور ان  
 کی جائیداد ضبط کر کے ملکیت جاری کی (تاریخ فیروز شاہی ص ۲۲۶) برنی اس ظالمانہ اقدام کی مذمت کرتا ہے کیوں کہ  
 منگولوں کو جس طرح قتل کیا گیا ان کا مینیہ سازش میں کوئی ہاتھ نہیں تھا تاریخ فیروز شاہی میں منگولوں کے متعلق ایسی

ان تہسواروں کو جنہیں انہوں نے نالائق انہوں کے سپرد رکھا ہے۔ سمجھانے کی امید نہیں رکھنا چاہیے۔  
 انہیں تہسواروں کے طور پر پیدا ہونے والی بد نظمی اور مصیبت کو انہیں اپنے ہی کاموں کا بھل سمجھنا چاہیے۔ اس کے  
 بچس اگر کوئی شخص ایک ہزار یا دو ہزار سپاہیوں کی کان سمجھانے کا اہل ہے اور انہیں اچھی طرح سامان  
 سے لیس اور ضبط رکھ سکتا ہے اور اس کی سلطان کے لیے وفاداری ثابت شدہ اور مصدقہ ہے تو اسے  
 ایک سو یا پچاس آدمیوں ہی کی نگرانی نہ دی جائے کیوں کہ اس سے اس کا دل ٹوٹ جائے گا اور  
 فوجی انہوں کی مایوسی کوئی اچھی بات نہیں۔ جب کوئی شخص اپنی خوبی کا صلہ نہیں پاتا اور نا اہل لوگوں  
 کو اہل مہدوں پر دیکھتا ہے تو یہ یقینی ہے کہ اس کی وفاداری کو شخصیں پہنچے گی اور وہ ہمیشہ منیر مطلق  
 رہے گا۔

دوسرا اصول، اگر سلطنت کے لیے پچاس ہزار تہسوار ضروری ہیں تو سلطان کو صرف پچاس ہزار  
 ہی پرکتفا نہیں کر لینا چاہیے اسے کم از کم اس کے نصف زیادہ مستقل طور پر اور پوری طرح لیس رکھنا  
 چاہیے لہذا جس وقت یہ پچاس ہزار سپاہی اپنی جگہوں پر ہوں گے تو سلطان اپنے بھرتی کیے ہوئے  
 زائد آدمیوں کی وجہ سے کسی ناگہانی اور اتفاقی صورت حال میں اپنے کو لاچار محسوس نہیں کرے گا۔  
 نا تجربہ کار اور غیر قابل اعتماد تہسوار صرف بے کار ہی نہیں بلکہ مشکل کے وقت خطرناک بھی ثابت ہوتے  
 ہیں اور ایسے وقت میں انہیں شامل نہیں کرنا چاہیے۔

سلطان کو ہر اس شخص کو اپنا دشمن سمجھنا چاہیے جو اسے فوج میں یا فوج پر تصرف میں کمی کی تجویز  
 دے خواہ وہ اس کا بھائی یا بیٹا ہی کیوں نہ ہو۔

تیس سال میں دو مرتبہ ذاتی طور پر دیوان حشم (وزارت جنگ) کے کام کا معائنہ کرنا چاہیے جو وہ  
 سپاہیوں کی اصل تعداد دریافت کرے اور اگر ایسے مواقع پر فہرست میں مندرج سپاہیوں سے دیا یہ  
 انتظام تہا بے معائنہ میں نہیں آتے ہیں تو ہمیں یہ سمجھ لینا چاہیے کہ فوجی امور کا مناسب ڈھنگ سے  
 انتظام نہیں ہو رہا ہے جو چیز ایک جگہ سے مفقود ہو جاتی ہے وہ دوسری جگہ سر اٹھاتی ہے اور پہلے زیادہ۔

بقیہ حاشیہ، کسی رائے کا اظہار نہیں کیا گیا ہے

ظاہر ہے کہ جن سپاہیوں کو سلطان بھرتی نہیں کرے گا، انہیں باقی بھرتی کریں گے یہ صاف معلوم ہوتا ہے کہ برائی  
 کے زمانہ میں اتنے زیادہ سپاہی تھے کہ سلطان ان سب کو روزگار نہیں دے سکتا تھا۔ اس زمانے کی ایک دلچسپ  
 خصوصیت یہ ہے کہ ایسے مافی جن کی کامیابی کی ذمہ داری تھی تو قی نہیں ہوتی تھی وہ بڑی سہولت (باقی صفحہ پر)



مگر میمانہ ہوتا تو یہ دنیا متحکم نہیں رہ پاتی۔ لہذا ہمیں اپنی فوج کی تنظیم بہت مضبوط کرنا چاہیے۔ یہ حکم جاری کرو کہ وہ اپنے کو فوج کے لیے آدمی بھرتی کرنے میں مصروف رکھیں۔ آدمی کم بھی بھرتی ہوں تب بھی افسرین محل کو اس معاملہ میں ہاتھ بچا رکھ کر نہیں بیٹھنا چاہیے اور بھرتی کے لیے دروازہ بند نہیں کر دینا چاہیے۔ ہمیں معلوم ہونا چاہیے کہ اگر کسی طرح تمہاری حکومت کے بھرتی کرنے والے عہدیداروں، فوجی افسروں اور صوبہ داروں پر یہ بات صاف ہو جائے کہ تم خاص طور سے اپنی فوج بڑھانے کے طر ابان نہیں ہو یا تمہاری کفایت کی خواہش ایسا کرنے سے روکتی ہے تو تمہاری فوج میں اضافہ نہیں ہوگا۔ اور یہاں تک کہ جو فوج تمہارے پاس ہے وہ بھی متحکم نہیں رہے گی اور دن بدن گھٹتی جائے گی۔

مستراحول: فوج کو کبھی خالی ہاتھ نہ چھوڑا جائے اسے مال گزاری، جمع کرنے، سرحدوں کا تحفظ کرنے، جنگ کاٹنے، قلعے بنانے اور شکار کھیلنے میں مصروف رکھنا چاہیے۔ یہ ان افسروں کی وجہ سے خاص طور سے ضروری ہے جو قیادت کے لیے بہت آرزو مند ہیں یا جن سے شور مچوں کا خطرہ ہوتا ہے اگر سلطان اپنے امور سلطنت کی طرف سے مطمئن ہے اور اس کی سیاسی حالت قابل اطمینان ہے تو اسے دوسری بہات پر فتوحات کو سبقت دینا چاہیے اور اپنے بہادر اور معتبر افسروں کے ساتھ معرکوں اور جہادوں کے لیے کوچ کرنا چاہیے۔ کوئی بھی ماہر فن یا پیشہ ور جب تک اپنے فن کی مستقل طور پر ترقی نہیں کرتا تو وہ اس میں اپنا ٹکڑا برقرار نہیں رکھ سکتا اسی طرح اگر فوج کو اس کے کام میں مصروف نہیں رکھا جاتا تو اس کے دل میں دوسری خواہشات انگوائیاں بے لگیں گی اور اس کے دماغ پر دوسری انگلوں کا قبضہ ہو جائے گا۔

فوج کے لیے آرام کے بھی اپنے فوائد ہیں لیکن اس کی حدود معین ہیں فوج کو اتنا زیادہ آرام نہیں دینا چاہیے کہ یہ غور نشوں کے لیے آمادہ ہو جائے یا اس کے ذہن میں بے سرچہ کی انگلیں گھڑ کر جائیں۔

اس نصیحت کے سلسلہ میں مزوک الماٹھی کی مثال دی گئی ہے جس نے ایرانی شہنشاہ اور مشہور نوشیرواں کے باپ قباد پر اثر قائم کر لیا تھا۔ برنی کہتا ہے کہ اس کا تذکرہ تاریخ اکاسرہ پر مبنی ہے یہ مردوسی کے شاہنامہ میں دیے گئے تذکرہ سے ہر لحاظ سے مختلف ہے۔ بہر حال یہ بینی کے لقب و باہت

---

اتباعہ علیہ: سے اپنا تقدیر کی اطاعت کے لیے سہمی بھرتی کر لینے تھے  
مزوک کے لیے اس نصیحت کے اختتام پر ایک نوٹ دیجیے



یعنی حورتوں اور مال و اسباب کی مشترکہ ملکیت کی وضاحت کر دیتا ہے جس کا اس نے اکثر حوالہ دیا ہے۔ مزوک نے قہاد کو اپنے دیراثر لانے کے بعد اسے فوج میں ہر سال ایک تہائی کی کمی کرنے کے لیے آمادہ کر دیا۔ پہلے دو سالوں کی کمی کے بعد فوج تقریباً بالکل ختم ہو گئی۔ چنانچہ قہاد لاچار تھا اور اسے مزوک اپنے مسلک کی تعلیم دے سکتا تھا۔ اس کے بعد حرامی مزوک نے اباحت کے مسلک کا انشا کیا اور حرام کو اپنے باطل مذہب کی دھت دی اس نے بازاروں اور دھرم میں ایک عام اعلانیہ جاری کرنے کا حکم دے دیا۔ آدم کے بیٹوں میں حقوق ملکیت، زرقند، حورتوں، بچوں، غلاموں اور باندیوں میں کوئی تفریق نہیں ہے یہ تمام نوع انسان کی مشترکہ میراث ہیں۔ بھائی بہن ایک دوسرے کے لیے ممنوع نہیں ہیں۔ آدم کے زمانہ میں بھائی اپنی بہنوں سے شادی کرتے تھے اب وہی نظام ہے جو آغاز دنیا کے وقت تھا لیکن مزوک کی طاقت کچھ ہی دن کی تھی دل شکستہ قہاد مر گیا۔ اور نوشیرواں نے تخت نشین ہونے کے بعد مزوک اور اس کے پیروؤں کو کچل کر رکھ دیا

## قرآنیوں اور مزدک اباحتی پر نوٹس

(۱) قرآنیوں برنی بار بار قرآنیوں (یا قرآنیوں) کو محمود کا ہمعصر دکھانے کی غلطی کرتا ہے۔ حالانکہ طبقات نامہ صریح کے مطالعہ سے یہ بات صاف ہو سکتی تھی کہ قرآنیوں محمود کے دور کے بعد ایک صدی سے زیادہ مسلمان سلاطین کی نگاہوں میں نہیں آئے تھے۔ بیشتر مسلم مؤرخین قرآنیوں کی ابتداء کے بارے میں غلط سمجھ کر دیتے ہیں لیکن ڈاکٹر برٹنڈر (Dr Bret Akhmedov) نے چینی دستاویزات کی بنیاد پر اس بات کو صاف کر دیا ہے ”دسویں صدی کی ابتداء میں قرآنیوں کے سردار موسوم ی بی اپاؤ کی (yc be Apauk) نے تمام قرآنی قبیلوں کو زیر کر کے اپنے کو منگولیا کے زیادہ تر حصہ کا مالک بنالیا اور ۱۹۱۶ء میں تے سو (Tei so) کے چینی لقب کے ساتھ اپنی بادشاہی کا اعلان کیا (۹۲۴-۹۱۶)۔ فاتح تے سو کے بیٹے نے شمالی چین کے ایک حصہ کو فتح کیا اور اپنے سہیلی خاندان کو یاز (۷۱۵۰) کا خطاب دیا۔ یہ بھی طرح سلوم ہے کہ مسلم مصنفین نے اور یورپی سیاحوں نے چین یا شمالی چین کے لیے جس خطائی نام کا استعمال کیا ہے اس کا اختراع قرآنیوں نے کیا گیا ہے۔ یاد خاندان کے خاتمہ کے کچھ سال قبل شمالی خاندان کا ایک شہزادہ چہ کر مغرب کی طرف نکل گیا اس نے ایک فوج جمع کی اور مشرقی اور مغربی ترکستان کو فتح کر لیا اور خوارزم اسے خراج دینے لگا مغربی ایشیا

میں اس کی سلطنت کو خطائی کہلائی جانے لگی اور تقریباً ایک صدی تک قائم رہی اس کے حکمرانوں نے اسلامی ممالک میں بڑا بھراں پیدا کیا۔ چنگیز خاں نے اسے نیست و نابود کر دیا۔

۱۲۰۸-۱۲۹۷ء Madieval Researches from Eastern Asiatic Sources

طیقات ناصری میں (ص ۱۳۶) خطائی خاندان کے حرمز و افول کی جہت دی گئی ہے جس میں ایک حکمران ملکہ کا نام بھی شامل ہے لیکن اصل چینی نام غلط نقل الفاظ اور نقل نویسی کی غلطیوں کی وجہ سے بے بسی ہو کر رہ گئے ہیں۔ قرآن خطائی سلطنت سلطان محمود کے دور بادشاہت کے ایک صدی سے بھی زیادہ بعد میں قائم ہوئی اور محمود کے عصر کے کسی بھی مصنف نے قرآن خطائین کا حوالہ نہیں دیا ہے۔ قتاوانے جہانگیری کی تصنیف سے سو اسو سال پہلے ان کا نام و نشان مٹ چکا تھا۔

سلطان محمود کے دربار میں چینی غلام نہیں تھے۔ ہندو سپاہیوں کا ایک دستہ تو تھا لیکن وہ غلام نہیں تھے (ج ۱)۔

۸۔ مزدک۔ برنی کا یہ بیان صحیح نہیں ہے کہ مزدک کو نوشیرواں نے ختم کیا تھا تمام مصنف اس پر متفق ہیں کہ ساسانی شہنشاہ قباد (۵۲۱-۵۷۹ء) کو معزول و مقید کیا گیا اور اس کے بھائی کو تخت پر بٹھایا گیا لیکن وہ اپنی رہائی اور تخت دونوں حاصل کرنے میں کامیاب ہوا اور اس نے اپنے دوسرے دور میں مزدک کا خاتمہ کر دیا۔ برنی کا خیال ہے کہ قباد بالکل صفر نہیں تھا کیوں کہ اس نے مغرب میں رومیوں سے اور مشرق میں سفید ہنوں سے جنگ کے دوران شجاعت کا مظاہرہ کیا۔ اس کی موت کے وقت آخری معرکہ میں ناکامیابی کے باوجود ایران کا اقبال اور اقتدار کافی لمبہ تھا اور اس نے سفید ہنوں اور رومیوں سے جنگ کی مہارت رکھنے والی ایک ایسی فوج اپنے پیچھے چھوڑی جو جنگ آزمودہ مشاق سپاہیوں کی ایک شاندار جماعت تھی، ساکس، پرشیا، ج اول، ص ۳۳۸-۳۴۱) مشرقی عالم اسلام کے متعصب اور غمخیز عقیدہ لوگوں کے خیال میں مزدک مثالی اشتراکیت پسند رہا تھی، تھا اور اس کی بدکرداری اور بددینی کی روایت نے وقت کے ساتھ نشوونما پائی۔ اس جنگ مزدک روایت کی صرف تین منزلوں پر تبصرہ کیا جاسکتا ہے۔

فردوسی ۱۰۳۲-۱۰۹۳ء کا شاہنامہ مزدک کو شخصیت، کردار اور اہلیت کی ایک عمدہ سند دیتا ہے فردوسی نے مزدک یا اس کے پیروؤں سے کوئی بدکاریاں، جادو یا فریب منسوب نہیں کیے ہیں۔ نہ ف، نہ زرتشتی مذہب کی اصلاح، کا دعویٰ ان سے منسوب کیا ہے جو ان کے خیال کے مطابق تعزل کی طرف ہاجا تھا۔ پہلے ایک قسط کے دوران مزدک نے قباد کی اجازت سے بھوکے طرباد کو

یہ ہدایت کی کہ وہ دولت مندوں کی کنشیوں اور ریاست کے اناج کے گوداموں سے اپنی کجبوک  
 شاخیں دوسرے اس کے مندرجہ ذیل بنیادی باتیں پیش کریں: "پانچ چیزیں ایسی ہیں جو دانش مندوں  
 تک کو صحیح راستہ سے ہدایتی میں یعنی حاجت مندی (نیانا حسد از تک)، نفرت (خشم)، باہر آتھام  
 رنگ، اجنبی ہوس، آزاد اگر تم اپنے کو ان پانچ شیطانی ہوسوں سے آزاد کر سکتے ہو تو پھر وہ بظاہر کارستہ  
 تمہارے لیے صاف ہوگا ان پانچ بدیوں کا سبب بلا شرکت غیر: دیویاں اور نجی جائدادیں جنہوں نے  
 دنیا میں سچے مذہب، کوتاہ کردیا ہے اگر بلا شرکت غیر بیویاں اور نجی جائدادیں آدمیوں کے  
 درمیان حال نہ ہوں تو سچے مسلک کو کوئی خطرہ نہیں ہوگا لہذا سماج میں آدمیوں کے درمیان حامل ان دو رکادوں کو ہٹا دینا  
 چاہیے تاکہ آدمیوں کی مددیں مفقود نہ ہوں اعلیٰ اعلان نے بھی اپنی ریمپک میں تقریباً یہی بات کہی ہے اور ممکن ہے مزدک نے  
 عہد ترین یونانی مفکر سے یہ بنیادی خیال لیا ہو۔ لیکن عملی اصول کی حیثیت سے ایک ایسا طریقہ عمل  
 رہنماؤں اور ایرانی مذہبی پیشواؤں کے لیے قابل قبول نہیں ہو سکتا تھا رحبت پسند ولی عہد  
 نوشیرواں — نمایاں پیشواؤں کو ایک ساتھ جمع کیا اور مزدک کو ایک بڑے مناظرہ میں شرکت  
 ہوئی کیوں کہ وہ ایسے دو سوالوں کے جواب نہیں دے سکا جن کا کوئی بھی وہ شخص جواب نہیں  
 دے سکتا جو بزرگدانی سوسائٹی کے اصولوں کو بجا اور صحیح سمجھتا ہو پہلا سوال تھا کہ اگر کوئی نجی  
 جائداد نہ ہو تو سماج کے اعلیٰ ترین طبقوں کو کس طرح قائم رکھا جاسکتا ہے؟ دوسرا، اگر عورتیں بھی  
 مشترکہ ہوں تو باپوں سے پیدا بیٹیوں کی نسل کی کس طرح نشاندہی ہوگی؟ تباد کو رحبت پسند  
 پیشواؤں نے اپنی طرف کر لیا اور اس نے مزدک اور اس کے پیروں کو سزا کے لیے نوشیرواں  
 کے حوالہ کر دیا فردوسی نے مزدک کے تقریباً ایک لاکھ پیرو تباہے ہیں ان میں سے تقریباً تین ہزار  
 کو سخت ترین سزاؤں کے لیے علیحدہ رکھا گیا۔ انہیں باغ مزدک، میں سر کے بل اس طرح لٹایا گیا  
 کہ ان کی ٹانگیں چوڑے پودوں کی طرح زمین کی سطح سے نکلی رہیں مزدک کو ہاکر دکھایا گیا کہ اس  
 کے پیروں کا کیا حشر ہوا ہے۔ اس کے بعد اسے ایک اونچی دار پر سر کے بل لٹا کر تیروں سے ختم کر دیا  
 گیا فردوسی آخر میں کہتا ہے "اگر تمہارے پاس عقل ہے تو تم مزدک کے راستہ پر نہیں چلو گے مزدک  
 نے مستقل حقوق کو لٹکا دیا اور ناکام رہا لیکن فردوسی اس کی شخصیت پر سیاہی نہیں پھیرتا ہے۔  
 ملک شاہ بلوچی کے منہ و زبیر نظام الملک طوسی (۱۰۹۲-۱۰۱۸ء) نے اپنی شہرت یافتہ تصنیف  
 "سیاست نامہ" میں ان غلط بیانیوں کو جمع کیا ہے جو ایک صدی کے دوران پھیل گئی تھیں اور  
 ان میں کچھ اپنے خیالات کا اضافہ بھی کیا ہے۔ نظام الملک اسماعیلیوں اور قریطیوں کا سخت ترین

دشمن تھا اس نے اعلان کیا۔ وہ قبل اسلام کے ایک فرقہ یعنی 'فرقہ مزدک' میں سے تھے جو اسلام  
 میں داخل ہو گئے۔ عظیم وزیر کو تاریخی اسناد کا ذرا بھی لحاظ نہیں تھا اور اس نے بلا جھجک مزدک  
 کی سیت کو سیاہ کر دیا اور اس کی تعلیمات کو غلط بیانی سے پیش کرنے کا تہیہ کر لیا۔ اس طرح اب  
 مزدک افلاطونی نہیں رہا اور ہمارے سامنے اس کی تصویر ایک بخومی، فزہی اور عیار کی پیش کی گئی  
 ان تمام کہانیوں پر جو ایک دوسرے کے متضاد ہیں اور جن میں مزدک کے لیے گڑھا لگایا ہے تبصرہ کرنا  
 ممکن نہیں ہے لیکن جہاں تک مزدک کی تعلیمات کا سوال ہے نظام الملک لکھتا ہے "مزدک نے  
 اعلان کیا کہ جائداد تمام آدمیوں کے لیے ایک منترک علیہ ہے کیوں کہ وہ خدا کی مخلوق اور بنی آدم  
 میں وہ تنگی میں کیوں رہیں، انہیں ایک دوسرے کی جائداد میں شریکت کرنے دو تاکہ وہ سب  
 مساوی ہو جائیں اور کوئی بھی مفلس یا محتاج نہ رہے"۔ اس کے بعد اس نے کہا کہ تمہاری عورتیں  
 تمہاری جائداد کی طرح ہیں۔ تمہیں اپنی عورتوں کو دوسرے سے بھی متعلق سمجھنا چاہیے تاکہ تمام  
 نوع انسان کے لیے خواہشات کی تکمیل کے دروازے کھلے رہیں اور ہر شخص اپنی جنسی ہوس اور لذت  
 کی پیاس کو بجھا سکے مزدک کی عورتوں اور بچوں کی اس اشتراکیت کی وجہ سے آدمی اور خاص طور سے  
 عام لوگ اس کی طرف کھینچے مزدک نے اس طرح کی رسوم قائم کیں جیسی کہ ذیل میں دی جاتی ہیں۔ اگر  
 کوئی شخص بیس مہانوں کو اپنے گھر دعوت دیتا ہے تو وہ انہیں روٹی، گوشت، شراب، پھل اور موسیقی  
 پیش کرے۔ آخر میں ہر ایک مہان اس کی بیوی کے ساتھ مباشرت کرے اور ان میں سے کوئی بھی اسے  
 غلط نہیں سمجھے۔ اسی طرح اگر کوئی آدمی کسی عورت کے پاس جاتا ہے تو وہ اس کے دروازہ پر اپنی  
 ٹوپی چھوڑ جائے اور کوئی دوسرا آدمی اندر جانا چاہے تو وہ ٹوپی کو دیکھے اور اس وقت تک انتظار  
 کرے جب تک کہ پہلا آدمی واپس نہیں آ جاتا ہے" (سفیر، ص ۱۹۹، ۱۶۱)

اب دیکھیے کہ سیاست نامہ کا مزدک فردوسی کے مزدک کی بالکل الٹ ہے۔ فردوسی کا مزدک ایک  
 نیا اور سچا مذہبی سماج قائم کرنا چاہتا ہے جن میں ان پانچ بد ہوسویں کو عورتوں اور جائداد کی اشتراکیت  
 سے دور کر دیا جائے گا جو آدمی کے ذہن کو پستی کی طرف لے جاتی ہیں نیز اس کی دلیل (افلاطون کی  
 طرح) انبیادی طور پر منطقی ہے۔ یہ روایت کے خلاف عقل کو متاثر کرتی ہے ہمارے دور میں جس میں  
 افلاطون کی ریپبلک اتنی زیادہ مشہور ہے، اس حقیقت پر زور دینا ضروری نہیں ہے کہ عورتوں  
 کی اشتراکیت، خواہ وہ عمل یا نہ ہو اس سے نرمی نہیں بلکہ جنسی تعلقات کی زیادہ سخت پابندی مراد  
 ہوگی۔ اس کے برعکس سیاست نامہ مزدک پر ان ہوسوں کی فوری تسکین کی تعلیم کا الزام لگاتا ہے

جب پر خود مزدک نے موجودہ غیر اصلاحی سماجی نظام میں معنی طبعی کیا تھا  
 میخونڈرانتھاں ۱۶۳۹۰ اپنی روضۃ الصفا میں مزدک کے دروازہ پر اور زیادہ جرائم رکھتا ہے  
 اور اس کے مذہبی عقاید کو بھی سیاد کرتا ہے۔ اس فاسق کاسک اس طرح تھا تمام جائداد اور عورتیں  
 مشترک ہوں گی اور وہ تمام محرم عورتوں کے ساتھ مباشرت کو جن سے مذہب اور روایت نے تنادی  
 کی ممانعت کی ہے ایک نیک کام سمجھتا تھا اس کا کہنا تھا کہ آدمی نباتات اٹھ سے خوردہ پنیر اور  
 ایسی ہی چیزیں کھا کر اکتفا کریں اور جانور مارنے اور جانور کا گوشت و چربی کھانے کی ممانعت کر دی۔  
 مزدک نے گرم کپڑے پہنے اور مذہبی ریاضات میں لگ گیا۔ اس وجہ سے غلے، بد معاش اور اوباش  
 اس کے پیروؤں میں شامل ہو گئے اور ان کی تعداد میں اضافہ ہو گیا۔ کم اصل لوگوں نے اس کی مدد  
 حمایت سے دولت مندوں کی۔ عورتوں کو بچڑا اور کافی مال و اسباب لٹا اس دور کے بچوں  
 کی ولایت نہیں ملے گی کی جا سکتی تھی اور کسی بھی شخص کو یہ یقین نہیں تھا کہ اس جائداد اور مال و اسباب  
 مستقل اس کے قبضہ میں رہیں گے۔ (ص ۱۲۵۸)

پروفیسر رنارڈ لوس کا خیال ہے کہ ”یہ تو یقین سے کہا جا سکا ہے کہ مزدک نے جائداد کی اشتراکیت  
 کا آغاز کیا لیکن اس میں شک ہے کہ اس نے عورتوں کی اشتراکیت کی تمہید کی“ سیاست نامہ کے  
 مطابق مزدک اور اسماعیلیوں کے درمیان رابطے کی کڑی مزدک کی بیوہ خرمہ سے ملتی ہے جس نے  
 خرمہ دینیہ، فرقہ کی بنیاد ڈالی جس سے ابوسلم اور سندباد آتش پرست وابستہ تھے، شیعہ مذہب سے  
 جس کی خالص مصلحتانہ وجوہات تھیں۔ اس تحریک کا مقابل اس ضرب المثل سے ظاہر ہوتا ہے کہ مزدک  
 شیعہ ہے، *The origin of Islam* ص ۹۷ ۱۹۹

اصل مزدک یعنی شاہ نامہ کے مزدک نے قحط سے خلاصی کے مقصد کو پیش نظر رکھتے ہوئے  
 صرف جائداد کی تقسیم کی تدبیر تجویز کی تھی اور وہ بھی حقیقتاً قلت کے زمانہ میں صرف ذخیرہ میں  
 بند مانع کی تعمیر تک محدود تھی۔ اس نے سماجی اصلاح کے اصول کی حیثیت سے عورتوں اور جائداد کی  
 اشتراکیت کا سوال بھی اٹھایا، لیکن عیاری، فریب اور بلکہ عمل نفاذ کا کوئی سوال نہیں تھا۔ حریف نے جتنی  
 آسانی سے سیاسی سلطنت کو ڈھیر کر دیا اس سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ اس زمانہ کے ایرانی امراء خلافتی  
 حیثیت سے کتنا گر چکے تھے مزدک نے داخلی انقلاب کے ذریعہ جن مقاصد کو حاصل کی کوشش کی تھی  
 درحقیقت ایک خارجی فتح نے حاصل کیا یہ مقاصد حسب ذیل تھے جاگیرداروں اور مذہبی پیشواؤں کے  
 طبقوں کے استحصال کو، جو برداشت کے باہر ہو گیا تھا، محدود کرنا، عورتوں کو اس حد تک آزاد کرانا کہ

انہیں کم از کم کچھ انسانی حقوق قبول جائیں جیسے حق وراثت، جائداد کو ملکیت میں رکھنے اور اپنی خادیوں میں کچھ آمار رکھنے کا حق۔

نظام الملک ایک غلط فہم فہر تو تھا لیکن اس کے پاس تاریخی تحقیقات کے لیے کوئی وقت نہیں تھا اور سیاست نامہ تاریخی غلطیوں سے پر ہے۔ وہ کفر سنی تھا اور اس رائج الوقت امام تعصب کا کمال تیجبان تھا جس کے ذریعہ وہ زندہ رہا اور جس کے لیے وہ مر گیا ہم اس کا یہ خیال تسلیم کرنے کے لیے مجبور ہیں کہ اس کے صحر کے کفر سنی اپنے دور کے اسماعیلیوں اور ساتھ ہی ساسانی مزدکیوں کو واقعی 'اباحی اخوتین' مانتے تھے۔ لیکن دونوں صورتوں میں الزام بالکل بے بنیاد اور غیر مستند ہے (ح)

## نصیحت ۸

### ۱۔ برید کے بارے میں

یہ نصیحت سونے اور چاندی پر ایک پر اُگرافت شروع ہوتی ہے، بہت سے لوگ اپنی زندگیوں سے زیادہ سونے و چاندی کی طرف راغب پیدا کیے گئے ہیں، اس کے بعد سماجی نظام کے تمام نقائص غلیظوں کی چمکٹ پر رہ گئے ہوتے ہیں۔ اس سرزمین پر جو بد نظمیاں اور گناہ نمودار ہوتے ہیں ان کی وجہ وہ لوگ ہیں جن کا اس پر عقیدہ نہیں ہے کہ اللہ کو تمام عالم اور اس کی باریکیوں کا علم ہے یا پھر جنہیں اس کے علم کے بارے میں بہات ہیں اور اس پر قطعی یقین نہیں ہے کہ وہ عظیم اور بصیر ہے۔ یہ ظاہر ہوا ہے کہ مصنف نے نصیحت قائم نہ کرنے سے پہلے اس کے موضوع کے بارے میں کچھ طے نہیں کیا تھا یہ بھی دیکھنے میں آئے گا کہ جہانگیری میں محاصل یا محام مالیات کے بارے میں کوئی نصیحت شامل نہیں غالباً برنی کا پہلا ارادہ تھا کہ نصیحت محام کے لیے وقف کی جائے لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ لکھنے کے دوران اس نے مضبوط بدل دیا برید کے فقرات کے محامات کو برنی نے بہت سادہ بیان دیا ہے اور بے حد ہر لکھرا یا ہے لہذا کچھ پرالافوں کا خلاصہ کرنے اور دوسروں کو خارج کرنے میں اس نے کو حق بجانب سمجھی ہوں۔ برنی کا ایک پسندیدہ موضوع یہ ہے کہ جس طرح کے آدمی ہیں ان کی عبادت کو اسلامی اصولوں کے مطابق نہیں رکھا جاسکتا۔ اس موضوع کے سلسلہ میں تخیل کے حق کی شکل میں بحث کی گئی ہے مگر اس کا نصیحت سے کوئی تعلق نہیں۔ لہذا میں نے اس نصیحت کو دو غیر متعلقہ حصوں میں تقسیم کرنے میں اپنے کو حق بجانب سمجھا ہے،

جب خدا کسی شخص کو منصب سلطان سے سرفراز کرتا ہے اور عوام کے محامات کو اس کی قوت فیصلہ اور



حفظِ مسلم کو ٹھوٹھیں کرتا ہے تو اس کا فرض جو جانا ہے کہ وہ عوام کے ساتھ اس طرح نہیں آئے کہ اس کا یہ عقیدہ مذہب و حکمت کی بہتری اور عوام کی فلاح کا باعث بن سکے لیکن یہ اس صحت میں ممکن نہیں تھا جب کہ سلطان آدمیوں کے نیک اور بد اعمال سے لاطم ہے خاص طور سے اگر سلطان کی قربت میں رہنے والے اور ساتھ ہی ساتھ فوج کے سپہ سالار افسر منصف، محبوبہ دار، درباری، مل گزاری و میل کرنے والے اور محاسب یہ شناخت کر لیں کہ سلطان ان کے نیک و بد اعمال سے ناواقف ہے تو وہ عوام کے ساتھ اپنے معاملات میں سلطان کی طرف سے دہشت زدہ یا خائف نہیں رہیں گے۔ مزید یہ کہ اگر سلطان اپنے عوام کی حالت سے ناواقف ہے تو وہ ان کی خوش حالی کے لیے تدبیریں نہیں کر پائے گا۔ آخری بات یہ کہ کل جب مذہب و عشرت میں، جس پر ہمارا عقیدہ ہے اور جس پر ہم ایمان لاتے ہیں، وہ سلطان سے اس کے حکومین میں سے ہر ایک کی حالت کے بارے میں سوال کریں گے تب اگر وہ کچھ بھی نہیں جانتا ہے تو جواب کس طرح دے پائے گا؟ اور بالفرض سلطان یہ کہتا ہے کہ میں واقف نہیں ہوں اور میں واقف نہیں ہو سکتا تھا، تو یہ جواب نہیں سنا جائے گا کسی سلطان کو اتنے ہی زیادہ علاقہ پر حکومت کرنا چاہیے جس کے امور سے وہ واقف رہ سکتا ہے۔

لہذا یہ سلاطین کا فرض اور ذمہ داری ہے کہ وہ بریڈ مقرر کریں  
اس کے بعد بریڈیہ ثابت کرنے کی کوشش کرتا ہے کہ قرآن کی تاکید 'ولا تجسسوا' اور بھید نہ ٹٹولو کسی کا اطلاق سلاطین پر نہیں ہوتا ہے کیونکہ وہ اپنے حکومین کے تمام نیک اور بد اعمال کے لیے خدا کے آگے جواب دہ ہیں۔ اپنے حکومین کے سلسلے میں خدا کے سامنے ان کی وہی حیثیت ہوگی جو کہ ایک خاندان کے سربراہ کی اپنے خاندانی اراکین کے سلسلے میں ہوگی۔

۱۰ بریڈیہ۔ ہٹی کے مطابق یہ لفظ لاطینی لفظ 'veredare' یا ایرانی 'بردان' یعنی تیز زقار گھوڑے سے نہیں لیا گیا ہے بلکہ عربی 'بردحان' یعنی بوجھ سے لدے گھوڑے سے لیا گیا ہے یہ کہا جاتا ہے کہ خلیفہ معاویہ پہلا حکمران تھا جس نے وہ دراز رنگ پہلی ہوئی خلافت کی خبر رسائی کے لیے دیوان بریڈیہ قائم کیا۔ لیکن بریڈیہ کے زمانہ میں بریڈیہ سے مراد غیر مسلمان کا گھراں افسر نہیں تھا بلکہ افسر مراد تھا جو دراز دارانہ معلومات جمع کر کے انھیں سلطان کے پاس بھیجتا تھا۔ حاسموں کے برخلاف بریڈیہ اعلانیہ مقرر کیا جاتا تھا اور جس کے اختیارات اور دائرہ عمل سے شخص واقف تھا۔

۱۱ پارہ ۲۶، سورہ ۴۹، آیت ۱۲۔ پوری آیت اس طرح ہے "اے ایمان والو! بچے رہو بہت تمہیں کرنے سے مقرر یعنی تہمت گناہ ہے اور بھید نہ ٹٹولو کس کا اور بد نہ کہو پیچھے ایک دوسرے کو بھلاؤ غرض (یعنی غور پہا



ادراپ حب کہ اس مقدس نبی رسول اکرم اور خلفائے راشدین کے دور کے بعد اتنی پشتیں اور عرصہ گزر چکا ہے اور بے ایمان، گناہ گاری، پاپ، ہیز گاری، فریب، دغا بازی، سفاک، مٹا فضائی، بظنی اور جدا کثرتوں میں سلجھ کر گئے ہیں، نئی چیزیں اٹھ کھڑی ہوئی ہیں اور مذہب و ملکیت میں مروج ہو گئی ہیں اور مدعیانِ کرم کی انت کی جگہ بدعتوں نے لے لی ہے جن کے ذکر سے کتب خانے بھر جائیں گے تو ایسی صورت حال میں ملنا تو اسے سلطنت و امانت کا ہریدہ مقرب کیسے بغیر اپنے فرائض کو ڈھنگ سے انجام نہیں دے سکتے اگر مدعیانِ نہیں کو تو دنیا کا کام نظمیں کا خاکار ہو جائے گا اور ہر طرف فساد برپا ہو جائے گا۔

اس سرزمین پر کسی حکمران کا عہدہ ایک ملحد اقبال منصب ہے، لہذا اس کے بیٹے، بھائی، قریبی اقراء اور صاحبوں پر اپنی اپنی حیثیت کا نشہ چڑھ سکتا ہے لیکن اگر انہیں سلطان کی ثابت قدمی کا یقین ہو اور یقین طور پر معلوم ہو کہ ان کے نیک اور با اعمال کی اطلاع اس کے کالوں تک پہنچنا ہوتی ہے تو وہ جو کئے اور عطا رہیں گے اس میں صرف ان ہی کا سبب نہیں ہوگا بلکہ سلطان کو بھی اپنے ہی خاندان کے لوگوں کو ان کے برے کاموں کے لیے سزا نہیں دینا پڑے گی اور اپنے مافیوں کو دمن نہیں بنانا پڑے گا اگر حکمران خوب باہر ہے تو اس سے محکومین کو بھی فائدہ ہے جب کہ اس کی بے خبری دونوں طرفین کے لیے مضر ہے۔

برید مقرر کرنے میں دین دار سلطانوں کا ایک اور مقصد بھی رہا ہے اگر دار السلطنت یا صوبوں میں کئی بناوت کھڑی ہوتی ہے یا باطنی (ملک کے) باہر سے آتے ہیں تو باطنیوں کی تعداد، قوت اور اتحاد کے بارے میں سلطان کے پاس خبریں پہنچ جائیں گی اور فتنہ پردازوں کی روش اور طریقے ان کے عمل پر ہونے سے پہلے ہی افشا ہو جائیں گے۔ اگر اپنے برید اور جاسوسوں کے ذریعہ سلطان کو ایک (منصوبہ) بناوت کی اطلاع وقت سے پہلے ہو جاتی ہے تو وہ تحریک کو اس طرح کچل سکتا ہے کہ مسلمانوں کے بناوت میں واقعی تیار ہونے کے بعد اسے ان کے خون سے ہاتھوں پر داغ لگانے کی ضرورت باقی نہ رہے۔ کیوں کہ سزائے موت موت اور دیگر سزائیں دینے میں اسے اس میں تیز کرنا چاہیے کہ کیا منصوبہ تیار کیا گیا تھا اور کس پر عمل

---

مقیہ حاشیہ: مٹا ہے تم میں کسی کو کہ کھادے گوشت اپنے بھائی کا جو مردہ ہو سو گھن آئے تم کو اس سے اللہ کے روبرو اللہ سے ٹیکہ اللہ صاف کرنے والا ہے ہر باطنی: برائی شاہی اقتدار میں نشان ایزدی پیدا کرنے کی اپنی کوشش کے سلسلے میں اس آیت پر جو مفہوم ٹھونسا ہے اسے تسلیم کرنا ناممکن ہے۔ اس نے دوسری نصیحت میں یہ کہہ کر زیادہ سجداری کا ثبوت دیا کہ جو بخیر اور غنیمت ہے اسے فاسق نہ کرو اور اس کی انسانیت نہ کرو۔

جہاں بناوت کے لیے گفتگو کرنے اور سازش کے لیے ایک حکم ہونا چاہیے اور باغیانہ منصوبہ پھیل پیرا ہونے کے لیے دوسرا حکم۔ نیز اگر سازشیوں کو معلوم ہے کہ سازشیں سلطان سے چھپی نہیں رہ سکتیں تو یہ خائف رہیں گے اور ساز باز کرنے کے لیے مجلسیں منعقد کرنے سے پرہیز کریں گے۔ ان کے دلوں میں بڑے ارادے ہی کیوں نہ ہوں وہ انہیں ظاہر نہیں کریں گے اور ملک ساتھ شامل ہونے اور بناوت کرنے کرنے کی جرات نہیں کریں گے۔ سلطان ابھی طرح باخبر ہے تو اس کے اور اس کے حکومین دونوں کے لیے مفید ہوگا۔

برقیہ بہت وثوق سے لکھتا ہے کہ خلیفہ حضرت عمر کو بھی ایسے راست باز زمانہ میں جس میں وہ عذر چتے تھے بید اور جاسوس مقرر کرنا پڑے۔

برید، جاسوس اور محاسب کے تقرر میں دین دار سلاطین کے مندرجہ ذیل نیک اور پاک ارادے ہوتے تھے۔

پہلے تو یہ کہ جب دور و نزدیک کے قاضیوں، صوبہ داروں، افسروں اور مال گزاری وصول کرنے والوں پر یہ بات واضح ہوتی ہے کہ ان کے اچھے اور برے کام ریشی میں آنے والے ہیں تو وہ حجت پر علم و تشدد نہیں کریں گے، ریشوت اور تحائف نہیں قبول کریں گے یا سفارشوں کو نہیں مانیں گے۔ ظاہروں اور غلط کاموں میں پڑنے کے لیے وہ راہ راست نہیں ترک کریں گے اور ہمیشہ اپنی ہی تقدیر سے خائف اور لرزتے رہیں گے۔ اس آگاہی کی وجہ سے وہ ماضی اور ساتھ ہی فنی سزاؤں کے نتائج سے محفوظ رہیں گے۔ دوسرے جب عوام کو یہ یقین ہوگا کہ خواص اور عوام دونوں کے نیک اور برا اعمال کی اطلاع سلطان کو کر دی جائے گی اور اس مقصد کے لیے عہدیدار مقرر کر دیے گئے ہیں تو وہ مناسب طریقے سے رہیں گے، نہ تو بناوت کریں گے، نہ ایک دوسرے پر قابو پانے کی کوشش کریں گے ورنہ ہی کمزور کو دبائیں گے۔ تیسرے اگر مال گزاری وصول کرنے والے اور محاسب یہ جانتے ہیں کہ ان کے کام سلطان کے علم میں لائے جائیں گے تو وہ چوری یا غبن نہیں کریں گے اور اس طرح سلطان کی سزاؤں سے محفوظ اور ذلت اور توہین سے بچے رہیں گے۔ آخری یہ کہ اگر سلطان کے بیٹوں، بھائیوں، یشتہ داروں اور اعلیٰ افسروں کو یہ معلوم ہے کہ تمام باتیں سلطان کو بتائی جا رہی ہیں تو وہ اپنے ملی ریشی کی وجہ سے اپنے لوگوں یا اجنبیوں یا غلاموں اور خدمت گاروں کے ساتھ اپنے معاملات میں انصاف کی حدود سے باہر قدم نہیں رکھیں گے اس کے بعد سکندراعظم اور سلطان محمود کے قائم کیے ہوئے برید طریقہ کا حوالہ دیا گیا ہے۔

دین دار سلاطین نے برید کے تقرر کے بارے میں کئی شرائط کی پابندی کی ہے۔ سب سے

زیادہ اہم سرائے برید کی اہلیت اور صفات ہیں۔ اسے تقریباً دھری میں سپاہ قابل اعتماد، عالی نسب، تجربہ مند اور دقتاً ممکنہ گیارہ سہ میں محتاط ہونا چاہیے اور لوگوں سے کم ہی گھٹنا ملنا چاہیے تاکہ اس کا مقصد یعنی سلطان کے لیے صحیح معلومات فراہم کرنا۔ حاصل ہونے کے کیوں کہ سلطان صحیح اطلاع ملنے پر ایسا قدم اٹھا سکتا ہے جو اس کی اور عوام کی فلاح کا باعث ہو۔

لیکن بالفرض برید چور ہے، دیانت چھو کر نہیں گنتی ہے، کم اصل اور بد ذیل ہے، ہر جگہ اکثر آگیا جاتا ہے اور سرور طرزہ پر پہنچ جاتا ہے۔ بلا طوار کھاؤ، مریں اور بے پرواہی تو سلطان کی عوام کی فلاح و سیود کی تمام کاوشیں غلط سمت میں چلی جائیں گی کیوں کہ بے ایمان اور کم اصل برید جو سادہ باز اور ریشہ دوانیوں میں طاق ہے، ایسے جھوٹ گڑھ ہے کہ بچ کا گمان ہو اور اس کی غلط اطلاعات کی تصدیق کی وجہ سے تمام کاروبار بدلتی کا شکار ہو جاتا ہے۔ جہاں فائدے پہنچانے چاہتے تھے وہاں تکلیفیں دی جاتی ہیں، سزا کے قابل شخص پر عنایت کی جاتی ہے اور عنایات کے تحت لوگ سزایاب ہوتے ہیں۔ بے ایمان برید اپنے حرص، طمع اور بد چلنی کی وجہ سے جو اس کی خلق میں اور اس کی کم اصل سے ہیں، خدا کی مخلوق کو دن رات خوف میں گرفتار رکھتا ہے کسی کو وہ اس لیے ڈراتا ہے دھمکتا ہے کہ وہ اسے گھوڑا دے، دوسرے سے باندی کی توقع رکھتا ہے اور تیسرے سے سونا مانگتا ہے۔ وہ جھوٹ کی تجارت کو اپنا ذریعہ معاش بناتا ہے اور عداوت، بدلت، غفہ اور مکافات سے کام لیتا ہے۔ کچھ عرصہ تک تو اپنی نیک نامی قائم کرنے کی سبب سے وہ کچھ خبریں بالکل صحیح دیتا ہے اور اپنے حکم کے فرائض بہت غلبہ سے انجام دیتا ہے۔ لیکن ایمان داری کے لیے نام پیدا کرنے کے بعد یہ جھوٹے، کم اصل، رذیل اور بد دین برید لوگوں کے مکافوں کو لوٹتے ہیں، ان سے مختلف طریقوں سے پیسہ انیشیتے ہیں اور طرح طرح کے بہانوں سے انھیں تکلیف پہنچاتے ہیں اور ان پر ظلم کرتے ہیں۔ وہ سلطان کو اپنے عوام کا اور عوام کو سلطان کا دشمن بنا دیتے ہیں ایسے انخاص کا تقریر مخلوق خدا کی خوش حالی کا نہیں بلکہ ان کی تباہی کا باعث ہوتا ہے۔ لہذا سلاطین کو چاہیے کہ برید، محاسب اور جاسوسوں کے تقریر سے پہلے ان کے نسب کی تحقیق کر لیں جن افسروں کو وہ مقرر کریں ان کی اکثریت، نیک چلن، پیدائشی آزاد، اور زبان اور عمل میں سچی ہونی چاہیے۔ ایسے لوگ دنیاوی خواہشات سے پیٹھے نہیں موڑیں گے۔

ربنی نے اس موضوع پر مزید جو کچھ لکھا ہے اس کا خلاصہ اس طرح ہے۔ خلفاء راشدین اور صحابہ کرام نے دین کی خاطر دنیاوی عہدے سے سبھا لیے تھے۔ یہ کام ان کے ساتھ ختم ہو گیا، اس عہد میں حقیقی دینی

خوبی والے لوگ، حکومت کے عہدوں کو قبول نہیں کریں گے کیوں کہ ان کی قابل تعریف خوبییں ان تمام  
 ستائش لوگوں کو دنیاوی امور کے قریب آنے یا حکومت کے عہدوں کو قبول کرنے کی اجابت نہیں دیتی  
 ہیں لہذا سلطان کو اپنے پس بھر کو تشش کرنا چاہیے کیونکہ اگر کامل خوبی کا مطالبہ کیا گیا تو حکومت کے  
 عہدے عالی رہ جائیں گے اس کے باوجود سلطان نسبتاً کچھ لوگوں میں زیادہ خوبی اور خوبی کے لئے شکافی  
 پائے گا جب کہ دوسروں میں شاذ سی خوبی نظر آئے گی اور ترقیہ تو بد کاریوں کے لیے ہنہام ہیں ہی۔

اس جگہ برنی سلطان محمود کے بارے میں ایک فقرہ کا اضافہ کرتا ہے اس نے اپنے مذہب میں  
 نئے برید کے عہدوں کے لیے دو سواستخاص منتخب کرنے کو کہا اور بد اطواری کی صورت میں سزا کے متعلق  
 ایک سخت دفعہ کا اضافہ بھی کیا جب یہ لوگ اس کے سخت کے مقابل بیخ کے گئے تو اسے بتایا گیا کہ ایک

۱ اشارہ صاف طور پر اس واقعہ کی طرف ہے کہ سترہین صلیبیوں کے حامل سلطان اور ختی سلسلہ کے لوگ جس سلسلہ  
 میں برنی بھی کم از کم مذہبی شامل کر لیا گیا تھا، سلطانوں کی خدمت میں داخل ہونے کو گناہ سمجھتے تھے۔

۲ برنی کے ذہن میں سلطان محمود کے وزیروں اور اعلیٰ عہدیداروں کی کوئی عکس تصویر نہیں تھی از سبب کی عام جلی  
 میں خواجہ احمد ابن من میندی کو عام طور سے سلطان محمود کا وزیر کہا گیا ہے جب کہ وہ صرف سترہ سال محمود کی خدمت میں  
 رہا۔ سابقہ وزیر ابو العباس فضل بن احمد اسفرائینی کے (ایذا کے ساتھ) قتل کے بعد سلطان محمود نے احمد ابن من میندی  
 کو اس کا جانشین مقرر کیا احمد سلطان کا برادر، منامی اور ہم جماعت تھا اور اس کا باپ من میندی حکمران مال گزاری  
 کی طرف سے حصول جمع کرنے کے لیے سبت میں متین تھا عوام میں ایک خیال عام تھا جو قطعی صحیح نہیں کہ من میندی  
 وزیر کا باپ، ابھی وزیر تھا۔ خواجہ احمد ابن من میندی اپنی دینی ریاضت اور عالمناز و صاف کے باعث ممتاز تھا۔  
 وہ پہلے حکمران تھا اور رسالت کا نگراں تھا۔ لیکن سلطان محمود کی اس پر بڑی نظریات تھی اس کی دیگر ذمہ داریوں  
 میں خراسان کی مال گزاری صحیح کرنے کے کام کا اضافہ کر دیا گیا۔ اس نے اپنے فرائض کو انتہائی حسن و خوبی سے انجام دیا جب  
 سلطان محمود ابو العباس اسفرائینی سے ناخوش ہو گیا تو اس نے وزارت بھی متقل طور پر خواجہ احمد ابن من میندی کے مضبوط  
 ہاتھوں میں دے دی۔ سترہ سال تک خواجہ ملک کے سیاسی اور فوجی امور دیکھتا رہا اس کے بعد سب سے اہم جیسے التعلی  
 تش حاجب اور امیر علی خوشنود نے سلطان کے سامنے اس کی شکایتیں شروع کر دیں۔ ان کے الفاظ سلطان پر اثر کر گئے  
 لہذا اس نے خواجہ کو برطرف کر کے ہندوستان کے ایک قلعہ میں قید کر دیا جب سلطان محمود کی وفات کے بعد تخت  
 نشین ۴ اتواس نے خواجہ کو رہا کر کے اسے ایک مرتبہ پھر وزیر بنایا۔ خواجہ ۱۰۲۰ء میں اپنی وفات تک وزارت کے فرائض

انجام دیتا رہا۔ (حسب السیرج دوم، ص ۱۲۰، خلای، تہران، طبع ۱۳۱۰ء)

تیس دنوں کو خدمت کرنے کے لیے رخصت دی تھی اور سترے مہینے چاہی تھی، اس پر مہینے ان  
ستر کا قہر کیا علیحدہ خدمت کرنے سے انکار کیا تھا اور دوسروں کی تقریبی کے پرانوں کو ہنرے  
ہنرے کرنے کا حکم دیا۔ بی بی اعتراف کرتا ہے کہ اس طرح کی چال بہترین ہی تھی اسے صرف ایک بار  
آٹا لایا جاسکتا ہے۔

اس نیت کے سلسلہ میں شمال کے طور پر ایک واقعہ پیش کیا گیا ہے جس کے لیے برنی تاریخ حفظہ  
عباسی کو بطور سند پیش کرتا ہے، خلیفہ مامون الرشید نے جب وہ مروہ میں تھا، دینی زندگی اختیار  
کری اور شاگردوں کو حدیث کے سبق دینا شروع کر دیے۔ اس نے بادشاہت کے رسم و رواج کو  
پس پشت ڈال کر اہل حق پر یوں اور امیروں کو ہر طرف کے صوبوں کی صوبداریاں، عاملوں،  
تقیوں، نابدوں اور صوبوں کو تفویض کر دی۔ وزیر فضل بن سہل نے بہت رقم، صاف، بالواسطہ

واقعات تقریباً اس طرح ہیں خلیفہ ہارون الرشید مامون کو ایک فوج کے ساتھ مونبھیجے کے بعد مدینہ میں ملاں  
مشہد کے مقام پر انتقال کر گیا۔ خاندان شریعہ شروع ہو گئی اور مامون کے جرنی ظاہر نے ہمارے قبضہ کرنے کے بعد مامون کے  
ورثہ میں کو بی قابو کر کے قتل کر ڈالا۔ اس کے بعد مروہ میں مامون بغداد کے عباسیوں سے بہت دور تھا لہذا اس  
نے آٹھویں امام علی رضا کو جو اس سے عمر میں بائیس سال بڑے تھے اپنا جانشین مقرر کر دیا۔ عام طور سے یہ خیال کیا جاتا ہے  
کہ مامون نے اپنے وزیر فضل بن سہل کے اثر کی وجہ سے ایسا کیا۔ لیکن یہ واقعہ اس سے کہیں زیادہ عجیب ہے عباسی بادشاہ  
میں حق جانے والے دوسرے لوگ بدانت کر سکتے تھے۔ بغداد میں ابراہیم ابن مہدی مامون کے چچا کے خلیفہ  
کا اعلان کر دیا گیا اور مامون کے صوبہ دار حسن بن سہل (وزیر کے بھائی) کو واپس جانے پر مجبور کر دیا گیا۔ مامون  
نے باغی صورت حال جانپ لی اور وہ بغداد کی طرف چل پڑا۔ شری (خالی ایران میں) میں وزیر فضل بن سہل کو  
چھ مہینے قتل ہوا پایا گیا اور مشہد میں امام علی رضا انگریز کھانے سے انتقال کر گئے۔ مامون کی آمد پر بغداد  
میں بغاوت فوج ہو گئی لیکن اس پر بہت سے لوگوں نے اپنے وزیر کے قتل کا منصوبہ بنایا اور امام علی رضا کو زہر دینے  
کے الزامات لگائے۔ ان حالات میں یہ بات کہ لگتی ہوئی نہیں ہے کہ فضل بن سہل نے مامون کو یہ نصیحت دی تھی  
جو برنی نے اس سے منسوب کی ہے کیوں کہ فضل بن سہل کا مفاد اس میں تھا کہ مامون کو معاملات سے لاعلم رکھا  
جائے ایسا مامون جتنا ہے کہ مامون مروہ میں اپنے قیام کے آخری حصہ (۸۰۸ء) میں امور سلطنت سے  
انگ تھک ہو گیا تھا لیکن ہم عمر فضل بن سہل کو اس کے لیے ذمہ دار قرار دیتے ہیں۔

ہر دے غفلتوں میں ان نتائج کی طرف ماموں کی توجہ مبذول کرائی جو اس کے اقدام کے باعث پیدا ہو سکتے تھے۔ ماموں نے ان پر کان نہیں دھرے لیکن جب بغاوتوں نے سہولت سراٹھایا تو ماموں نے اپنے دینی طریقوں کو ایک طرف رکھ دیا اور تب اس کے وزیر نے امور خلافت کو منظم کیا۔ (۲۔ خلافت راشدہ کا دور تاریخ عالم میں درسیاتی نقطہ کی حیثیت رکھتا تھا۔ نوع انسانی اپنے قدیم طریقوں پر واپس آجاتا ہے)

(ذیل کے الفاظ جو وہ فضل بن سہل کی زبان سے ادا کرواتا ہے، حقیقتاً بادشاہت کی ضرورت و معصیت کے متعلق برنی کے ذاتی نظریہ کا لب لباب ہیں)

”بادشاہت کے غلبہ اور اثر کے بغیر لوگوں پر حکمرانی ممکن نہیں ہے۔ کوئی بھی شخص کسی دوسرے طریقہ سے عوام پر حکومت نہیں کر سکا ہے۔ صرف رسول اکرم کے زمانہ سے اپنی قربت کی وجہ سے، اور جسے ان کا (رسول اکرم کا) ایک معجزہ سمجھا جاسکتا ہے، خلفائے راشدین اپنی دینی زندگی اور غربت کے باوجود ایک پشت تک ہی حکومت کر سکے۔ اور دنیا کو مناسب طور پر منظم رکھ سکے۔ لہذا آدم کے زمانہ سے دنیا کے آخر تک انھوں نے خلفائے راشدین کے اثر کو تمام مہدوں کے لیے ایک کامل نمونہ سمجھا گیا ہے۔ خلفاء راشدین نام بڑے یا چھوٹے معاملات میں حدیث کی اتباع کرتے تھے لیکن اگر عصر آخر کے سلطان نے حدیث کی اتباع کی تو وہ ایک دن بھی اپنی بادشاہت برقرار نہیں رکھ سکیں گے۔“

اس کے باوجود خلفائے راشدین میں سے قین نے، جنھوں نے رسول اکرم کی سنت سے انحراف کے خوف سے دنیاوی سلاطین کے ضوابط یا رسوم میں سے کسی ایک کو بھی اختیار نہیں کیا انھوں نے رسول اکرم کی سنت کی خاطر جام شہادت نوش کیا۔ حضرت عمر، حضرت عثمان، اور حضرت علی کو امامت انڈیش دین واردوں نے شہید کر دیا۔ خلفائے راشدین کے علاوہ ماضی میں عالم اسلام کا کوئی بھی حکمران رسول اکرم کی عسرت کی سنت کے مطابق زندگی بسر کر کے ملک کا نظم و نسق نہیں چلا سکا اور نہ ہی مستقبل کے لیے ایسی بات سوچی جاسکتی ہے کیوں کہ دنیا شیطانی آدمیوں سے بھری ہوئی ہے جن کے اندر شیروں، گوشت خور جانوروں اور شکاری دمنڈوں کی خصوصیات ہیں۔ ان پر جاہر سلاطین کی وحشت اور طاقت کے بغیر حکومت اور تسلط قائم نہیں کیا جاسکتا۔ مزید یہ کہ خلفائے راشدین کے مدگار اور حامی رسول اکرم کے وہ صحابی تھے جنھوں نے ایمان کی تائید اور اپنی بے مثل دین داری کی وجہ سے اپنی زندگیاں، دولت، بیویاں، بچے، جائیداد اور مال اسباب اللہ کی راہ میں قربان کر دیئے تھے انھیں رسول اکرم کی محبت ملی تھی اور انھوں نے فیضان الہی کی دیارت کی تھی اس لیے ان کے



اندرون خدا اور اس کے رسول کے لیے محبت کا اس قدر جذبہ تھا کہ ان کی نظروں میں تمام دنیا بھی بچہ نئی۔ لہذا احکامِ الہی کی برتری کی خاطر وہ سب کچھ شلوں میں کود پڑے اور شہادت کے شوق میں سوئے تک نہیں۔ تمام مہاجرین اور انصار کرامات اور دینی بصیرت سے فیضیاب تھے لہذا خلفائے راشدین کے لیے محابہ کرام کے تعاون سے سلطانوں کی طرح حکومت کرنا ممکن تھا جب کہ وہ خود غلطیوں کی ہی زندگی بسر کرتے تھے۔

”اب جب کہ خلافت امیر المومنین (اموں) کے پاس آگئی ہے تو اس دور کو گزرے ہوئے دورِ مہال ہو چکے ہیں اور سچے دین میں نچتہ عقیدہ محدود افراد ہی میں باقی رہ گیا ہے۔ اسلام کا ظاہر اور اس کی خصوصیت بہت زیادہ بدل چکی ہے۔ دنیا ایک مرتبہ پھر رسم و رواج کے پیروں کے ہاتھوں میں آگئی ہے اور وہ سب صرف اس دنیا کی بہتری دیکھتے ہیں۔ رسول اکرم کی آمد سے پہلے بنی آدم کی شجاعت اور جملہ صرف اس دنیا کے مقاصد کے لیے مخصوص تھے اور وہی اب ہے۔ بادشاہت کے دبدبے اثر اور قوت کے بغیر اور دنیاوی (سلطین کی ان شاہی روایات اور تدبیروں کو اختیار کیے بغیر جنہوں نے مافرانوں کے سرکل میں ویسے اور باغیوں اور سرکردوں کو ناکارہ کر دیا۔ خلافت کے تسلط اور سند کو قائم یا محکم نہیں کہا جاسکتا۔ حکومت، فتوحات اور بادشاہت دینی عمرت کی زندگی کے مفاد میں۔ حت تک بادشاہت کا رتبہ اور دبیرہ قائم نہیں کیا جاتا ہے، لوگ ایک دوسرے کو غیر قانونی طریقہ سے داتے رہیں گے۔ فرماں بردار نافرمان ہو جائیں گے۔ اعلیٰ ترین اقتدار کی عظمت مدوم ہو جائے گی اور حکومت کے احکام کا نفاذ ناممکن ہو جائے گا کسراؤں کے دہشت انگیز طریقوں کو استعمال کیے بغیر اور عہدید کی شان و شوکت کو اختیار کیے بغیر بہتر مذاہب کو زیر کر لینا اور انہیں احکام کا مطلع کر لینا ممکن نہیں ہے۔“

۱۰۔ ایسا اسلام اور ایسے مسلمان باقی نہیں ہیں کہ کوئی حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کی طرح ان پر حکومت کر سکے۔“

## نصیحت ۹

۱۔ قیمتوں پر کنٹرول (زخوں کا ضبط)

سلطان محمود نے کہا، اے محمود کے فرزند اور سلاطین عالم اسلام! تمہیں یقینی طور پر معلوم



ہو جانا چاہیے کہ ملک کی تمام پالیسیاں اور مہات ایک دوسرے پر منحصر ہیں، مثال کے طور پر جس طرح فوج خزانہ سے ادائیگی کے بغیر تکم نہیں ہو سکتی اسی طرح اشیاء کی کم قیمت کے بغیر اسے قائم ہی نہیں کیا جاسکتا۔ اور جس طرح اشیاء کی ارزانی فوج کی مناسب تنظیم کے لیے ضروری ہے اسی طرح ضرورتاً زندگی کی سستی قیمت کے بغیر عوام میں خوش حالی، آب و تاب اور استحکام نہیں ہو سکتا۔ سلطان کا در اور بارگاہ عوام کا قبلہ ہیں لیکن جب تک وہ نوع انسان کی ضرورتوں کو مہیا نہیں کرتے ہیں تو دور و نزدیک کے انخاص کے دلوں میں شاہی اقتدار کی عظمت اور اقبال کے لیے کوئی احترام پیدا نہیں ہو سکتا خواص و عوام کی اکثریت اس بارے میں ایک ہی رائے رکھتی ہے اگر ضروریات زندگی کی ادنیٰ قیمت کی وجہ سے ملک کے باشندے اور رعیت تکلیف میں پڑ جاتے ہیں اور ان میں سے بیشتر یا تمام مصیبت اور تباہی سے دوچار ہوتے ہیں تو وہ اپنے عزیز وطن اور اپنے قدیم گھروں کو ترک کر دیں گے اور اس ملک کی طرف رنج کریں گے جہاں ضروریات زندگی ارزاں ہوں اور آسانی سے دستیاب ہو سکیں۔

لہذا پہلے یہی ہوئی بنیادی باتوں کی بنیاد پر سلطانوں پر یہ لازم ہو جاتا ہے کہ وہ فوج کی ضروریات کی قیمتیں، جیسے گھوڑے اور ہتھیار اور ساتھ ہی اناج اور کپڑے، جو عوام و دونوں کی گزشتہ وقت پر اثر انداز ہوتے ہیں، کم کرنے کے لیے سخت جدوجہد اور بس بھر کوشش کریں۔ انہیں یہ سمجھ لینا چاہیے کہ ان کی سلطنت کا استحکام فوج اور عوام کے استحکام پر اور فوج اور عوام کا استحکام ضروریات زندگی کی کم قیمتوں پر منحصر ہے۔ قحط کے دوران، جو کہ آسانی قہر ہے، بارش نہ ہونے سے خوراک کی پیداوار میں شدید کمی آ جاتی ہے۔ حکمران اس کا ازالہ نہیں کر سکتے قحط کے دنوں میں سلطان کی کوششیں ضرورتاً خراج اور جزیہ کی ادائیگی یا کمی اور خزانہ سے ہر مکن مدد کی منظوری تک محدود رہتی ہیں۔ لیکن اس کی کوششیں قحط سے پیدا شدہ قیمتوں کو کم نہیں کر سکتیں لہذا وہ قابل معافی ہے لیکن بکثرت بالیدگی کے دوران جب بارش کی نعمت آتی ہے اور فصلیں پھل، کاشت کیے ہوئے کھیت اور باغات خوب پھلتے پھولتے ہیں تب بھی سوداگر کاروانی اور سوداگر بازاری اس سب کے باوجود زیادہ قیمتوں پر فروخت کرنے کا طریقہ ہی عام رکھتے ہیں۔ ادنیٰ قیمتوں سے جو منافع ہوتا ہے اس کی وجہ سے تمام دولت مند لوگ بکارت و راحکار اپنا لیتے ہیں، لہذا سلطانوں کا یہ ادلیں فرض ہو جاتا ہے کہ وہ ہر مکن طریقے سے قیمتوں کو قابو میں رکھنے کی کوشش کریں اور ان میں کمی کے لیے سخت جدوجہد کریں۔ انہیں ایسے لوگوں کو اپنی یاد کردہ ترکیبوں سے خرید و فروخت کے معاملات طے کرنے کی اجازت نہیں دینا چاہیے جن کے

چال چلن طراب میں اور منجمل سے زیادہ قیمتوں پر فروخت کرنے ہی کا پتا دینا معاش نبالیا ہے۔ یہ سلطان کو خود اپنے تخت کے سامنے پیداوار کی لاگت و نرخ براہِ دُست کے مطابق تمام اشیاء کی قیمتیں طے کر دینا چاہیے۔ برید اور ایمان دار و سنت منفقوں کو چاہیے کہ وہ خرید و فروخت کے مساوت کو قابو میں رکھیں اور ان کے بارے میں خوب تحقیق و تحقیق کریں۔ اناج، کپڑے اور دوسری اشیاء کی کم قیمت کو انتظامی امور میں کوئی آسان کام یا کھیل نہیں سمجھنا چاہیے۔ تمام سلطانوں کو عوام کی ضرورت کی کم قیمت کو ملک کے اپنے بہتر انتظام اور نظامِ عدل کی بنیاد خیال کرنا چاہیے۔ انھیں منڈیوں کے عکاشتوں اور شہروں کے نعمت اور کوتاہیوں کو یہ حکم دینا چاہیے کہ وہ دارالسلطنت میں کسی بھی حالت میں احتکار کی اجازت نہ دیں۔ انھیں چاہیے کہ وہ احتکار کرنے والوں کا غلہ ضبط کر کے فروخت کر دیں کیوں کہ رسول اکرم نے ایسا ہی کیا تھا۔ وہ شخص جو احتکار کرتا ہے اور جس نے احتکار کو اپنا پیشہ

۱۔ اس نصیحت کو سمجھنے کے لیے برنی کی علاؤ الدین غلی کے اقتصادی ضابطہ کی روداد کو ذہن نشین رکھنا چاہیے تاریخ فیروز شاہی، ص ۳۱۹-۳۲۰ لیکن دو دیگر امور کو بھی مد نظر رکھنا پڑے گا۔ پہلی بات تو یہ کہ برنی نے عام بازاروں کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے اس کے باوجود کچھ عالم اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ علاؤ الدین کے اقتصادی ضوابط خاص فوجی اقدام تھے۔ اس جگہ برنی اس بات کو بالکل واضح کر دیتا ہے کہ قیمتوں پر کنٹرول فوج اور عوام حلقوں کے بدلے کے لیے ہے۔ دوسرے برنی (تاریخ فیروز شاہی، ص ۳۰۵) اور میر خسرو (ص ۱۳۳) دونوں اس کی توثیق کرتے ہیں کہ جب تک علاؤ الدین زندہ رہا اناج اور دوسری اشیاء کی قیمتوں میں کوئی اضافہ نہیں ہوا لیکن برنی بھی تاریخ فیروز شاہی میں یہ تسلیم کرتا ہے کہ یہ علاؤ الدین غلی کا مخصوص کارنامہ تھا اور دوسرے سلطانوں کی دسترس سے بالکل باہر تھا۔ یہاں اس حقیقت کا صاف گوئی سے اعتراف کیا گیا ہے۔

۲۔ یہ برنی کا پسندیدہ خیال ہے کہ تمام اشیاء کی قیمتیں پیداوار کی لاگت و نرخ براہِ دُست کے مطابق ہونا چاہیے، بالکل ناگس کی زیادہ صحیح اصطلاح میں، براہِ راست پیدا کرنے والے کی، سماجی اعتبار سے محنت کی ضروری مدت، کے مطابق۔ لہذا وہ تاریخ فیروز شاہی (ص ۳۱۹) میں لکھتا ہے، "عام بازاروں کے متعلق پہلے کہے گئے ضوابط کے نفاذ کی غرض سے، جس سے عوام کو فائدہ حاصل ہوتا ہے سلطان علاؤ الدین نے دن رات جدوجہد کی اور ہر شے کے بارے میں یہاں تک کہ سوئیوں، کنگھوں، منزلوں، جوتوں، پاپوں، اصریحوں اور جام جیسی چیز اشیاء کی مرآہ کے بارے میں تحقیق کی۔ اس نے اپنی موجودگی میں ہر چیز کی قیمت اشیاء کی نرخ براہِ دُست اور پیدا کرنے والے کے منافع کے مطابق مقرر کر دی اور اپنی غلطی پر

مینہ خالی ہے اس نے اپنے کو عوام اور ان کی ضروریات زندگی کے درمیان دیوار نہالیا ہے اور عوام  
یاد دلاؤ کے بیض کو محدود کر دیا ہے۔ اگر وہ حکومت کے احکام کے باوجود احتکار سے پرہیز نہیں کرتا تو اس  
کی جائداد بطور مندرجہ ذیل کر لیا جاسیے اور اسے جلا وطن کر دینا چاہیے تاکہ یہ دوسروں کے لیے ایک قبیحہ  
اور بھوت نہ رہے۔

بارہ کے افسروں اور دسا کو یہ ہدایت کرنا چاہیے کہ وہ دکان داروں کو اپنا پابند رکھیں اور قیمتوں  
کا قیاس اس پر نہ چھڑیں انہیں قیمتیں مقرر کرنے کے لیے (جیسا کہ حکومت نے حکم دیا ہے) اور خرید و فروخت  
کے معاملات میں بھانجنا بین کرنے کے لیے سخت جدوجہد کرنا چاہیے، اس بڑی ہم میں جس کی کامیابی اور  
نامیابی خواص و عوام دونوں پر اثر انداز ہوتی ہے، انہیں کسی ڈھیلے پن کا مرتکب یا اپنے ہی بھلے کے لیے  
کام کرنے کی تحریک نہیں ہونا چاہیے وہ قیمتوں کے معاملہ کو تفصیل طلب امر نہ سمجھیں۔ ان کا یہ فرض ہے کہ وہ  
ان خریداروں یا فروخت کنندگان کی مدد کے لیے آئیں جو لاعلم، نوجوان، دیہاتی، لاچار اور کمزور ہیں۔ انہیں  
چاہیے کہ خرید و فروخت کے بازاری معاملات میں عدل کا نفاذ کریں۔ اور ٹھگوں، جعل سازوں، وعدہ شکن،  
اور غلط چیزوں کے فروخت کنندگان کو توہین آمیز سزائیں دیں، افسروں کو دکان داروں، بقالوں، کارنگوں  
اور دوسرے بے شرم لوگوں کی یا بندی اور لاچاری کی نمود کے قریب میں آگرا انہیں لاچار شرمیلے نوجوان اور  
بے خبر لوگوں پر ظلم توڑنے کی غرض سے دکانوں میں بیٹھنے کی اجازت نہیں دینا چاہیے یا پھر تجارتی لین دین  
کے انوکھے طریقوں، بدعاشی، برے کاروبار، دیدہ دلیری اور بے حیائی کی طرف رجوع نہیں ہونے دینا  
چاہیے یا انہیں اپنے ہی کا پخ کے دانوں کو ہیروں کا نام دے کر ہیروں کی قیمت پر فروخت نہیں کرنے دینا  
چاہیے اور فروخت کنندگان کے ہیروں کو پتھر اعلان کر دینا چاہیے تاکہ وہ انہیں پتھروں کی قیمت ہی پر  
خرید سکیں۔

اگر کوئی سلطان اپنے احکام کا نفاذ کرنے کے اختیار کے باوجود بدعاشوں، دغا بازوں، بے شرم اور  
بے خدا لوگوں کو اس طرح لاچار، غریب، ناتواں، معیبت زدہ، نوجوان اور بے خبر لوگوں کے ساتھ بدلو کی  
کونے کی جھوٹ دیتا ہے اور ضروری تحقیق و تفتیش کا حکم نہیں دیتا ہے اور سہتر فرقوں کے لین دین میں بیکار  
سلطان نافذ نہیں کرتا ہے تو اسے 'ظلم الہی' یا صحیح حکم تسلیم نہیں کیا جاسکتا  
سلطان کو یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ خرید و فروخت اور دارالسلطنت کے لیے مقرر کی ہوئی قیمتوں کے

---

قبیحہ طائفہ، قیمتوں کا نرخ نامہ جو سلطان کے سامنے طے کیا گیا تھا اسے دیوان ریاست کے حوالہ کر دیا گیا۔

مسئلہ کا ہر نقش اس کے تمام ضروبوں میں بھی ظاہر ہوگا اس کے انفرادی رعیت اسے تسلیم کریں گے اور اس کی پیروی کریں گے۔

اسے محسوس کے فرزند و انہیں معلوم ہونا چاہیے کہ فوج کی ضروریات اور عوام کی زندگی کی ضروریات کی لگائی کے بہت سے دینی اور دنیاوی فوائد ہیں جو سلطان اور محکومین دونوں کی فلاح و بہبود کا باعث ہیں:

۱۔ پہلا فائدہ قیہ ہے کہ فوج منظم اور مضبوط ہو جاتی ہے۔ دوسرے، سلطان کا دارالسلطنت بہر صفت و حریت کے پوشیہ اور مشاق منتخب آدمیوں کے آباد ہونے کے باعث ایک عالمی دارالسلطنت بن جاتا ہے۔ تیسرے سلطان کے حریف اس کی فوج کی طاقت اور اس کی رعایا کی خوش مالی کو دیکھتے ہوئے اس کے ملک پر قابو پانے کا کوئی منصوبہ دل میں نہیں لائے، چوتھے، عوام کی ضروریات کی کم قیمتیں سلطان کے لیے ایسی غمخیزت کا باعث ہوتی ہیں جو سالوں اور پشتوں عوام کے حافظ میں رہتی ہے۔ نیز عوام میں غمخیز اور حسد باقی نہیں رہتا اور آپس محبت اس کی جگہ لے لیتی ہے۔ ہر طرف رعیتیں امن اور نیک خواہشات ظاہر ہوتی ہیں۔ اس کے برعکس، زائد قیمتوں اور احتکار کی وجہ سے بے ایمانوں کے گمنامی کے مکان تو بھر جاتے ہیں لیکن خریداروں کے ہزار ہا مکان غلشی اور مصیبت کا شکار ہو جاتے ہیں اور احتکار کرنے والوں اور انبیاء و فروخت کرنے والوں کے لیے عہد کے دلوں میں دشمنی کے ساتھ انتقام کا جذبہ بڑھنے لگتا ہے۔ پانچواں فائدہ کم قیمتیں سلطان کے خزانہ کے لیے جو کہ مسلمانوں کا بیت المال بھی ہے، فائدہ مند ہیں اگر غلہ اور اشیاء کیاب ہیں تو حکومت کے کام میں کثرت سے پیسہ خرچ کرنا پڑے گا اور اس طرح خزانہ خالی ہو جائے گا ایسے حالات میں حکمران اور محکومین کی حالت زہوں ہو جاتی ہے۔ عام حالات میں خزانہ رعیت سے وصول کیے گئے پیسے سے پر کیا جاتا ہے لیکن جب اناج اور اشیاء کیاب ہوں گی تو خزانہ کا پیسہ رعیت کے مکانوں میں جانے گا اس کے علاوہ حکومت کے اخراجات میں کوئی حدود یا پابندیاں تو ہیں نہیں کیوں کہ ایک شاہی کارخانہ ملک میں کئی ہزار گھنٹوں کے لیے چارہ بھوسا تیار کرنا ہوتا ہے۔ زائد قیمتوں سے جو نقصان ہوتا ہے اس کا دارالسلطنت پر براہ راست اثر پڑتا ہے اور پھر یہ اثر دارالسلطنت سے تمام ملک میں پھیل جاتا ہے۔ چھٹا فائدہ۔ یہ فائدہ بھی سلطان اور

---

انجی تاریخ فیروز شاہی میں برنی نے صرف دہلی کے حوالہ سے علاؤ الدین خلجی کے اقتصادی ضوابط کا ذکر کیا ہے۔ سوہیل کے بارے میں دو سکت ہے صرف اتنا کہ کتاب کے وہاں سے غلہ حاصل کیا جاتا تھا اور تنہا انکوں کو یہ اختیار حاصل تھا ان کا فرض تھا کہ وہ غلہ لا میں قندارے جہاں داری کا یہ پیرا گراف یہ اثر چھوڑتا ہے کہ علاؤ الدین کے مملکت کی توجہ سلطنت کے شہروں تک تھی

رحمت دونوں سے متعلق ہے۔ بادشاہت کا اعلیٰ ترین مقصد عدل و انصاف قائم کرنا ہے لیکن جب بھی دارالسلطنت میں، جہے عدل و انصاف کا سرچشمہ ہونا چاہیے، خرید و فروخت کے معاملات میں کھلم کھلا نا انصافی ہوتی ہے اور سلطان ان کی اصلاح کا حکم نہیں دیتا ہے، اور جب کہ احتکار کرنے والوں اور اشیاء فروخت کرنے والوں کے مکان بغیر اپنی کسی کمنت اور پریشانی کے عوام کے پیسوں سے بھر جاتے ہیں لیکن جن کی اپنی پسینہ کی کائی ہے ان کے مکان بغیر کسی آفت سادی یا بل بھی کے خالی ہو جاتے ہیں اور ہر روز ان کی مصیبت اور مفلسی میں اضافہ ہی ہوتا ہے اور سلطان، جس کا کام عدل قائم کرنا ہے، قیمتیں مقرر کر کے اور احتکار کرنے والوں اور اشیاء فروخت کرنے والوں کو تنبیہ اور سزا دے کر اپنا فرض انجام نہیں دیتا ہے تو ان سب وجوہات کی بناء پر سلطان کا انتظامیہ بد نظمی میں پڑ جاتا ہے اسے ذمہ دار اور خدا کے یہاں سزا کا مستحق قرار دیا جاتا ہے اور ہر چیز اس کی غفلت سے منسوب کر دی جاتی ہے۔ ساتواں فائدہ، بادشاہت کے قیام میں ایک حکمت الہی یہ تھی کہ یہ اپنے دولت مندوں سے لے کر اسے اپنے مفلسوں کو دینے، کا فرض انجام دے مفلس زور و ڈال کر دولت مندوں کے مال و جامداد پر اپنے حقوق کا دعویٰ نہیں کر سکتے احتکار کرنے والے اور اشیاء فروخت کرنے والے کوئی اور نہیں دولت مند ہی ہیں۔ احتکار کرنے والے اپنے کاروبار کے دوران مفلس و محتاج سے ان کی گزر بسر کے تمام ممکن ذرائع لے لیتے ہیں اور فروخت کے مہانہ سے ان سے ہر چیز لے کر اپنے گھروں کو بولیتے ہیں اس طرح مشیت الہی کی توہین کی جاتی ہے۔ کم قیمتوں سے اس سے بڑا کوئی فائدہ نہیں کہ خواص و عوام میں حکمت الہی کی مشیت میں سے ایک کا مظاہرہ ہو جاتا ہے۔ آٹھواں فائدہ احتکار اور زائد قیمتوں پر فروخت سامی غنا ہے وہ ذاتی غنا ہوں کی قسم میں نہیں آتے، کہوں کہ ان سے دوسروں کا نقصان ہوتا ہے نہ لیکن سلطان کے احکام اور کوششوں سے انھیں کچلا جاسکتا ہے دانش مندوں سے اس خدمت کے انجام دینے کے عرصے میں ملنے والا اجر الہی پوشیدہ نہیں ہے۔

دس فائدہ، اس میں بھی حاکم اور محکومین کی خوش حالی شامل ہے احتکار مندوں (محبوسیوں،

---

۱۔ مسلمان عام طور سے تمام اعمال کو خواہ وہ بد ہوں یا نیک دونوں میں بانٹتے ہیں۔ پہلے تو وہ اعمال خود آدمی پر افرامناز ہوتے ہیں اور اس کے اور اس کے خدا کے درمیان کچھ معاملہ ہیں۔ دوسرے وہ اعمال دوسروں کو متاثر کرتے ہیں جہاں تک دوسروں کے حقوق کو گزند پہنچانے کا معاملہ ہے یہ خطرہ ہے کہ عزت الہی بھی آزار پانے والے شخص کی معافی سے مشروط ہوگی

کافروں اور مشرکوں کا پیغہ ہے نہ کوئی شخص جو اپنے کو مسلمان کہتا ہے اور پھر بھی اٹھار گوانچا پیغہ بناتا ہے اور  
 حقوق خدا کو اپنی مکاری سے ان کی کفالت سے محروم کرتا ہے تو وہ اسلام سے لابلہ ہے اور اس سے متاخر نہیں  
 ہوا ہے۔ اٹھار کے پیغہ میں مسلمانوں کے مکانات سے، جن کی عزت خدا اور اس کے رسول کے احکام کی پابندی  
 میں ہے، دولت نکل کر منہروں اور محوسیوں کے مکانات میں چل جاتی ہے جن کی جائداد، ازواج اور  
 اولاد کو کچھ اسلامی نیرتے مال غنیمت خیال کرتے ہیں۔ لہذا وہ انخاص، جن کی تذلیل اور معزولی دین کا ماند کردہ  
 فرض ہے۔ اٹھار کے ذریعہ مسلمانوں سے حاصل کی ہوئی دولت کے باعث عزت و احترام سے دیکھے جاتے ہیں۔  
 اس کے برخلاف مسلمان جنہیں خدا عزت و مٹا۔ یہ سے مالا مال کرتا ہے اپنی مفلسی، درکم مانگی کی وجہ سے  
 کمزور اور حقیر ہو جاتے ہیں اگر سلطان کم قیمتوں کے سلسلہ میں جدوجہد کرے تو جنہیں خدا نے عزت بخشی ہے وہ  
 سماج میں زیادہ عزت حاصل کریں گے اور جنہیں خدا نے مطعون کیا ہے وہ زیادہ قحاح اور لاچار ہو جائیں گے  
 نظامیہ کے سلسلے میں یہ بہت بڑا ماندہ ہے۔ سوال فائدہ، اناج اور دوسری ضروریات زندگی کی سستی  
 قیمت کی وجہ سے ملک کی رعیت کا ہر گروہ طبقہ ذات اور برادری صنعت و حرفت اور دیگر فنون اور پیشیوں  
 میں فوٹ ہو جاتا ہے اور حکومت کے استحکام میں ایک اہم بات یہ ہے کہ ہر شخص اپنے کو موزوں کام کے لیے  
 موقوف رکھتا ہے کیوں کہ اس طرح ملک کے انتظامی معاملات بہتر ہوتے ہیں لیکن جب کبھی اٹھار اور زیادہ  
 قیمتوں پر فروخت کرے جس بہت کافی ماندہ دیکھا جاتا ہے اور دوسرے پیشوں میں زیادہ منافع نہیں رہ جاتا

۱۔ اٹھار اٹھار کا مطلب ہے جب قیمتیں کم ہوں اس وقت کسی نئے کو باہر یا بازار سے خریدنا اور قیمتیں بڑھنے  
 پر فروخت کرنا اٹھار دو صورتوں کے سبب ممکن ہو کیا تھا پہلی شرکوں کا غیر محفوظ ہونا موسم کی طوفان خیزیاں  
 اور نقل و حمل کا خرچہ، دوسری، سوداگر کارروائی اور سوداگر ماری کے اتحاد سے پیدا ہونی والی احارہ داریاں  
 کوئی مسلم عالم دین اختہ رکے گناہ سے اس قدر حائف تھے کہ انہوں نے مسلمانوں کو یہ حکم دیا کہ وہ اناج کے کارروا میں  
 نہ لیں یہ بہر کیف ازمنہ وسطی میں اناج کی تجارت پوری طرح منہروں کے ساتھ میں تھی اور ملاؤ الدین اپنے اقتصادی  
 خطا یا شروع کرتے وقت ان کی قیمتیں کے سلسلہ میں بند و نا کموں پر پھر تھا جن میں بچتی تھی اور چوں کہ تجارت نکل طور پر  
 منہروں کے ہاتھوں میں تھی لہذا صرف وہی اناج کا اٹھار کر سکتے تھے۔ دینی نے اس جگہ محوسیوں یا پارسیوں کا جو  
 صاف سلب ہے وہ بالکل فضل ہے (ع)

۲۔ امام شافعی کے مسلک کی طرف اشارہ ہے جس کے ان غیر مسلمین کے بارے میں نظریات کو جن کے پاس کوئی ایسی مقدس  
 کتاب نہیں ہے جس کا قرآن میں ذکر ہو، برنی نے غلط سمجھا اور غلط میں بھی کیا ہے اس امر پر غیبت کے اختتام پر ایک نوٹ میں بحث کی گئی ہے



تو لوگ ایک نظری تحریک کے تحت اپنا ہی پیشہ ترک کر دیتے ہیں۔ سپاہی کاشت کا کام اختیار کر لیتے ہیں۔ کاشت کار تجارت میں کافی فائدہ دیکھ کر اسے اپنا لیتے ہیں اور احتکار کرنے والے اپنی دولت کے اٹھ سے اعلیٰ عہدوں کی طرف ہاتھ بڑھانے لگتے ہیں۔ دکان دارانہ بننے کی کوشش کرتے ہیں۔ مالی نسب سوداگر بن جاتے ہیں اور سوداگر کا روحانی حکومت میں امیر اور فوج کے سالار بننے کی چاہ کرنے لگتے ہیں۔ قیوم کے طور پر پورے مملکت حکم رہتے ہیں۔ لیکن کم قیمتوں کی وجہ سے ملک کی رعیت میں کوئی بغلیں یا فرائض نہیں پہنچتی۔

ان نظامیہ اور قومیات کی صحیح نوعیت کے بارے میں جنہیں کوئی علم اور تجربہ نہیں ہے وہ کہتے ہیں کہ سلطانوں کو قیمتوں پر کنٹرول اور قیمتوں کو مقرر کرنے کے لیے جدوجہد نہیں کرنا چاہیے کیوں کہ کم قیمتیں فراوانی پر موقوف ہیں۔ اور رسول اکرم نے فرمایا ہے خدا تجھنے والا ہے، اس طرح کی بحث بظاہر تو صحیح ہے، لیکن یہ دنیا بلی رتی ہے اور زمانہ کی گردش کی وجہ سے سی آدم ہر عہد اور قرن میں قدرتی طور پر مختلف طور طریق اختیار کرنے کے لیے پیدا ہوتے ہیں ان حالیہ پشتوں میں عورتوں کے قریب تر اور رسول اکرم اور صحابہ کرام کے فضیلت، آب و ہوا سے اتنا پیچھے ہٹ گئی ہیں، خوبوں کی منتہا پستی کی انتہا میں تبدیل ہو چکی ہے، مادی دنیا کی محبت ان بندوں کے سواے حق کے لیے مشیت خدا کچھ اور ہے ہم لوگوں کے قلوب پر عادی ہو گئی ہے، اور شیطان اور پست جذبات نے نوع انسان کے اکثر اخص پر غلبہ حاصل کر لیا ہے لہذا مستقل بائیں اور پھلوں کی کثرت اور عمدہ فصلوں کے ماحول لوگوں پر غلبہ اور کپڑے کی زائد قیمتوں کا لالچ اور طمع ان کے گناہوں کی زیادتی کی وجہ سے اس پر غالب آ جاتا ہے وہ احتکار اور زائد قیمتوں پر فروخت کا طریقہ ترک نہیں کرتے اور نہ تو انہیں خدا کا خوف ہوتا ہے۔

۱۔ فراوانی کی صورت میں نہیں کم ہوں کی شرطیکہ (الف) تجارت میں کھلا مقابلہ ہو اور رب (نقل و حمل کی مناسب سہولتیں) میں ہوں اس زمانہ میں یہ بہت آسان اقتصادی منصوبہ رہا ہو گا۔ لیکن برنی انسانوں کے چال چلن پر کھڑا اچھالنا ہے اور نقل و حمل کی سہولتوں کی طرف کوئی اشارہ تک نہیں کرتا اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ اذمنہ وطن میں تجارتی اشیاء کا نقل و حمل مخصوص طبقوں کی موردی تجارت تھا اور ان طبقوں کے اراکین ایک دوسرے سے مل کر قیمتوں کو اعلیٰ اجارہ دارانہ سطح پر رکھ سکتے تھے رن کا اولیں مطالبہ یہ ہے کہ ریاست کے حکمران کو قیمتوں کے اجارہ کو کھل دینا چاہیے۔ اور ایسی قیمتیں مقرر کر دینا چاہیے جو تجارتی مقابلہ کی صورت میں رائج ہو سکتی تھیں حکومت آسانی اعلیٰ قیمتوں میں، جن قیمتوں پر خود سوداگر کا روحانی نے بیروں شہر بادیگہ شہروں سے اپنی تجارتی اسباب خریدی تھیں، نقل و حمل کی لاگت اور معمولی تجارتی منافع کا اضافہ کر کے مناسب یا معافیتی قیمتیں مقرر کر سکتی تھیں۔



ہندو سلطان کا۔ دولت مند اپنی مرضی کی قیمتوں پر مغلوں کو غلام اور کپڑا فروخت کرتے ہیں۔ اٹھارہ اونڈا ند قیمتوں پر فروخت میں اپنی ہوشیاری کی وجہ سے وہ حکمران کو جو عوام کی فلاح و سہولت کے لیے مقرر کیا گیا ہے کسی بھی طرح تحقیق و تفتیش کرنے، قیمتوں پر کنٹرول کرنے اور نرخ مقرر کرنے یا تنبیہوں اور سزاؤں کے بغیر غریب و فروخت کے معاملات میں عوام میں صلہ قائم کرنے یا اسے نا انصافی کے خلاف اپنے عوام کے تحفظ کے لیے اپنے اختیارات کے استعمال کا موقع نہیں دیتے۔ روزِ عشر میں حکمران اس سب کے لیے کیا جواب دے گا اور اس کی صحت کے لیے اس کے ہند کیسے تسلیم کیے جائیں گے۔

#### ۲۔ اسلام کے اصولوں اور ادارہ بادشاہت کے درمیان تضاد

محمد کے فرزندان اور درحقیقت اس سرزمین کے تمام سلطانوں کو قطعی طور پر یہ معلوم ہو جانا چاہیے کہ محمد بہت خود غرض کے بعد اس نتیجہ پر پہنچا ہے کہ رسول اکرم حضرت محمد بن عبداللہ قریشی کے نقش قدم پر چلنا ہی سچا دین ہے لہذا جو اپنی زندگی کے طور طریق اور ذریعہ معاش میں رسول اکرم کی رہبری اور قیادت اور ان کی سنت کی پیروی کرتا ہے وہ دین دار کہلاتا ہے اور اس کے لیے دین کا فیض اور نعمت ہے۔ اس کے برعکس شاہی حکومت صرف خسرو پر دین اور ایران کے عظیم شہنشاہوں کی حکمت عملی ہی پر چل کر کی جاسکتی ہے۔ جو شخص بھی ان کی حکمت عملی اور نظیروں کی تقلید کرتا ہے اور ان کی زندگی کے طور طریق کو اختیار کرتا ہے وہ بادشاہت اور حکومت حاصل کر لے گا۔ اس کے بعد عوام اس کے ملحق ہوں گے اور اس دنیا میں اس کے احکام جاری ہوں گے۔

رسول اکرم حضرت محمد کی سنت اور ان کی حیات اور دین سہن کے طریقہ میں اور ایرانی شہنشاہوں کے رسم و رواج اور ان کی زندگی اور دین سہن کے طور طریق میں مکمل تناقض اور قطعاً تضاد ہے۔

حبیب اللہ رائے دین کے عہد میں ملک ایران و شام فتح ہوئے تو ابو بکر، عمر، عثمان اور علی سلطان حکمران اور اعلیٰ ترین حاکم بنے اور اپنے دین کی کاملیت کی وجہ سے انہوں نے اپنی زندگیوں کو خطرہ میں ڈال دیا اور رسول اکرم کی حیات اور دین سہن کے طریقہ، ان کے تقویٰ اور درویشی اور ان کے عوام کے ساتھ پیش آنے کے اصولوں سے دتہ سار بھی نہیں ہٹے۔ انہوں نے ایرانی شہنشاہوں کی سیاسی تدبیروں اور روایات کو اختیار نہیں کیا جو کہ حکومت اور بادشاہت کے لیے ضروری ہیں اور تمام قدیم اور موجودہ قرون میں تنہا وہی رسول اکرم کے معجزہ کی طرح درویشی اور حبشیدی کو بجا کرنے میں کامیاب ہو سکے۔ انہوں نے دنیا پر حکومت تو کی لیکن خود پیچھے رہے، پیچھے رہے اور غلامی کے اس کے باوجود عمر عثمان اور علی کو نا ماقبت اندیش دین داروں کے شہید کر دیا۔

ان کے بعد عالم اسلام کے خلفاء و سلاطین کو دو متضاد صور قیام کا سامنا کرنا پڑا اور دونوں ہی دین و مصلحت دونوں کے لیے ضروری تھیں اگر وہ رسول اکرم کی سنت اور ان کے طریقہ حیات کی پیروی کرتے ہیں تو ان کے لیے بادشاہت اور حکومت دونوں ناممکن ہوں گی۔ اس کے برخلاف اگر وہ اپنے اٹھنے بیٹھنے، کھانے پینے اور چھری ریمنگ کے عام طور طریقہ میں ایرانی شہنشاہوں کی پالیسی پر چلتے ہیں جو سرکشل کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیتی ہے۔ چلو کوپل دیتی ہے اور احکام سلطنت کے نفاذ کے لیے ضروری ہے تو رسول اکرم کی سنتوں سے جو ایمان کا سنگ بنیاد ملا ہے اس میں، انحراف کرنا ضروری ہو جائے گا۔

سلاطین اور ان کے مصاحبین کے اطوار پر ایک نظر فائر ڈالنے کے بعد اس میں کوئی شک باقی نہیں رہتا کہ نبوت دین کا کامل نمونہ ہے اور بادشاہت دنیوی اقبال کا انتہائی درجہ ہے یہ دونوں انتہائیں ایک دوسرے کی ضد اور نفی ہیں اور ان کا یکجا ہونا ممکنات کی حدود سے باہر ہے۔

خدا کی بندگی دین کی لازمی شرط ہے اور عجز، التما، بیگنی، افلاس، انحسار، نفس کشی، مصرت اور اشک بندگی کی ضروری شرائط ہیں اس کے برعکس بادشاہت، جو کہ دنیاوی اقبال کا عروج ہے، کے لازم طاقت، فخر، عظیم المنا، حقیقت، عیش و عشرت، خود ستائی، دوسروں کا استغلاف، شان و شوکت اور وقار و تمکنت ہیں۔ یہاں جو خوبیاں گمنائی گئی ہیں وہ اللہ کے اوصاف ہیں، اور چوں کہ بادشاہ خدا کی نیابت اور خلافت ہے اس لیے بندگی کے اوصاف اختیار کر کے سلطان ہونا ممکن نہیں ہے۔

لہذا عالم اسلام کے حکمرانوں کے لیے ایرانی شہنشاہوں کے طرز میں پرہیزنا ضروری ہو گیا تاکہ قرآن کی حکمت اسلام کی برتری، صداقت کی قوت، دین کے مخالفین اور حریفوں کی بیخ کنی، دین کے احکام کے نفاذ اور اپنے اقتدار کے قیام کو یقینی کر دیا جائے۔ انھوں نے اپنی طاقت قائم کر کے اس لیے خدا کے منکروں (ایرانی شہنشاہوں) کے طریقہ عمل کو اختیار کیا ہے تاکہ دین کی ترقی و تحفظ اور کلام الہی کی لمبدمی کے لیے مستقل جہاد کے ذریعہ ہستی اور شرک کو ختم کر کے اور دشمنان دین کو مار کر اور قتل کر کے اسلام کا اقبال بلند کرنے کے لیے وہ اپنے اقتدار اور طاقت کو استعمال کر سکیں۔

تاہم اسلام ایرانی شہنشاہوں سے سرزد ہوئی بے انصافیوں کو قطعاً ممنوع اور ناجائز قرار دیتا ہے۔ لیکن جس طرح سڑا ہوا گوشت کھانا ممنوع ہونے کے باوجود سخت ضرورت کے وقت مباح ہے اسی طرح ایران کے عیال کتاب شہنشاہوں کی رسوم و روائیات جیسے تخت و تاج، رتبہ کی یگانگت، فخر و تکبر کم آمیزی، دنیا و سلطانیت میں اٹھنے بیٹھنے کے آداب، اونچے والینان محل، آداب دربار، لوگوں سے سلطان کو سجدہ کرنے کے لیے کہنا، خزانے بھرنا، ملک و مال کا غلط استعمال، سونے کے زیورات اور جواہرات اور قیمتی کپڑے زیب تن کرنا،

اور حضرت سے بھی وہی پہنچے کو کہنا، مصلحت ریاست کی بنیاد پر لوگوں کو سزا دینے سے منع فرمادیا۔ کسی حق کے تہیہ پر دیکھ کر، ملک کو سیراث کے کسی دعوہ کے بغیر قبضہ میں کرنا ان سب باتوں کو مصلحت اور اپنے ایمان کے نقطہ نظر سے سخت مصلحت کے وقت شرع ہوئے گوشت کھانے کے مانند منع نہیں کرنا چاہیے۔ دنیاوی سلاطین کا یہ فرض ہے کہ وہ اپنے ممالک اور سپاہیوں میں جو دین کے لیے مخلوق ہیں، وہ راتوں کو گریہ و ناری کر کے خدا سے بخشش کی فریاد کریں۔ انہیں یہ معلوم ہونا چاہیے کہ بلطاعت کے تمام رعاۃ اور طریقے رسول اکرم کی سنتوں سے انحراف میں اور اس خلاف دینی میں وہ اور ان کے پیرو اور ان کے خدمت گار سب شامل ہیں (یعنی اس سے آگاہ کرتا ہے کہ رسول اکرم پھر سے کاٹ کر گوشت تناول نہیں فرماتے تھے کیوں کہ یہ ایرانی شہنشاہوں کا طریقہ تھا)۔

لہذا اے محمد کے فرزند، تمہیں یہ بخوبی معلوم ہو جانا چاہیے کہ ایرانی شہنشاہوں کی روایات کی تقلید کے بغیر بادشاہت ممکن نہیں ہے اور تمام عالم دین اس سے واقف ہیں کہ یہ روایات رسول اکرم کی سنتوں اور ان کے اسوہ کے منافی ہیں۔

روحانی پند کوئی بھی سلطان جو ان روایات کو اختیار کرتا ہے اسے اس وقت تک اپنے کو مسلمان تصور نہیں کرنا چاہیے اور نہ ہی نجات کی کوئی معقول امیدیں وابستہ کرنا چاہیے جب تک کہ وہ خاص مقام کے حصول کے لیے اپنے اختیارات استعمال نہیں کرتا جس کا برقی اس طرح تعین کرتا ہے، دین اسلام کا تحفظ کرنا، قرآن پاک کو بلند کرنا، دین کے دامن و فواید کا نفاذ کرنا، بت پرستی اور شرک کو کچلنا، بدعتوں اور ان کے بانیوں کو ختم کرنا، شریعت کی نافرمانی کرنے والوں کو نیست و نابود کرنا، بہتر فرقوں کو شریعت کا پابند بنانا، حضوریات کے علاوہ کسی نبت پرست، مشرک یا بدعتوں کے بانیوں کی ملک میں دعوت کرنے کی اجازت دینا، مظلوموں کو بچانا اور عدل قائم کرنا۔

عالم اسلام کے سلاطین کو یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ جب کہ پوری سلطنت میں کچھ لوگوں کا مندرجہ ذیل احکام سے لڑ جانا ممکن ہے کہ "اللہ کا حکم ہے، رسول اکرم کا حکم ہے، اور علماء دین کا حکم ہے" لیکن زیادہ تر عوام صرف سلطان کے خوف، اس کے طاقت و جبر اور اس کی برہنہ شمشیر سے کانپتے ہیں۔ امیر المومنین حضرت حمزہ خطاب نے فرمایا ہے کہ "قرآن کے نبی سلطان سے خوف کھانے والے کہیں زیادہ ہیں" کیوں کہ خوف قرآن ہے ایمان کا نتیجہ ہے اور سچا ایمان اس دور میں سرخ گندک کی طرح کیاب ہے۔ لہذا اگر سلطان اپنے طاقت و جبر سے بہتر فرقوں کے معاملات میں عدل و انصاف قائم نہیں کرتا ہے تو اس کی قوت اور اعتبار فضل و تقویٰ کے بجائیں گے۔

(اس نصیحت کے سلسلے میں مندرجہ ذیل مثالیں پیش کی گئی ہیں (۱) امیر المؤمنین حضرت عمر کی قائم کی قیمتوں کی سند میں، جنہوں نے مدینہ کے گرد پیش میں پچاس ہزار ستمقر کے تھے، تاریخ انضمام کو غفلت کیا گیا ہے۔ اس کے بعد ایک معقول خیال کا اضافہ کیا گیا ہے جو حسب ذیل ہے: کم قیمتیں خدا کی طرف سے جہتی ہیں۔ لیکن وہ سلاطین کے عدل، عدلہ انظام، اور کشتوں پر منحصر ہوتی ہیں، خدا دودھ اور چاول کا پیدا کرنے والا ہے لیکن انہیں برتن میں رکھنا اور پکانا آدمی کا کام ہے: (۲) اس کے بعد قبل اسلام کے ایرانی درباروں کے خزانہ ذخیرہ کرنے اور گھوڑوں کی بھرت فراہمی کے اقدامات کا ذکر کیا گیا ہے لیکن کوئی سند پیش نہیں کی گئی ہے،

## نصیحت ۱۰

سلطان کے وقت (کی اہمیت) کے بارے میں

اس نصیحت میں برتن نے یحییٰ باتوں کی تکرار کی ہے کچھ عام باتیں ہیں جو ہر اس شخص کے دماغ میں آجائیں گی جو اس موضوع پر غور و خوض کرنے کی کوشش کرے گا مندرجہ ذیل پیرا گراف کافی ہوگا)

سلطان کی اپنی عنایت کے اعتراف کے سلسلہ کار کمری نکتہ یہ ہے کہ وہ وقت کی اہمیت محسوس کرتا ہے اور اپنے وقت کو، جو کسی دوسرے کے وقت سے زیادہ قیمتی ہے، برباد نہیں کرتا۔ امور حکومت اور انظامیہ میں اسے اس طرح مصروف رہنا چاہیے کہ خدا سے قربت حاصل ہو جائے اور اس طرح رضا اللہ کا وسیلہ اس کے ہاتھوں میں آجائے وہ اپنی بیش قیمت زندگی کو لڑتوں کی تندرہ کرے۔ لیکن سلطان کے لیے اپنے فرائض منصبی کی طرف مناسب طریقہ سے متوجہ ہونا اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ وہ دن اور رات دونوں کے لیے اپنے وقت کا سختی سے تعین نہیں کرتا اور ہر کام کے لیے ایک مدت مقرر کرتا ہے اور اس مقررہ مدت میں اس مخصوص کام کو چھوڑ کر کسی دوسرے کام کی طرف توجہ نہیں کرتا۔ جہاں تک ممکن ہو اسے صرف حکومت کے کاروبار کی طرف ہی متوجہ ہونا چاہیے اور سپردگیوں، عشق بازیوں اور بے کار باتوں میں اپنی بیش قیمت زندگی نہیں گنانا چاہیے

(اس نصیحت کے سلسلے میں دو مثالیں دی گئی ہیں (۱) امام محمد اسحاق کی تاریخ انضمام کی سند پر یہ کہا گیا ہے

۷ امام محمد اسحاق: امام ابو عبد اللہ محمد اسحاق رسول اکرم کی سیرت اور مغازی کے قدیم ترین مصنفین (باقی صفحہ پر)

کہ وہاں پہنچنے پر انہیں مشہور کو حضرت عمر کی روزِ ادا زندگی کے بارے میں حسب ذیل بیان ملے۔  
 ”اولیٰ حج میں امیر المومنین مسجد نبوی میں فجر کی نماز میں صحابہ کی امامت کرتے ہیں اور قرآن کے ایک  
 خلی سے مل کر تلاوت اس طرح کرتے ہیں کہ سامعین کے ذہنوں میں اللہ کی ذات سے اس قدر اور خوف و دونوں جاگ  
 جائیں۔ اس کے بعد مخرج کے شروع ہونے تک، جو کہ ان کی نماز اشراق انگشتوں کے بل کھڑے ہو کر ادا  
 کرنے کا وقت ہے، وہ قرآن کی تلاوت کرتے ہیں اور اپنے اور ادا کرتے ہیں۔

”اس وقت تک لوگ ایک ساتھ جمع ہو جاتے ہیں۔ امیر المومنین ان کے سامنے اپنی منہ اس طرح  
 بٹھاتے ہیں کہ ان کی پشت مسجد کے در کی طرف رہتی ہے۔ وہ صحابہ کو طلب کرتے ہیں اور ان کے خلیفہ بننے  
 سے پہلے انہیں جو تقدم حاصل تھا اس کے مطابق وہ اپنی نشستیں بٹھاتے ہیں اس کے بعد صحابہ کے صلاح و  
 مشورہ سے کارروائی حسب ذیل ترتیب سے شروع ہوتی ہے۔

”امیر المومنین تمام عالم اسلام سے آئی ہوئی واقعات کی روداد اور صوبائی امراء کی عرض داشت پڑھتے  
 ہیں جو انہیں ان کے تقریباً ہم رتبہ ہیں انہیں امیر المومنین اپنے ہاتھ سے لکھتے ہیں اور ان کے احکامات ان  
 الفاظ سے شروع ہوتے ہیں ”از طرف عبد اللہ خلیفۃ المومنین اور غلام المسلمین: عثمان بن عفان، جو رسول اکرم  
 کے ذوالنورین ہیں، امیر المومنین کی طرف سے دوسرے تمام اشخاص کو لکھتے ہیں۔

”بعد ازاں امیر المومنین خراج، جزیہ اور مالِ طہیت سے اگر کوئی رقم موصول ہوئی ہے تو اس کے بارے  
 میں تفتیش کرتے ہیں۔ اکثر وہ اس رقم کو صحابہ کے مکانوں پر بھیج دیتے ہیں لیکن اہل بیت کرام اور بنی ہاشم میں  
 رسول اکرم کے اعزہ کو تقدم دیا جاتا ہے۔ اس کے بعد امیر المومنین مدینہ کے لوگوں کے ان قانونی جھگڑوں کی  
 طرف متوجہ ہوتے ہیں جو ان کے سامنے پیش ہوتے ہیں۔ وہ ہر معاملہ کی حقیقت کے بارے میں تحقیق و تفتیش کرتے  
 ہیں اور قانونِ خدا و رسول کے مطابق فیصلہ سناتے ہیں اگر کسی مقدمہ کے حقائق صاف طور سے ثابت نہیں

---

ہیں۔ طحطاوی، ۱ میں ہے۔ ام کے دادا یا ہمارے ۳۳۲ میں طاق سے پھر مدینہ لایا گیا تھا اور امام مدینہ میں جوان ہوئے  
 اور اس شہر میں اپنی کتابوں کے لیے مروج کیا۔ لیکن کچھ طوائف دین کی تنقید کے باعث انہیں شیعہ کہا، وہ  
 سفرِ حج سے پہلے مدینہ منورہ میں انہیں نہاد بلایا اور وہیں ۶۷۰ء کے قریب ان کا انتقال ہو گیا ایسا  
 کہانا، جبکہ امام نے وطنِ اکرم کی سیرت پر درجہ دیا تیار کیا اور خلفاء راشدین کی تاریخ بھی لکھی۔ شیخ سے ان کی کتاب  
 تصنیف بتی نہیں رہی۔ لیکن جی رہی نہ اپنی مشہور تاریخ میں امام اسحاق کی تصنیف کے کافی اقتباسات محفوظ کیے ہیں  
 اور ان خبام نے بھی جو اپنے ایک شاگرد کے ذریعہ ابن اسحاق کی تصانیف سے واقف تھا، اپنی مشہور ربانی صفحہ پر

بہا پاتے تو وہ انہیں مزید چھان بین کے لیے روکے رکھتے ہیں

(بعد ازاں وہ بیت المال اور لشکر کی طرف توجہ کرتے ہیں)

”بیت المال سے وہ ان لوگوں کے لیے رقم کی ادائیگی کے احکام دیتے ہیں جو اس کے مستحق ہیں۔ گوشاہ  
اور اونٹوں کی حالت کے بارے میں چھان بین کی جاتی ہے اور بیت المال کو ان کے پارہ اور دوسری  
ضرورتوں کے لیے احکام بھیجے جاتے ہیں اگر کسی صوبہ میں فوجی تعاون کی ضرورت ہوتی ہے تو امیر المومنین فوجی  
دستوں کو مسلح کر کے بھیجتے ہیں۔ قبائلی ٹیپوئج اور فوجی سپہ سالاروں سے اس لشکر کی حالت کے بارے میں  
استفسار کیا جاتا ہے جسے امیر المومنین نے مدنیہ کے گرد و پیش میں مقرر رکھا ہے، اور مناسب احکام جاری کیے جاتے ہیں  
اگر امیر المومنین کے سامنے کسی شخص کے اعمال بد کے بارے میں شکایت کی جاتی ہے تو ملزم اگر مدنیہ ہی  
میں ہے تب اسے فوری طلب کیا جاتا ہے اور امیر المومنین (کافی تحقیقات کے بعد) مجرم کو غماہ وہ امیر المومنین  
کا جتیا یا بھائی ہی ہو، ایسی سزا دیتے ہیں جو دوسروں کے لیے باعث عبرت ہو۔ اگر ملزم مدنیہ میں نہیں ہے تو  
امیر المومنین مظلوم مدعی کو تسلی دینے کی کوشش کرتے ہیں اور اس مظلوم کو طلب کرنے کے لیے کسی سخت  
قاعدہ کو روانہ کرتے ہیں۔ اس کے بعد امیر المومنین مدد کے لیے مستحق لوگوں اور لشکر کے ہم رکاب سپاہیوں  
کے اعزہ کے بارے میں دریافت حال کرتے ہیں۔ وہ بذات خود اس بات کا سائنہ کرتے ہیں کہ آیا قبیلہ کی  
ضرورت پوری کی جا رہی ہے۔ انھوں نے صحابہ سے بھی گزارش کی ہے کہ وہ متعل ایسے انخاص کے بارے  
میں تحقیق کرنے رہیں جو مدد کے مستحق ہیں اور انھیں خلیفہ کے علم میں لاتے رہیں۔

”تبادل کے وقت لوگ منتشر ہو جاتے ہیں

”اگر امیر المومنین روزہ سے نہیں ہیں تو اپنے مکان چلے جاتے ہیں، اپنی نجی آمدنی سے سبھی روٹی کھاتے  
ہیں اور مختصر سا قیلولہ لیتے ہیں۔ اس کے بعد وہ مسجد میں آ جاتے ہیں اور اول وقت میں نہایت سکون اور  
اطمینان سے نماز پھاڑا کرتے ہیں لیکن اگر وہ روزہ سے ہوتے ہیں تو اپنے مکان نہیں جلتے بلکہ مسجد کے ایک  
گوشہ میں انیٹ پر سر رکھ کر ایک ٹاٹ کے ٹکڑے پر لیٹ جاتے ہیں، اور تھوڑی دیر کے لیے سو جاتے ہیں۔

قیعہ عاشیہ: ۱۔ تعیف سیرت رسول اللہ کی تکمیل میں ابن اسحاق کی تصانیف بھی استعمال کی ہیں، انسا کیلچر  
ف اسٹیم سے دوم ۱۳۹۰، ۱۳۸۹) ظاہر ہے کہ یہاں برنی ابوالاسحاق سے منسوب کسی بعد کی تصنیف کا حوالہ دے رہا ہے  
یہ اسامی عہد کی کئی کتابوں میں ابو حنیفہ کی بارز نظمیں سہنشاہ کے سب سے اہم نظموں کا حوالہ دیتا ہے۔



امیر المومنین ہر روز دو اونٹوں کی قربانی کرتے ہیں اور ان کا گوشت کچھاتے ہیں یہاں اوقات وہ قبل ظہر اپنے سامنے کھا کر کہ یہ مسافروں، غریبوں اور محتاجوں کو کھانے میں شریک ہونے کی دعوت دیتے ہیں وہ خود ہی ان کے سامنے کھانا چھتے ہیں اور کھانا شروع ہونے سے پہلے اور اس کے بعد خود ہی ان کے ماتھے دھلتے ہیں۔

”بعد نماز ظہر امیر المومنین دوبارہ حکومت کے کام کی طرف متوجہ ہوتے ہیں حدود اللہ اور شریعت کی خلاف ورزی کے خلاف بیشتر سزائیں اسی وقت دی جاتی ہیں کبھی کبھی نماز ظہر ادا کرنے کے بعد امیر المومنین اپنے ہاتھ میں کوڑا لے کر پیدل ہی بازار کی طرف نکل جاتے ہیں ان کا رعب اور دہرہ لوگوں میں سراسیمہ کر دیتا ہے اور دکان داران سے لڑتے ہیں۔ انھوں نے تمام تاجروں کو زائد قیمتوں پر فروخت کرنے، دھوکہ دینا، احتکار کرنے اور شرمناک طریقے اختیار کرنے کے خلاف تنبیہ کی ہے۔ اگر ہمیں ایسے جرائم کا ثبوت ملتا تو شریعت کے احکام کے مطابق غلطی کرنے والوں کو سزا دی جاتی ہے۔ اگر احتکار کو کوئی معاملہ ان کے سامنے آتا ہے تو وہ احتکار والی اشیاء کو ضبط کرنے اور فروخت کرنے کا حکم دیتے ہیں اور اس سے حاصل ہونے والی رقم لشکر کے گھوڑوں اور اونٹوں کے لیے چارہ خریدنے کے کام میں لائی جاتی ہے۔ اگر زائد قیمتوں پر اشیاء فروخت ہوتی ہیں یا خرید و فروخت میں شرمناک فریب دہی ہوتی ہے تو وہ دکان داروں کو سخت سزا دیتے ہیں اور اپنے ہاتھ سے دتے لگاتے ہیں۔

”نماز مغرب کے قریب امیر المومنین گرم اور سپینہ سے شراب و مسجد واپس ہو کر دروازہ پر وضو کرتے ہیں اور نماز میں جماعت کی امامت کرتے ہیں۔ مغرب کی نماز ادا کر کے وہ نوافل ادا میں رہیں مرتبہ گھنٹوں کے بل کھڑے ہو کر ادا کرتے ہیں۔ اس کے بعد ایک مرتبہ پھر وہ مسجد کے در کی طرف اپنی پشت کر کے بیٹھتے ہیں اور صحابہ الی کے گرد اپنی نشستیں بچھالتے ہیں شعب کے تیسرے پہر تک وہ رسول اکرم کے نیک اعمال، اوصاف، مشقائد، برائیاں، ان کی مغازی کے بارے میں جن میں وہ شریک تھے، باتیں کرتے ہیں۔ صحابہ کرام رسول اکرم سے اپنی جذباتی پر روتے ہیں اجداد ان کے دل سے نکلے ہوئے آمناں انھوں سے بول جاتے ہیں۔ وہ کئی کئی بار رسول اکرم کے روضہ پر حاضری دیتے ہیں اور ایسے مواقع پر رسول اکرم کے لیے ان

حدود اللہ۔ قرآن کہتا ہے ”یہ حدود اللہ ہیں لہذا ان کی خلاف ورزی نہ کرو بعد از کوئی رشتہ جس سے اللہ کی رائے کی تہائی حدود کی خلاف ورزی کرتے ہیں تو وہ ظالم ہیں“ (سورہ ۲۰ آیت ۱۲۹) وہ تمام جرائم جن کے لیے قرآن سے سزا تعین کی ہے دوسرے جرائم سے مختلف ہیں کیوں کہ وہ حدود اللہ کو توڑتے ہیں (روح)۔



ان سے ڈالنا لگاؤ کے باعث ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ان کی رو میں ان کے جہول سے نکلنے والی جہول۔

”امیر المومنین جماعت کے ساتھ نماز عشاء ادا کرتے ہیں۔ اس کے بعد وہ اپنے مکان جاتے ہیں اور اپنے حاندان کی ضرورتوں پر توجہ کرتے ہیں۔ لیکن اگر ان کے مکان پر کوئی کام نہیں ہے اور انہیں بیٹھ کر کلم کے کسی فرد سے ان سے کوئی بھی کام کرنے کو نہیں کہا تو وہ اپنے ہاتھ میں کوڑا لے کر اپنے دو یا تین رفیقوں کو ان کے گھر وں سے لے کر یصف چڑھتے ہیں یا چوتھائی شب چوکیداروں کی طرح مدینہ میں گشت کرتے ہیں کس گشت کے دوران وہ میٹروں، دیواروں، بیاردوں، محاموں اور مظلوموں کی حالت دریافت کرتے ہیں۔ اگر وہ کسی کو ضرورت مند محسوس کرتے ہیں تو اسی جگہ اس کے لیے ادویہ رقم مقرر کر دیتے ہیں اور یہ ہدایت کرتے ہیں کہ اگلی صبح بیت المال سے اسے یہ سہہ عیجیا جائے۔ امیر المومنین نے رسول اکرم کے زیر سایہ تربیت پائی ہے اور وہ رسول اکرم کے اوصاف سے منور ہیں“

دوسری مثال خراسان کے ایک بادشاہ آرزو شاہ کے بارے میں ہے وہ اس قدر بیکش تھا اور غلط مشورہ پر چلتا تھا کہ اس نے اپنی وجہیں جمع کیں اور گرمی کے اختتام پر جب کہ برسات قریب تھی ایک دشمن کے خلاف کوچ کر دیا۔ لیکن دشمن ہوشیار تھا لہذا وہ آرزو سے جنگ کرنے کے لیے اپنے دارالسلطنت سے باہر نہیں آیا تو ذرا ہی برسات شروع ہو گئی بارش کی چڑی لگ گئی اور ہر چھوٹا نالہ ندی بن گیا آرزو کے پہاڑی اس کے لشکر سے جنگ لے کر اور خود دشمن کے قتل میں جلا گیا۔

## نصیحت ۱۱

مرکز میں حق و صداقت کے قیام کے بارے میں

راہ نظریہ سائنس منیات کا اتفاق ممکن ہے کہوں کہ دوسری قوتوں میں سے کوئی بھی اپنی مخالف مذکور

۱۔ بریکال۔ مالدن یا موسم برسات اور نکال رکھارت، برسات، ہندوستان کی ایک خصوصیت ہے ایرانی صحیفہ میں مہولی سامانوں آفات ہیں لیکن باقی ایران اعلیٰ انسان وسط ایشیا اور ترکستان میں مانوں باکل نامعلوم ہے۔ برطانوی نوخط کے محفوظ کیے ہوئے اعداد شمار کے مطابق اس علاقہ میں بارش کا اوسط تقریباً چار پانچ سالانہ ہے اور اس کی نوعیت طوفانی ہے۔ ہندوستان کے آئے والا کوئی بھی تارک وطن بری کاس معروف حقیقت کے بارے میں تباہ کتا تھا بہت سے لوگ گھریلوں کی بہت سے جگہ سے ہندوستان آئے تھے اس کے مابعد بری آندیا نے براہ کج کر کے کہہ دیا تھا کہ وہ نہ تو جہاندار میں چار مرتبہ بریکال کا طوفان کے (باقی صفحہ پر)

### نفاذ پیدا نہیں کر سکتی۔

سلطان محمود نے کہا ہے، اے محمود کے فرزندو اور سلاطین عالم اسلام، تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ چوکہ سلطان کی سرگرمیاں محض اپنی جہانی خواہشات کی تسکین تک محدود نہیں ہیں بلکہ ان میں اس حکومت کی شہل میں لہذا وہ خدا کی صفات میں شرکت کا دھویار ہوتا ہے اس کی نجات اور روحانی ترقی اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ وہ اس طرح کے انتظامات رائج نہیں کرتا جن سے مرکز میں حق و صداقت قائم ہو۔ اور اس کی حکومت کی قوت سے رسول اکرم کے دین کی جلدی ہو۔

تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ مرکز میں حق و صداقت کے قیام کا یہ مطلب نہیں کہ باطل قطعی طور پر معدوم ہو جائے اور دنیا میں صداقت ہی باقی رہے۔ اس کا جواز یہ ہے کہ خود قادر مطلق نے کہا ہے کہ ہم نے ہر چیز کا جھڑپیدا کیا ہے، یعنی تمام چیزوں کے (مخالف) جوڑے ہیں اور ایک چیز پیدا کرنے کے بعد اس کی ضد پیدا کر دی گئی ہے۔ صداقت کی ضد میں انھوں نے باطل پیدا کر دیا ہے اور امن کی ضد میں بد امنی، نیکی کے ضد میں بدی پیدا کی گئی ہے۔ خطہ کے زہاد و خشیت الہی کی ضد مصیبت ہے اور اطاعت کی ضد نافرمانی ہے، اسی طرح رات و دن، نور و ظلمت، زمین و

آسمان، دین و دنیا، خدا پرستی اور انصاف پرستی مخالف جوڑوں میں اور ایک دوسرے کے پرتو تخلیق کیے ہیں۔ مندرجہ بالا بات کا مقصد اس طرح ہے کہ مرکز میں صداقت کے قیام کا یہ مطلب نہیں کہ باطل کو بالکل ناپید کر دیا جائے اگر تمام انبیاء اور مسلم سلاطین متحد ہو کر اس دنیا سے جس میں کفر، بد امنی، گناہ اور بدکاری شامل ہیں باطل کا خاتمہ کرنے کی کوشش کریں تاکہ صرف صداقت قائم ہو سکے جس کا مطلب اسلام، امن اور اطاعت کا قیام ہے اور نیکی غالب آسکے تو زیادہ امکان اس بات کا ہے کہ وہ ایسا نہیں کر پائیں گے۔ یہ تو دائرہ امکان ہی میں نہیں کہ اس زمین پر نیکی ہی نیکی ہو اور کوئی بدی نہ ہو۔ صرف امن جو واحد بد امنی نہ ہو، صرف اسلام اور خدا پرستی جو اور کفر اور انصاف پرستی نہ ہیں باطل کے وجود ہی میں صداقت منکسر ہوتی ہے، نیکی کا پرتو بدی کے وجود میں نظر آتا ہے۔ اسلام کفر کے وجود سے نمایاں ہوتا ہے اور خدا پرستی انصاف پرستی کے وجود سے نمایاں ہوتی ہے پس یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ صداقت ہے اور باطل نیکی کا پرتو بدی، یا اسلام ہے اور کفر، یہ خدا پرستی ہے اور یہ انصاف پرستی، تمام چیزیں اپنی ضدوں کی وجہ سے شناخت ہو جاتی ہیں۔

نیز اگر باطل میں جس کی علامات شرعیہ کفر، انصاف پرستی، بد امنی اور گناہ ہیں، کوئی ایسی دانش مندی نہیں ہوتی جسے ہم نہ سمجھ سکتے تو خدا نے اسے پیدا کیا ہوتا۔ جنم میں جس کا پیٹ باطل لوگ ہی بھر سگے نہ پیدا

قصیدہ طغیہ بھائے ہندوستان کے انسانوں کی شکل میں دیکھا ہے۔

کی جاتی کیوں کہ قادر مطلق نے کہا ہے کہ ہم جہنم کو جنوں اور آدمیوں سے بھر دیں گے۔

یہ تو انسانی تصور سے باہر ہے کہ حسب ذیل چیزیں قطعاً خارج کردی جائیں اور دنیا سے مٹو دی جائیں جیسے  
کفر، اقسام پرستی، بدکاری، شر، باطل، سیاہ کاری، دردنا گونی، جملی سکتے چلانا، نشہ، زنا، افسلام  
بازی، غصہ، معصوم لوگوں کو کچھانا، نا انصافی، ظلم، دروسوں پر بطریق قانونی طور پر قابو پانا، زمین، سنگری، بد امنی،  
جلد کی حدود سے تجاوز، عداوت، بغاوت، نافرمانی، بے ایمانی، دھوکہ فریب، غلط بیانی، والدین کے حقوق ماننا،  
نافرمانی برداری، جھوٹے الزامات تراشنا، بہتان لگانا، بدگمانی، بدگوئی، تنہت، ان پرمیزگاری، عہد، بدعتی،  
خودداری کی کمی، بے شرمی، غداری، چوری، بغاوت، انگریزوں پر، شاہراہ پر شاہراہ زنی، سود خوری، احتکار، احسان  
فراموشی، حقوق تسلیم نہ کرنا، انشاء میں عداوت، غیر قانونی اور ناپسندیدہ کاموں کا ارتکاب یا کہ کافر، اقسام پرستی  
اور بد مذہب، بد دین اور بد عقیدہ، بدعتی، اور رسول اکرم کی شریعت کی نافرمانی کرنے والے باغی اور شریعت  
مائل نیست و نابود کر دیے جائیں یا کہ تمام ریاستیں ایک سلطنت میں متحد ہو جائیں اور تمام باطل مذہب تہ وبالا کر دیے جائیں۔

انبیاء کی ہدایت اور تعلیم یا مسلم سلاطین کے اثر و طاقت اور دبدبہ سے بڑی کامنل خاتمہ ممکن نہیں ہے۔  
 اس کا جواز یہ ہے کہ انسان کی فطرت متضاد غریبوں سے بنائی گئی ہے اس کے اندر اچھائیاں بھی ہیں  
 اور گھٹیا پن بھی۔ سو نازل ہی میں قلم الہی نے اصل اعمال نامہ میں اسلام یا کفر پہ چلنے والوں کے حقہ میں نیکی  
 یا بدکاری، ہدایت یا گمراہی، اطاعت یا انکسار، گاری لکھ دی لہذا ان گناہوں اور بدیوں کا ممکن اخراج ناممکن  
 باتوں میں ہے اور اس کا حصول ممکن نہیں۔ اسے محض حاصل نہیں کیا جاسکتا۔

چنانچہ مرکز میں صداقت کے قیام کے حقیقی معنی یہ ہیں کہ صداقت باطل پر حاوی ہو جائے اور باطل صداقت پر حاوی نہ ہوئے پاسے تاکہ انصاف پرستی اور کفر کو ذلیل و رسوا کر کے صداقت اور اسلام کی بلندی و عظمت کا

## اعلان ہوجائے

اب پیش نظر جو بات ہے وہ یہ کہ جب کبھی سلطان نیک ارادوں اور معصوم مصلہ اور ضروری انتظامات کے ساتھ بعد اپنے تمام حامیوں اور پیروں اور اپنی حکومت کے دبیر، طاقت و اثر اور اس احساس کے ساتھ کما س کے دین اور اس کی ریاست کا اولین مقصد رسول اکرم کے دین کا اقبال ہے، انتہائی جدوجہد کرتا ہے تو حسب ذیل مقاصد تکمیل کو پہنچ جاتے ہیں۔ دارالسلطنت اور صوبوں میں نیک کام کرنے کے احکام اور برے کام کی ممانعت کی اطاعت کی عادت نمایاں ہو جاتی ہے اور اس کے نتیجہ میں اسلام کی روایات

تکلیف دہا ہوتی رہتی ہیں۔ نیک اور صداقت شعاری بڑھ جاتی ہیں اور نوبت کی چوٹ پر انھیں اطلاع ظاہر ہو جاتی ہیں، گناہ اور ناپرمیگاریاں، معیشتیں اور بدکاریاں دب جاتی ہیں اور چھٹی چھپے رہتی ہیں۔ صلہ مہربانی کا ہر سوچ چاہتا ہے اور جبر و ظلم ظاہر غائب ہو جاتے ہیں اور عداوت فرار اختیار کرتے ہیں۔ سنت و رحمت کے علوم لوگوں کے قلوب کو عزیز محسوس ہونے لگتے ہیں۔ اور ان کے ذہن بدعتوں اور بدعتوں کے علم اور بدعتی تشانیف سے ہٹ جاتے ہیں۔ دنیا دار لوگ اور دین کے محافظ و رجحان اختیار اور اعلیٰ منصب حاصل کرتے ہیں جب کہ بدادوں، بد عقائد، ہنداسب، بدعتوں کے بانی اور ایمان کے دشمن لوگ ذیل محتاج، قابل نفرت اور بیچ ہو جاتے ہیں دین کے نیک کام رائج ہوتے ہیں اور شریعت پر عقیدہ نہ رکھنے والے ذلیل و خوار ہوتے ہیں۔ وہ چیزیں جنہیں دین نے ناپسند کیا ہے اور ممنوع قرار دیا ہے ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے کبھی نہیں ہی نہیں خطا اور غی کی محبت ملت اسلام کے دل میں مضبوط ہو جاتی ہے اور اس دنیا کی محبت، جو راہ صدق میں پریشانی کا ایک ذریعہ اور شر اور بدی کی طرف راغب کرنے کا باعث ہے، ہر ایک کے دل میں کم ہو جاتی ہے۔ دوسری دنیا کی تمنا لوگوں کے دل میں بڑھ جاتی ہے اور دنیاوی خواہشات سے متغافل ان سے توبہ کی ترغیب ہوتی ہے۔ انسان کی فطری خوبیاں اس کے برے رجحانات پر عادی ہو جاتی ہیں۔ صداقت حسین اور حسن سے آراستہ ہو جاتی ہے اور راست گو عزت پاتے ہیں اور جھوٹے ذلیل و خوار ہوتے ہیں۔ سادات، علمائے دین، مشائخ متقی پر ہمیز گار، تارک الدنیا، زہاد، گوشہ نشین انسانوں کے دل دومانع میں برتری، احترام اور امتیاز حاصل کرتے ہیں جب کہ جاہل، شر پسند، بے ایمان، بے شرم اور اپنی عبادات میں مستی مکھانے والے ذلیل، خیار اور بیچ ہوتے ہیں۔ جہاد اور معرکوں میں پاک ارادہ عیاں ہوتا ہے اور مجاہدوں اور فاتحوں کے قلوب میں شہادت کا جذبہ روشن ہوتا ہے۔ صداقت اور راست بازی تبسم بھیرتی ہیں جب کہ بے ایمانی اور فریب انگ بار ہوتے ہیں۔ سچے اور نیک لوگ دین و دنیا کے عہدوں پر فائز ہوتے ہیں جب کہ ظالم اور بد دمانع یا تو کچل دیے جاتے ہیں یا تبدیلیی خصلت سے وہ سچے اور نیک ہو جاتے ہیں۔ دولت مند خدا کے عاید کیے ہوئے فرائض ادا کرتے ہیں اور اخام و خیرات دینے اور مغیر اداروں کی تعمیر میں مصروف ہو جاتے ہیں۔ غریبوں اور ضرورت مندوں کو نظر انداز نہیں کیا جاتا کہ وہ تباہ ہو جائیں بلکہ انہیں بھوک اور پریشانی سے بچایا جاتا ہے۔ معیشت کے ایماندارانہ اور جائز ذرائع کی فراوانی ہوتی ہے اور وہ ذرائع معاش جو ممنوع اور ناپسند کیے جاتے ہیں یا جن کے متعلق کسی قسم کا شبہ ہے کم ہوتے ہیں اور گوشہ نشین ہو جاتے ہیں تاکہ جس وقت انہیں غلط فہمیاں اور بے ایمانی سے حق بجانب ثابت کیا جا رہا ہو تو انہیں شرمندہ نہ ہونا پڑے۔ عیاری اور مکاری باعث ذلت ہوتی ہے۔ نیک اور مغیر کام قابل قدر قرار دیے

ملتے ہیں اور برے اور غلط کام زیر زمین جا کر ختم ہو جاتے ہیں خرید و فروخت کے معاملات میں حق و انصاف ظاہر ہوتا ہے اور دلائلوں کی کاوشوں کی وجہ سے زائد قیمتوں پر فروخت اور احتکار مفقود ہوجاتے ہیں۔ دکان دار دھوکہ دہی نہیں کرتے اور غلط خرید و فروخت کو گناہ سمجھنے لگتے ہیں کیوں کہ نہ تو وہ مختلف چیزوں سے معصوم لوگوں کو دھوکہ دے سکتے ہیں اور نہ ہی اشیاء میں ملاوٹ کر سکتے ہیں خریدار اور فروخت کرنے والے دونوں دلالوں اور سرکاری افسروں کے احکام کی اطاعت کرتے ہیں جبکہ رول بدلت خود بھی انصاف کو ملحوظ رکھتے ہیں گناہ اور بدکاری کے پشیموں کو لوگ اتنا ہی غلط سمجھنے لگتے ہیں۔ جتنا کہ کفر کو اور ان کا حاتمہ سردی سمجھا جاتا ہے۔ صلح اور فرماں بردار بے فکر ہو کر اپنے بستر پر پڑ جائیں پھیلاتے ہیں اور پھر چین کی نیند لیتے ہیں جب کہ مافی اور سرکش سلطان کی شمیر کے خون سے دلی رات لڑتے ہیں امن اور نفع عام ہوتا ہے اور لوگوں کے دلوں سے پریشانیوں اور رنجشیں دور ہو جاتی ہیں۔ طاقت ور کمزور کو نہیں داتے اور ظلم کے ہاتھ ٹوٹ جاتے ہیں راہروں کے ہاتھ بطور سزا کاٹ دیے جاتے ہیں خدا سے حائف اور دیانت دار افسروں کی ترقی ہوتی ہے جب کہ دغا باز اور فریبی سرطرف کیے جاتے ہیں اور غیر دیانت دار افسروں کو دلیل و رسوا کیا جاتا ہے آبائی آؤاد شہریوں اور عالی نسب لوگوں کو عہدے دیے جاتے ہیں اور ادنیٰ اور کمتر لوگوں کو نظر انداز کیا جاتا ہے مکاری حسد بدگوئی اور بد نیتی انسانوں کے ذہنوں سے کھریج دی جاتی ہیں اور ان کی جگہ خلوص اور نیک نیتی لے لیتی ہے مسجد، خانقاہیں اور ضیافت خانے ٹھہرے رہتے ہیں بیٹے اپنے والدین کے فرماں بردار ہو جاتے ہیں اور مریوں کے حقوق دوبارہ محبت سے ادا کیے جاتے ہیں۔ انسانوں کی گفتگو میں صداقت، مانڈیوں میں صحیح رویہ اور غلاموں میں وفاداری ظاہر ہوتی ہے عیوب اور راحت مندوں کی ضرورت یا پوری ہوتی ہیں۔ بیوائیں اور یتیم بچی کا شکار نہیں ہوتے مسافر بھوکے نہیں سوتے اور بے خانماں اور آفا وں کو ٹھہرا پس جانے کے لیے پیسہ دیا جاتا ہے۔ خواص و عام کی گفتگو میں حد کی مہایات کے لیے شکرانہ کا احساس پیدا ہوتا ہے اور احسان فراموشی کم ہوتی ہے۔ مہادوں پر پکا بھروسہ کیا جاسکتا ہے اور وہ دے پورے ہوتے ہیں لوگوں کے ذہنوں میں نجات کا تصور تک نہیں آتا قوانین شریعت اور سناطیں کی طرف سے ملنے والی سزائوں کے باعث وہ تمام چیزیں جو غیر منصفانہ ممنوع

---

۱۔ عہد سلطنت میں سلطان اور اعلیٰ عہدیدار دونوں عزت کا پیٹ بھرنے کے لیے ضیافت خانہ، محفیں، ٹکڑ خانہ بھی کھاتا تھا، قائم کرتے تھے صوفیاء اور قلندر بھی انھیں قائم کرتے تھے اور ان پر لوگوں سے ملنے والے تحائف طرچ کرتے تھے (رح)

ہندو اور آتما ہی ہیں انسانوں کو ہی گئے گئے ہیں اور آتم میں دین کا احترام گناہوں اور ظلم کے کلم کا دستور کو چھوڑ دیتا ہے۔

ہندو ہا متاھد کی تھیل کے بعد مرکز میں صداقت قائم ہو جاتی ہے۔

۲۔ ہندو مذہب کے خلاف کھل کر مقابلہ کرنے کی طاقت رکھتا ہے۔

مسلم سلطان توحید اور اسلام کی بلندی اور برتری اس وقت تک قائم رہیں کر سکتا جب تک کہ قہاچے تمام حوصلہ کر لیا کر کے کفر کو مٹانے اور اس کے قائلوں کو جو کہ ہندوستان میں برہمن کہلاتے ہیں قتل کرنے کے لیے سخت جدوجہد نہیں کرتا اسے کافروں کو سب سے قابو کرنے ان پر قبضہ کرنے اور انہیں ختم بنانے اور ان کا دم گرانے کے لیے مضبوط ارادہ کرنا چاہیے سلطان اور اسلام کے جہادوں کی تمام طاقت اور قوت مذہبی معرکوں اور جہاد پر مرکوز ہونا چاہیے اور انہیں ہم میں اپنی جانوں کی بازی لگانا چاہیے تاکہ دین حق باطل عقیدوں کو جو سے اکھاڑنے میں کامیاب ہو سکے اس کے بعد ایسا محسوس ہو گا جیسے باطل عقائد کا بھی کھل وجود ہی نہیں تھا کیوں کہ ان کا ہم سر ٹوٹ چکا ہو گا۔ اس کے برخلاف اگر مسلم سلطان باوجود اس قدرت اور منصب کے جو خدا سے ملتا ہے ملتا فرماتا ہے، ہندوؤں سے محض جویہ اور خراج وصول کرنے پر اکتفا کرتا ہے اور کافروں اور کفر دونوں کو برقرار رکھتا ہے اور انہیں ختم کرنے میں اپنے اقتدار کو غلو میں ڈالنے سے گریز کرتا ہے تو اس صورت میں سلاطین اسلام اور مائیان کفار کے درمیان کیا فرق رہ جائے گا؟ کیوں کہ کافر مائیان بھی ہندوؤں سے جو انہیں کے باطل عقیدہ سے وابستہ ہیں، جزیہ اور خراج وصول کرتے ہیں اور اس طرح پیسہ حاصل کر کے اپنے خزانے بھرتے ہیں۔ درحقیقت وہ حصول سونگنا زیادہ ہی وصول کرتے ہیں۔

نیز یہ کہ اپنی شاہی طاقت اور اثر کے باوجود اگر سلاطین اسلام خراج اور جزیہ کے عوض میں کفار اور کفر بقاء رکھنے پر اکتفا کرتے ہیں تو اس دنیا میں رسول اکرم کی حسب ذیل روایت کو سراسر حال ہی بنا جاسکتا ہے۔

”جے ہم لوگوں کے ساتھ جنگ کرنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک کہ وہ ’لا الہ الا اللہ کی تصدیق نہ کریں۔ لیکن

۱۔ تاریخ فیروز شاہی اور موجودہ تصنیف دونوں میں برتن اس مفروضہ کے ساتھ بحث کرتا ہے کہ ’اہل کتاب کے برخلاف سب جہاد کا ایسا ہی ہے کہ باوجود پامان زندگی کے سختی نہیں ہیں، اس کا طرز خیال امام ابو حنیفہ کے نظریات کے باطل مخالف ہے۔ لیکن ہندی جہاد پیش کرتا ہے کہ امام شافعی نے ان کے لیے ’اسلام یا گوارا کے سوائے کسی چارہ کار کی اجازت نہیں ہے۔ اس موضوع پر امام شافعی کے نظریات پر اس کیفیت کے اختتام پر بحث کی گئی ہے۔



جب وہ اس کی تصدیق کر دیتے ہیں تو قانون اسلام کے تحت (صیاح مسلمانوں میں ہے) ان کے مال و جائداد اور زندگیوں بچھڑے محفوظ ہیں۔“

ایک سوچ میں نہارا میاں سمجھنے میں منیت الہی یہ تھی کہ وہ کہا۔ اور کفر کو مٹائیں اور یہی قدیم اور حالیہ ملامتیں کا مقصد ہے لیکن ہمارے رسول اکرم خاتم الانبیاء ہیں لہذا اب انبیاء کی تعلیمات کے ذریعہ کفر کا خاتمہ جیسا کسی طرح ممکن نہیں ہے چنانچہ کفار و مشرکین کا خاتمہ اب اسی صورت میں ممکن ہے جب کہ سلطان امت عام ضروری انتظامات کے ساتھ اپنے حوصلہ اور عزم کو اس ایک مقصد پر مرکوز کرے تاکہ اسے دین حق کی لمبی و رتیری قائم کرنے سے خدا اور رسول کی حشود حاصل ہو سکے لیکن اگر سلطان مہذبوں سے، جو اصنام پرست اور گائے کے گور کی پرستش کرنے والے ہیں، محض جزیہ اور خراج لینے پر اکتفا کرتا ہے اور ہندو پر سکون ہو کر رسوم کفر برقرار رکھے میں کامیاب ہیں تو واقعی کفر کا حساب کبھی نہیں چکیگا مرکز میں صداقت قائم نہیں ہوگی۔ اور کلام الہی کا احترام نہیں ہوگا ایک اور سیرگراف جس میں اس باتوں کو ایسے ہی الفاظ میں دہرا گیا ہے یہاں شامل نہیں کیا جا رہا ہے۔

تاہم یہ ممکن ہے کہ سلاطین اپنی معمم کوششوں سے پہلے اپنی حکومتوں کو مسلم کریں اور اس کے بعد اپنے منہ عزم سے ایسی طاقت و وقار اور اثر کو خطرہ میں ڈال دیں تاکہ دین حق ماطن عقائد کو شکست دے کر حاوی ہو جائے اسلامی روایات ملند ہوں اور پروردگار عالم نے جو بھی خاک مرتب کیا ہے وہ مرکز میں صداقت کے قیام کے ذریعہ منقض ہو جائے لیکن سلاطین کے لیے یہ ہمنا ضروری ہے کہ مرکز میں صداقت کے قیام کا کیا مطلب ہے تاکہ وہ ایسی زندگیوں اس کی خاطر مدد و جہد کے لیے وقف کر دیں اسے ام ترین مقصد تصور کریں جس کے حصول کے لیے ہمیں ایسی جان کی اور اپنے حامیوں کی مازی لگا لے کے لیے تیار رہنا چاہیے اس ہم میں جو کہ انبیاء، علماء، اولیاء صدیقیں اور ساتھ ہی امت اسلام کے قدیم اور حالیہ سلاطین کا مقصد رہی ہے، اپنی کوششوں کے صلہ میں سلاطین اس دنیا میں ایسے یک کاموں کے لیے تہرت یا میں گے عوروز محشر تک قائم رہے گی اور آخرت میں ان کا درجہ انبیاء صدیقیں اولیاء اور مقربین کے درمیان ہوگا اور انہیں اس قیمتی فیض الہی میں حصہ لے گا۔“ جسے کانوں سے سنائیں ہے اور آنکھوں سے دیکھا ہیں ہے، روحانی انعامات کے اضافوں سے، من کے سلطان حقدار میں، بہت میں ایسے حکمران تملفت اچھی حیروں سے مہیا ہوں گے جب کہ اس سوز میں کے لوگوں کے دلوں میں اس کی محنت رندہ رہے گی اور اس کے اچھے کام پستائیت تک دوہرائے جاتے رہیں گے سر سلاطین کی دینی نیکیں اس میں پوشیدہ ہے کہ وہ مرکز میں صداقت قائم کرنے کے لیے اپنی جانوں اور اپنے طاقت و اقتدار کی بازی لگا دیں اور دن رات مدد و جہد کریں فرزند گان محمود اور سلاطین



اسلام کو صلح ہونا چاہیے کہ سنی عقیدہ میں مصلحت کے قیام کو خدا کا علم اور ساتھ شانہ کام بھی تصور کیا جاتا ہے۔ انبیاء کے مقصد حلیت کو نشانی کے یہ تمام اچھے کاموں سے اعلیٰ کام ہے۔

نہ مذممان عمود اور سلاطین اسلام! اگر تمہاری یہ خواہش ہے کہ تم خدا اور رسول اکرم کے سامنے شرمندہ نہ ہو اور تمہارے اعمال نامہ سے جو کچھ تم نے کہا اور کیا ہے جو کچھ تم نے پنا اور کھایا ہے اس کے متعلق بری باتوں کے بجائے اچھی باتیں لکھی جائیں تو تمہیں اپنے شاہی عہد کے ساتھ کفار و مشرکین اور بدعتیہ اور بد مذہبوں کی بیخ کنی کرنی چاہیے اور ان میں ذلیل و رسوا کرنا چاہیے تمہیں خدا اور اس کے دشمنوں کو اپنا دشمن سمجھنا چاہیے اور ان کا خاتمہ کرنے کے لیے اپنے طاقت و اقتدار کی بازی لگا دینی چاہیے تاکہ تمہیں خدا اور رسول اکرم حضرت محمد اور تمام انبیاء اور اولیاء کی رضا و خوشنودی حاصل ہو جائے تمہیں کفار سے محض جزیرہ اور غریبوں کو ہول کرنے پر اکتفا نہیں کر لینا چاہیے اور اپنے طاقت و اقتدار کے ہوتے ہوئے کفر کو محفوظ نہیں چھوڑنا چاہیے تمہیں دن رات کفر کو زیر کرنے کی سعی کرنی چاہیے تاکہ (روز محشر میں) تمہیں (قبروں سے) اٹھا کر انبیاء کے درمیان کھڑا کیا جائے اور تم ابد تک دیدار الہی سے فیضیاب ہوتے رہو اور تمہیں "خدا کے قریب ہی صدیقین کے درمیان جگہ ملے؟

قدیم اور جدید ہر دور و عصر کے (اسلامی، علماء دین اور عاقلوں کو یقین تھا کہ اگر مسلم سلاطین اپنی طاقت اور قوت اور اس نامتے پر گامزن اپنے تمام حامیوں کی طاقت کے ساتھ جدوجہد کریں گے تو حسب ذیل مقاصد کی تکمیل ہو جائے گی۔ دین حق باطل عقاید پر پوری طرح مادی ہو جائے گا کلام الہی کا احترام ہوگا کفر و شرک کی روایات کمزور پڑیں گی مسلمانوں پر عنایت ہوگی اور انہیں عزت ملے گی کفار اور بدین محتاج اور دلیل ہوں گے غیر قانونی ریاست اور مخالف عقاید کے احکامات ختم کر دیے جائیں گے سبتر و قوت پر قوانین تشریت نافذ ہوں گے اند خدا اور رسول کے دشمن ملعون ہوں گے۔ انہیں دور رکھا جائے گا، ان سے قطع تعلق کر لیا جائے گا اور ان پر رعب رکھا جائے گا۔

۳۰۔ برنی یہ تسلیم کرتا ہے کہ ہندوستان کے مسلم سلاطین نے تعصب میں: (الف، ہندو خوش حال ہیں،

رب، مسلمانوں کو گناہ آلود پیشوں کی چھوٹ ہے اور راج، فلسفیوں کو تعلیم دینے کی اجازت ہے)۔

لیکن حقیقت و قہر یہ ہے کہ مرکز میں صداقت قائم نہیں ہو سکتی کلام الہی کی برتری و بلندی ممکن نہیں ہے اور دین حق بد عقاید پر نابو حاصل کرنے میں کامیاب نہیں ہو یا رہا کیوں کہ اس سرزمین پر اسلام کے حاصل کیے ہوئے طاقت و اقتدار اگر اپنے آبائی دین اسلام کی سات صدیاں گزر جانے کے باوجود سلاطین اسلام اپنے واد سلطنت اور رسم شہروں میں رسوم کفر کے رواج کو پروان چڑھنے کا موقع دیتے ہیں وہاں تہوں کی طائفہ

پرستش ہوتی ہے اور لوگ پہلے سے ہی زیادہ جوش و خروش سے کفر کی روایات کے پابند ہو رہے ہیں۔ کفار کھل کر اور بے خوف ہو کر اپنے باطل عقیدہ کے اصولوں کی تعلیم جاری رکھے ہوئے ہیں۔ اپنے تئوں کو جاتے سنوارتے ہیں اور تیوہاردوں میں ڈھول تافتے بجا کر خوشیاں مناتے ہیں۔ وہ رکھار، صرف کچھ ٹنگے اور نذیر ادا کر کے اپنے باطل دین کی کتابوں کی تعلیم دے کر اور ان کتابوں کے احکامات نافذ کر کے کفر کی روایات کو جاری رکھتے ہیں، ان حالات میں اسلام کی روایات کس طرح ملندگی جاسکتی ہیں یا نیکی کے نمود اور بدی کی علامت کے احکامات کس طرح موثر ہو سکتے ہیں؟

لیکن ہندوستان کے مسلم سلاطین کے قلوب کافروں کو ختم کرنے اور بت پرستوں اور مشرکوں کو مار گرانے کے جذبہ سے خالی ہیں اس کے برخلاف اس حقیقت کو ملحوظ رکھتے ہوئے کہ کفار اور مشرکین خراج ادا کرتے ہیں اور زنتی ہیں ان کفار کا احترام ہوتا ہے، انہیں ممتاز کیا جاتا ہے، ان پر عنایت ہوتی ہے اور انہیں سر کیا جاتا ہے سلاطین انہیں نفار سے، علم زیورات، زربفت و کھواب کے چمچے اور ساز سے آراستہ گھوڑے عطا کرتے ہیں اور انہیں صوبہ داریاں، اعلیٰ رتبہ اور عہدے دیے جاتے ہیں، اور اپنے دارالسلطنت اردلی میں جس کی حیثیت کی وجہ سے دوسرے مسلم شہروں کی حیثیت بڑھتی ہے، مسلم سلاطین صرف اسے ردا ہی نہیں رکھتے بلکہ انہیں اس وقت بڑی خوشی محسوس ہوتی ہے جب کفار و مشرکین، بت پرست اور گائے کے گوبر (سنگین) کے پجاری مملوں کی مانند بلند مکان تعمیر کرتے ہیں زربفت کی پوشاک پہنتے ہیں اور سونے جادی کے ساز سے آراستہ گھوڑوں پر سوار ہو کر نکلتے ہیں۔ انہیں ہزار ہا طاقت کے ذرائع سب ہیں وہ عسکریت کی زندگی بسر کر رہے ہیں۔ وہ مسلمانوں کو اپنی خدمت میں رکھتے ہیں اور انہیں اپنے گھوڑوں کے سامنے دوڑاتے ہیں عرب مسلمان ان کے در پر ہاتھ پھیلاتے ہیں اور اسلام کی سلطنت میں جس کی وجہ سے اسلام کی عمارت بلند و ممتاز ہوتی ہے، وہ رائے، مانا، ٹھاکر، سہا، متا اور نیات کہلاتے ہیں

ان حالات میں دیں حق باطل عقاید پر کس طرح فتح حاصل کر سکتا ہے یا مرکز میں صداقت کس طرح قائم ہو سکتی ہے؟

نیز دیں کا تحفظ کرنے اور رسول اکرم کی شریعت مطہرہ کے احکامات کے نفاذ کا جذبہ اگر عالم اسلام کے سلاطین کی سرحدوں کو گرفت میں نہیں لیتا ہے تو وہ مسلمانوں کو ناپاک اور گناہ آلود تجارتیں اور پیچھے کرنے اور ہر بازار اور کوچے میں شراب کی دکانیں، قحبہ خانے اور جوئے کے اڈے کھولنے اور موسیقی کی شاندار محفلیں منعقد کرنے کی چوٹ دے دیں گے۔ لیکن سلطان ان گروہوں پر محصول لگانے

پر گفتگو کرتے ہیں اور فقیر کے طور پر گنہگار اور عام فاقہ و فقر کا نام کرنے والے بے غیبت و خطر پر گرجے اور اپنے  
اور شہر کے محلے میں اپنے رخصتے میں مصروف رہتے ہیں، نیک کام کرنے کا حکم اور بدی کی ممانعت  
کا حصول، جسکے دین اسلام کی روح ہے اور مسلم سلاطین کا فرض ہے۔ ایسی چیزوں کی کس طرح اجازت دے  
سکتا ہے؟ اور کس طرح راگمان چیزوں کی اجازت بخواتین اسلام کا عقار فقہ ہو سکتا ہے اور مرکز میں منقولات  
قائم ہو سکتی ہے؟

اس کے علاوہ اگر سلطان اسے پسند کریں گے اور اس کی اجازت بھی دیں گے تو غرضی اور دوسرے  
بدین، جو کہ دین حق کے مخالف اور رسول اکرم کے دشمن ہیں، کلمہ کلا اپنی کتابوں کی تعلیم دینے لگیں گے۔  
وہ یمنانی علوم کو، جو کہ قدیمی اور آخری انبیاء کے روایتی احکامات کے دشمن ہیں، علم منقولات کا نام دیتے  
ہیں اور علوم غریبیت کو علم منقولات کہتے ہیں۔ وہ یہ خیال ظاہر کرتے ہیں کہ دنیا ابدی ہے اور اس کے  
ابدی ہونے کا اعلان کرتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ خدا کو تفصیلات کا علم نہیں ہے، انہیں قیامت انسانوں  
کے (اپنی قبروں سے) اٹھنے، روزِ محشر اور جنت و جہنم پر عقیدہ نہیں ہے حالانکہ ان پر عقیدہ ایمان  
کی بنیاد ہے اور انبیاء کرام کی ایک سواٹھ مقدس کتابوں میں اسے بہت دلائل کے ساتھ دکھایا گیا ہے۔  
وہ صرف اپنے نظریات کی تعلیم نہیں دیتے بلکہ ان چیزوں کے انکار میں استدلالی کتابیں بھی تصنیف کرتے  
ہیں۔ اب اگر ایسے لوگوں کو سلطان کے دارالسلطنت میں عزت و وقار سے رہنے اور اپنے نظریات کی  
اشاعت کرنے اور منقولات پر منقولات کو ترجیح دینے کی اجازت دی جائے گی تو دین حق باطل مقابلہ پر  
کس طرح فتح پاسکتا ہے یا اسلام کی روایات بلند کی جاسکتی ہیں یا مرکز میں صداقت قائم کی جاسکتی ہے یا  
نیک کام کے حکم کا اثر اور ناجائز کام کی ممانعت قائم کی جاسکتی ہے؟

۴۴۔ یہی اس بات کی دکانت کرتا ہے کہ تعلیم کٹر طبقوں کے لیے ممنوع ہو بلکہ ایسے کہیں کہ تعلیم نہیں  
قابل اور لائق بنادے گی)

اس نصیحت کے سلسلہ میں برنی آثارِ خلفاء کی سند پر ایک تذکرہ بلکہ مثال پیش کرتا ہے۔ اس میں جو بھی  
کہا گیا ہے وہ تاریخی اعتبار سے صحیح نہیں ہے۔ یہ برنی کے ذاتی نظریہ کو ہی ظاہر کرتا ہے۔ خلیفہ ہارون الرشید  
کے دور میں محمد امین اور ہارون میں جانشینی کی جنگ کے دوران بغداد کا ظلم و ستم ڈھیلہ پڑ گیا اور تہذیب  
اور بڑیاں پیدا ہوئیں۔ پہلی برائی یہ کہ گناہ اور فسق و فجور عام ہو گئے، طرب و فحش و عروج کے گئے، خلوت جوئے  
اور ہتھی بازی کے پیشے فروغ پانے لگے دوسری برائی یہ پیدا ہوئی کہ غرضی منظر عام پر آ گئے۔ سبھی غرضی  
غرضی علماء دین کے بھیس میں بندہ آئے اور شہر میں اپنی حیثیت قائم کر لی۔ انہوں نے سہولتوں میں کلمہ کا سہارا

کو اپنے غلط نظریات اور باطل عقاید کے درس دیے۔ باطل دین کی کتابیں شائع کیں اور اپنے طالب علموں کے ذہنوں میں یہ بات بٹھا کر اٹھیں مگر یہ کیا آ کر کوئی بھی چیز اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ وہ عقل کے میزان پر ثابت نہیں۔ مہجرات غیر بنیادی علماء دین جیسے امام احمد بن حنبل، امام یحییٰ بن عقیل، عبداللہ مبارک، احمد دوسرے تھے اور دنیا دار لوگ شہر بغداد میں ممنوع چیزوں کو پھیلنے دیتے تھے۔ انھوں نے گھنٹہ نشینی اختیار کر لی، آنے جانے والے لوگوں پر اپنے دروازے بند کر دیے، نماز عیدین کی جامعوں میں حاضری بند کر دی اور اپنے مہر لوگوں سے ترک تعلق کر لیا۔

جب ماموں اپنے بھائی کی شکست کے بعد بغداد میں داخل ہوا تو اس نے ایک محضر طلب کیا اور اپنے ہاتھ سے ایک منشور لکھا۔ برنی اس منشور کی عبارت نقل کرتا ہے جو کہ من گھڑت ہے اس منسوب منشور میں طریقت کو دیے جانے والے انعامات اور سزائوں کی تفصیل سے وضاحت کی گئی ہے۔ ایک ایسے منشور کی تفصیلات میں جانا عیسوی دوری سا ہے جس کا وجود ہی نہیں تھا لیکن حسب ذیل پیرا گراف خاما دلچسپ ہے کیوں کہ یہ مسلم مزدور طبقہ کی طرف سے دیے گئے روئے کما افتا کرتا ہے،

”ہر طرح کے اساتذہ کو یہ سختی سے حکم ہوتا ہے کہ وہ کتوں کے حلق میں قیمتی پتھر نہ ٹھونس یا خنزیریوں اور بچپوں کے گلوں میں سونے کے گلوبند نہ پہنائیں، یعنی کمینوں، رزلیوں اور بھوتوں کو، دکان داروں اور کھلم کو، کو ناز، روزہ، زکوٰۃ اور حج کے ارکان اور قرآن کے ان کچھ پاروں اور کچھ دینی عقاید سے زیادہ کی تعلیم نہ دیں جو کہ نصیران کا ایمان مکمل نہیں ہو سکتا اور ان کی عبادات کا درست ہونا ممکن نہیں ہے۔ لیکن اس کے علاوہ انھیں کچھ بھی نہ پڑھائیں کہ کہیں ان کمین نفوس کو عسرت نہ مل جائے۔ دین و دولت کے امور میں جو بڑی پھیل چکی ہے اس کی دھماں کم اصل لوگوں کے افعال و اقوال ہیں جو منہر مند ہو گئے ہیں کیوں کہ اپنے ہنر کی وجہ سے وہ مالی، مالی، منفرد، فرمان دہ اور فراں روا بن جاتے ہیں۔ اگر اساتذہ نے نافرمانی کی اور تحقیق کرنے پر یہ معلوم ہوا کہ انھوں نے کم اصلوں کو علم دیا ہے یا علم ادب یا تحریر کی تعلیم دی ہے تو انھیں اس نافرمانی کی پاداش میں سزا دینا ناگزیر ہو گا“

## امام شافعی اور ماموں رشید پرنوٹ

۴: غیر مسلموں کے بارے میں امام شافعی کا نظریہ۔ قرآن میں اس بات کی طرف اشارہ ہی نہیں ملتا بلکہ اس کی

۱۔ خلیفہ اموی اور مذکورہ بالا تینوں انخاص کے مذہبی رویہ کے بارے میں اس نکتہ کے اختتام پر نوٹ ملاحظہ کیجیے۔

تو کئی بھی کی گئی ہے کہ تمام عوام میں دُعا و خُفا انبیاء و نبیجے گئے اور روایت کے مطابق ان انبیاء کی تعداد ۱۲۰۰۰۰ بتلائی جاتی ہے اس کے باوجود مسلم فقہائے اہل کتاب یا قرآن میں جس مقدس کتابوں کا حوالہ دیا گیا ہے ان کے پیروں اور لب غیروں میں فرق کیا ہے۔ برنی کا درخشاں خیال یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ نے ان غیر مسلموں کے ساتھ جذبہ کی ادائیگی کی شرط پر پرامن سلوک کی اجازت دی ہے جس کے پاس کوئی ایسی مقدس کتاب نہیں ہے جس کا قرآن میں مذکور ہو لیکن دوسرے مذہبی رہنماؤں نے ان کے ساتھ دائمی جنگ تحریز کی ہے خاندانہ تاریخ فیروز شاہی میں ۱۹۱۱ء وہ قاضی خٹک کی زبان سے حسب ذیل بیان ادا کر دیتا ہے: 'امام اعظم ابو حنیفہ کے علاوہ جن کے مسلک پر ہم ہیں، دوسرے علما کے پیروں کے حق میں کوئی روایت نہیں ہے دوسرے علما دین کے مطابقتی سہووں کے سلسلہ میں "اسلام یا ملواریہ" کا حکم ہے۔'

یہاں حقیقتاً اشارہ امام شامی کی طرف ہے جس کی اس موضوع پر تعلیمات کو رتی بہت غلط بیانی سے پیش کرتا ہے حتیٰ کہ اس وقت بھی اسلام کہہ نہیں سکے ایک مختصر حصہ ہی میں محدود تھا اور یہ ظاہر تھا کہ اگر مسلمانوں نے ہم مشرکین کے خلاف تلوار اٹھائی تو آخر الذکر بھی ایسا ہی کریں گے اور کوئی بھی شخص اس طرح دور دراز تک پہنچتا ہوئے اور ختم نہ ہونے والے تصادم کے نتیجہ کی پیش بینی نہیں کر سکتا تھا

لیکن سوال یہ ہے کہ امام شامی نے حقیقتاً کیا اصول قائم کیے۔ امام شامی کی اصل تخلیقات احتشاف الحدیث اور رسالات ہیں۔ اول الذکر پہلی جنگ عظیم کے بعد مصر میں طبع ہوئی ان کتابوں کا برنی کے زمانہ میں سہولت میں حاصل کیا گیا تھا البتہ مشہور شامی محدث اور دینیات کے مصنف ابو بکر احمد بیہقی راجعاً ۱۰۶۷ء کی تصانیف اس وقت ہندوستان میں دستیاب تھیں اپنی احکام القرآن میں طباعت قاہرہ ۱۹۵۶ء جو کہ فی نقل شامی محدث اور سی بی، جن کا انتقال ۲۰۰۳ء میں ہوا ایک تصنیف کی دوسری اشاعت ہے، بیہقی لکھتے ہیں ۱۔ "شامی نے فرمایا ہے: 'خدا نے حکم دیا ہے ان کے خلاف جنگ کرو جو اللہ اور روز قیامت پر ایمان نہیں رکھتے ہیں اور جو اسے منع نہیں کرتے ہیں جسے اللہ اور اس کے رسول نے منع فرمایا ہے اور جو اہل کتاب دین حق میں شامل نہیں ہوتے ہیں ان سے اس وقت تک (جنگ کرو) جب تک کہ وہ جذبہ زدہ نہ رہیں اور وہ مطلوب نہ ہو جائیں (ص ۵۱)۔ ... اور اس معاملہ میں، عرب اور غیر عرب کے ساتھ یکساں برتاؤ کیا جائے۔' (ص ۵۳)

۲۔ لیکن مشرکین میں سے جو بت پرست ہیں ان سے برسرِ پیکار ہونے کے متعلق یہ فرض ہے ان سے جنگ کرو۔ اگر نہیں ان پر قدرت ہے (اذ قدر علیہم تا وقتیکہ وہ اسلام قبول کر لیں اور قرآن اور رسول کی سنت نہیں لیں) سے جذبہ قتل کرنے کی اجازت نہیں دیتے ہیں (ص ۵۳)۔

ہوں کہ اس شادی اصول کی متروک دفعہ یہ ہے کہ اگر نہیں ان پر قدرت حاصل ہے اور اگر اس دفعہ کو صدف کر دیا جائے تو امام شافعی کے اصول کے مسمیٰ ہی بدل جائیں گے۔ وہ مسلمانوں کو کسی ایسے کنکاش میں جلاک ہونے کا ستورہ نہیں دے رہے تھے۔ علاوہ ازیں کسی زمانہ کے تاریک عرب کے طب میں رہتے ہوئے امام یہ محسوس کرنے میں غلطی نہیں کر سکتے تھے کہ اسلام عرب بت پرستی کا تفسیف تو کر سکتا ہے لیکن اسے یہودیوں اور مسیحیوں سے مستقل مساوی کرنے ہوں گے یہی اہل کتاب اور بت پرستوں کے درمیان عمل عربی کا مبادیہ ہے۔ امام شافعی ہندوؤں کے سلسلہ میں خاموش ہیں لیکن وہ بہت وضاحت سے کہتے ہیں کہ یہاں کے یہودیوں سے جو یہ قول کرنے کی اجازت دی ہے "احکام القرآن" ج دوم، ص ۵۲ اور متروک طبعی کے مسلم فقہ کے نقطہ نظر سے مہد اور مجوسی (رہنمائی) ایک ہی قسم میں آتے تھے لیکن امت یہیں ختم نہیں ہو جاتی۔

۳ "امام شافعی فرماتے ہیں جنگ اہل غیر مسلموں کے خلاف لازمی قرار دی گئی ہے حوالہ کتاب نہیں ہیں۔" دیکھو وہ اسلام قبول نہ کر لیں اور اہل کتاب کے خلاف اس وقت تک جب تک کہ وہ جزیہ ادا نہ کر دیں لیکن قرآن ہی فرمان ہے کہ "اللہ کسی شخص پر اس کے اختیار سے باہر کا فرض عاید نہیں کرتا ہے" (سورہ ۲ آیت ۲۹) لہذا مسلمانوں پر وہی فرض ہے جو اہل کے اختیار میں نہیں ہے اور اگر وہ کسی معاملہ میں لاچار ہیں تو وہ کسی فرض کے پابند نہیں ہیں جو اہل کے اختیار میں نہیں ہے چنانچہ مسلمانوں کے لیے کوئی سزا نہیں ہے اگر وہ مشرکین کے ایک گروہ کے ساتھ جنگ کرنے سے باز رہیں اور ان کے ساتھ اس قائم کریں (ص ۶۱) "اور امام شافعی مزید فرماتے ہیں "رسول اللہ نے حدیبیہ میں یکم کے ساتھ صلح کی یہ صلح ان کے درمیان دس سال کے لیے تھی اور اس سفر کے دوران اس پر یہ وحی مازل ہوئی "ہم نے تمہیں قطعی فتح دی ہے تاکہ اللہ تمہیں معاف کر دے" (سورہ ۲۸ آیت ۱-۲) (احکام القرآن، ص ۶۲)

"اور امام شافعی فرماتے ہیں "ان شباب نے کہا ہے کہ اسلام کے لیے صلح حدیبیہ سے بڑی کوئی فتح نہیں تھی۔ اور شباب نے نیز یہ بھی کہا کہ "لوگ اسلام میں شامل ہو گئے اور سچے دین دار بن گئے" (احکام القرآن، ص ۶۲-۶۳) اس طرح یہ ثابت ہوا کہ امام شافعی کی تعلیمات میں سرتی کے تعصب کی تائید میں کچھ بھی نہیں ہے مزید بلکہ یہ کہنا ضروری ہو جاتا ہے کہ یہی کی احکام القرآن کے فاضل مصری ابو ثیر برہنہ فیہ التفسیر عبد الغنی عبد الحامی کے مطابق یہی تھے جو بیانات امام شافعی سے منسوب کیے ہیں وہ امام کی اختلاف الحدیث میں جوں کے توں ملتے ہیں۔ نصیحت ۱۱ میں جرنی کے متعبادہ دہ کی تائید مسلم فقہاء کے کسی بھی مکتب سے نہیں ملتی امام شافعی کے لیے "جیسا کہ وہ خود فرماتے ہیں صلح حدیبیہ نے مسلمانوں کے لیے پارس تبلیغ کا جو موقع فراہم کیا وہ منافی ہے (ج)۔

• خلیفہ مامون رشید کا تعصب،



اس اہمیت کے سلسلہ میں دی گئی مثال کے دوران برتن نے خائف کے بیان میں جو خطبوں کی چیمائی سب کی طرف اشارہ کی تھی نہیں ہے۔ (الف) یہ صحیح ہے کہ اگست ۸۱۹ء میں ماموں کے دارالسلطنت میں داخل ہوتے تک ہندوؤں میں بناوت اور باہنی دونوں تھے۔ لیکن برتن نے غلط اور غلط نام کے تسلط کی جستجو کی ہے اس کے کسی طرح صحیح ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ (ب) اپنی حسب علوت لاپرواہی اور گھٹیا مذہبی تعصب کی وجہ سے وہ معتزلہ کو دراصل بن حولا کے پیرو فلسفیوں سے غلط سمجھ کر دیتا ہے جو کہ ارسطو اور یونانی مفکروں کے پیرو تھے۔ اس وقت صرف معتزلہ کا ہندوؤں میں عام اثر تھا لیکن فلسفی کسی شمار میں نہیں تھے۔ (ج) جو تھے سنی مسلک کے بانی امام احمد بن حنبل ۸۵۵-۸۴۵ء اور امام یحییٰ سین جی کا انتقال غالباً ۷۵۰ء میں ہوا مگر بے رحمت تھے۔ اسی خطائی ہیں یہ یقین دلاتا ہے کہ وہ دونوں امام شافعی کے شاگرد تھے (ملاحظہ کیجئے ابن خلدون ج ۱، ص ۲۴ برائے امام احمد بن حنبل اور ج ۴، ص ۲۲، ۲۳ برائے امام یحییٰ سین) یہ رحمت امام حنبل اصل ترین وضع کے بشیر مسلم مفکروں کی طرح حکومت کی خدمت کو گناہ تصور کرتے تھے اور خود اپنے بیٹے کے گھر بھی کھانا تناول نہیں کرتے تھے کیوں کہ ان کا بیٹا ایک سال تک قاضی کی حیثیت سے حکومت کی خدمت انجام دیتا رہا تھا نیز یہ کہ وہ معتزلہ کے مخالف تھے اور چوں کہ وہ ان کے اس نظریہ کی حمایت نہیں کرتے تھے کہ قرآن عظیمی تھا، لہذا ماموں کے حکم پر ان کے بیڑیاں ڈال دی گئیں اور ۸۸۳ء میں ماموں کے انتقال کے بعد ہی وہ حریکین بنے محفوظ ہو سکے۔ (د) اس سلسلہ میں صوفی شیخ عبداللہ مبارک کو خواہ مخواہ کینچ لیا گیا ہے۔ وہ تو اس واقعہ سے بیس سال قبل انتقال کر چکے تھے (تاریخ الادبیاء ہندو، کشف المحجوب ص ۸۶)

لیکن برتن کی تاریخ سے لاطینی کی غالباً بہترین مثال اس کی ماموں و مشید کی بحیثیت منصب حکمران کے تصور پر مبنی ہے جس کا وہ دلدادہ ہے۔ ماموں معتزلہ کا بہت مرقی تھا جو کہ علماء دین کا خوف گروہ تھا اور جس سے ہمہ سخت متفرقا تھے۔ کچھ اور میں الماموں خاصا وسیع النظر تھا چنانچہ اس نے اپنے پیروؤں کی مساویہ کے مناسب ذکر پر کچھ سال قبل لکھی پابندی کو مٹا دیا اور یہاں تک کہ عیسائیوں کو انجیل اور اسلام کے کتابی دعوے پر بحث کی اجازت دے دی لیکن ایرانی رجحان کے سبب جس کی طرف وہ ہمیشہ ہی راغب تھا باوجود وہ ملت سے منکر تھے وسیع النظر معتزلہ کے نظریات کا سرانجام لگانے کے لیے بہت اشتیاق سے متوجہ ہوا آخر میں اس نے مسلمانوں کے کچھ متضاد عقاید میں اپنے یقین کا اعتراف کر لیا۔ ان میں وہ 'حیرہ' کی جگہ اختیار پر عقیدہ رکھتا تھا اور اس وقت تک کے اس نکل عقیدہ کی جگہ کہ قرآن ازلی اور ابدی ہے، وہ یہ تو تسلیم کرتا تھا کہ قرآن الہامی ہے لیکن اس کا عقیدہ تھا کہ وہ 'مخلوق' ہے۔ خود قرآن کی محاذ اوضاحت کی گئی اور حسب عقیدہ پسندوں کے سامنے ایسی شکلات پیش آئیں جو عقل کے خلاف تھیں یا جن سے ماسشرہ کی نشوونما محدود ہو سکتی تھی تو انہوں



نے ان سے بآسانی راہ فرار اختیار کیا: (سور کی Calubhate، ص ۵۰۶-۵۰۷)  
 ڈاکٹر لیڈ اسٹین (Dr. Leadster) نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ "مامون کے عقلی رجحانات  
 نے اسے معتزلہ میں شامل ہونے کی ترغیب دی۔ ایک طرف اس نے تقلید پسندوں کی تنذیب کی اور معتزلہ کی  
 اہمیت ان کے عقیدہ کی محکم کے بارے میں ان سے سخت سوال و جواب کیے اور دوسری طرف اس نے عربوں  
 کا بہت پاس دلکاٹ کیا اس کا عہد شعر و شاعری اور علوم کا عصر زریں تھا جلد نے فلسفہ اور علوم فقہیہ میں بھی  
 خاصی دلچسپی ظاہر کی، راسا نکلو پیدیا آت اسلام ج سوم، ص ۱۲۲  
 مولانا شبلی نے اپنی 'المأمون' میں اس موضوع پر تفصیل سے گفتگو کی ہے خلیفہ معتزلہ تھا اور اس منصب  
 محمود کا مخالف تھا اس کا آئندہ ابوالحسن اشعری (۳۰۹-۳۲۰) کی قیادت میں غلبہ ہوتا تھا اور جیسے خلیفہ الدین  
 سنی کی شخصیت میں اناسب سے حقیر اور سنی ترجمان ملا جس مفروضہ مشور کو برنی نے نقل کیا ہے وہ خاص اس کی  
 اختراع تھا لہذا اسے مسترد کر دیا جائیے۔ (ج)

## نصیحت ۱۲

### عدل کے نظم و نسق کے بارے میں

- (۱) فرماں روا کا فطری اور جبلی جذبہ عدل
- اس نصیحت کا ابتدائی حصہ قلمی نسخے سے غائب ہے لیکن بقیہ حصہ سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ اس کا موضوع عدل  
 کا نظم و نسق تھا۔
- سنی یہ بتاتا ہے کہ حکماء کے مطابق کسی فطری اور جبلی عادل کو حسب دلی میں خوبیوں سے شناخت کیا  
 جاتا ہے،
- (۱) اس کے قلب میں مظلوم سے قربت، کمزور کا تحفظ کرنے کی خواہش، غیر انصاف پسند سے نفرت اور ظالمین  
 سے عداوت لگتی ہے
- (۲) اس کے اندر انتقام یا بدلہ کا احساس نہیں ہوتا حتیٰ کہ اس وقت بھی جب وہ اپنے ذاتی دشمنوں کے  
 خلاف فیصلہ سناتا ہے۔
- (۳) جہاں تک عدل کا معاملہ ہے وہ مصالحتیں کرنے یا غلطیوں کو برداشت کرنے یا مناسب حدود سے  
 تجاوز نہ کرنے سے مندر ہے۔

- (۱۳) اس کا دل کا چار قبضہ ہے کہ کہیں کسی معصوم کو سزا نہ دیا جائے۔
- (۱۴) عدل کے ظلم و ستم سے متعلق جہاں بات ہے وہاں اس پر کوئی اخلاقی لازم نہیں ہو سکتا۔
- (۱۵) وہ عدالتی فیصلہ سناتے وقت وہ لوگوں کی تنقید یا پسند کی کوئی پروا نہیں کرتا ہے۔
- (۱۶) اسے اپنے یا اپنی حکومت کے نقصان کا کوئی خیال عدل کے نفاذ سے باز نہیں رکھ سکتا ہے۔
- (۱۷) وہ خود فریبی سے بے بہرہ ہے اور اپنے اصولوں میں نرمی کا قائل نہیں ہے۔
- (۱۸) وہ دوسروں کے بیچ دعویٰ کو پورا کرنے میں تو سختی سے کام لیتا ہے لیکن جہاں اس کا تعلق تعلق ہوتا ہے وہ ضرور گزر کو ترجیح دیتا ہے۔
- (۱۹) اسے صرف اسی وقت قلبی سکون ملتا ہے جب وہ طاعت و رستے کمزور کے حقوق کو حاصل نہیں کرتا ہے۔
- (۲۰) وہ دوسروں کی ذمہ داریاں اس خوف سے اٹھانے سے گریز کرتا ہے کہ کہیں یہ ذمہ داریاں اس کے ذہن کو رنجشیت ایک مادل کے متاثر نہ کر دیں۔
- (۲۱) وہ عدل و انصاف کا متلاشی ہوتا ہے لیکن پھر بھی اس کا دل مہربانی اور شفقت سے لبریز ہوتا ہے۔
- (۲۲) صرف خدا کی خاطر اسے جائز فحش آتا ہے اور کوئی حیوانی جذبہ عداوت اسے مشتعل نہیں کر پاتا۔
- (۲۳) اعلیٰ حاکم کی غنیمت سے اسے جوا اختیار حاصل ہوتا ہے اس سے وہ اپنے دل ہی دل میں نفرت کرتا ہے کیوں کہ اس کی رو سے اس پر مسلمانوں کی موت اور جان کے خلاف احکام جاری کرنے کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے۔
- (۲۴) اس کا دماغ نظری طور پر فریبوں، دروغ گوئیوں، مندرتوں اور دغاؤں کو رد کرتا ہے کیونکہ اس کے سینے میں باطل اور صداقت کے درمیان تمیز کرنے کے لیے ہم دھڑکا کی کسوٹی موجود رہتی ہے۔
- (۲۵) اس کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ اپنے محکومین سے متعلق مقدمات وہ خود ہی فیصلہ کرے۔
- (۲۶) ایسے حکمران کی محبت اس کے محکومین کے قلوب میں نقش رہتی ہے اور اگر اس کے احکامات گزند بھی پہنچاتے ہیں تب بھی اس کے محکومین اس وجہ سے اس سے نفرت نہیں کرتے
- (۲۷) اگر وہ مشرق یا مغرب میں کسی بے انصافی یا غلط حادثہ کی خبر سنتا ہے تو اس کا دل بے چینی سے جھٹکنے لگتا ہے
- (۲۸) اس کا دماغ ہمیشہ نا انصافی کو ختم کرنے اور عدل قائم کرنے کے خیالات میں منہمک رہتا ہے۔
- (۲۹) جب وہ پرامن لوگوں سے دوچار ہوتا ہے تو یہ طبیعت اس کی رہبری کرتی ہے کہ سزا شمولیت

پر مبنی ہوتی چاہیے۔ لیکن جس وقت وہ ظالموں، گناہ گاروں اور مجرموں سے منٹ رہا ہوتا ہے، جس کی فطرت ہی غلط کام کرنا ہے تو وہ اپنے ذہن کو (ان کے جرم کے سلسلے میں) تنبیہات سے متاثر نہیں ہونے دیتا۔

## (۲۔ مساوات خاص و عام)

۱۔ خاص مساوات سے مراد فرماں روا کے مقابل تمام فریقین کی برابری ہے۔ کیونکہ عدل انخاص کا لحاظ نہیں کرتا، عام مساوات سے مراد عالم اور محکوم کی برابری ہے۔ کچھ بے ربط اور بار بار دہرائے گئے جملوں کا ترجمہ نہیں کیا گیا ہے۔

قدیم اور جدید سلاطین کے خیال کے مطابق عدل کا مطلب یہ ہے کہ تمام فریقین کو برابر سمجھا جائے اور ان میں مساوات قائم کی جائے۔ لیکن دین حق کے قدیم علماء دین نے فرماں رواؤں کے نقطہ نظر سے مساوات کو دو اقسام میں تقسیم کیا ہے۔ ایک قسم کو انھوں نے 'مساوات خاص' سے موسوم کیا ہے، اور دوسری کو 'مساوات عام' کہا ہے۔ آخر الذکر سے فرماں روا کی (اپنے محکومین کے ساتھ) مساوات بھی مراد ہے۔

'مساوات خاص' کی فنی اصطلاح جو صرف فریقین کی مساوات تک محدود ہے، اس معنی میں تمام دنیا پر آشکارا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ حلیفہ، سلطان، قاضی، والی، فرماں روا، فرمان دہ، روحیت کوئی بھی جس کے ہاتھوں میں فیصلہ کرنے کا اختیار ہے، اسے اہم نگاہ کے والے اور ملزم دونوں کے درمیان مساوات قائم کرنا ہے۔ سماعت کے دوران وہ ان کے اقوال و افعال اور اپنے متقابل بیٹھنے اور کھڑے رہنے کی رعایت کے سلسلہ میں ان کے ساتھ برابری کا برتاؤ کرتا ہے اور کسی فریق کو کسی خاص وجہ سے فوقیت نہیں دیتا ہے۔ اپنے فیصلے سناتے اور نافذ کرتے وقت اسے طاقت ور یا دولت مند، یا حکومت اور اس کے عہدیداروں کا کوئی پاس و لحاظ نہیں ہوتا کسی بھی فریق کے وقار، خوبی، عزت، رتبہ یا عظمت کا کوئی خیال اسے گہرے فیصلہ سے نہیں روک سکتا۔ عدل کے نفاذ میں وہ رشتہ داروں اور ارجحیوں، اشراف اور اراذل، بارہنگاروں اور بیوقوفوں، عہدیداروں اور شہریوں، دولت مندوں اور غریبوں، خواص و عوام، حمایتیوں اور مخالفوں، دوستوں اور دشمنوں سب کو ایک ہی نگاہ سے دیکھتا ہے۔ وہ کسی بھی فریق سے کسی قسم کے تحائف، رشوتیں، عطیات یا نشانیاں قبول نہیں کرتا ہے خواہ وہ قیمتی ہوں یا سستے۔ عدل کے نفاذ میں اسے ریاست کی مصلحت یا اپنے ماں باپ، بھائیوں اور بیویوں کا کوئی لحاظ نہیں ہوتا اور اس کے ذہن میں اپنے ذاتی اقتدار کے تنزل یا عہد کی مخالفت اور عداوت کا کوئی خوف نہیں آتا۔ اسے کسی بندش یا بندھن کا خیال نہیں ہوتا۔ وہ کسی کی چال چلوسی

ہیں کہ انہی کے مسائل کا خیال نہیں کرتا مندرجہ بالا اصولوں کو ملحوظ رکھنی میں دل ہے جو شخص میں کے  
 جس وقت ہے اسے صفت نہیں کہا جاسکتا۔ دل کی ایک صحت کا انعام، جبکہ مندرجہ بالا شرائط پوری ہے۔  
 مشورہ کی ریاضت سے زیادہ ہے۔ ایک فراں رطابہ (خدا نے) دل کے وصف کے ساتھ پیدا کیا ہے یہی  
 جو اپنی ماں کے بطن سے نصف پیدا ہوا ہے اور دل شروع سے جس کی زندگی کا ماحول ہے وہی کچھ صحت اس طرح کے  
 دل کے نفاذ کا بوجھ برداشت کر سکے گا اور اس کے روحانی انعام کی کوئی گنتی شمار نہیں۔ لیکن میں فراں رطابہ کو  
 قبل دل کے وصف کے ساتھ تخلیق نہیں کیا گیا ہے وہ مذکورہ بالا شرائط کا پابند نہیں ہو سکے گا۔

دوسری قسم کے دل سے مراد مساوات عام ہے۔ یہ قوی کی تکمیل کا حاصل ہے اور خلفاء راشدین کا خصوصی  
 وصف ہے ابو بکر، عمر، خطاب، عثمان اور علی رضی اللہ عنہم کے ساتھ یہ نعم ہو گیا۔ لیکن مساوات عام کی تائید کی ضرورت  
 عبدالعزیز کے عہد کو بھی ضیاء کیا ہے نہ یہ اس طرح ہے۔ خلیفہ جسے اپنی ماتحت مملکت پر کسی جمشید یا خسرو کے اختیارات  
 حاصل ہوتے ہیں وہ یقین کے درمیان مساوات عام کے قیام کی ذمہ داریاں ہی انجام نہیں دیتا بلکہ فقر اور  
 کمزوری کی طرح زندگی بسر کرتا ہے۔ اپنے اعلیٰ اقدار اور رتبہ کے باوجود وہ عورت کی زندگی کو ترجیح دیتا ہے۔ وہ  
 اپنے تئیں در در قرض تکلیف اور مادی وسائل کی قلت میں گزارتا ہے۔ اس کا کھانا اور لباس غریب ترین لوگوں  
 کی طرح ہے۔ وہ بیت المال سے صرف اس قدر لیتا ہے جو اس کی زندگی کی کم سے کم ضروریات کے لیے ضروری  
 ہوتا ہے اور وہ اپنے غلاموں کی طرح ہی کھاتا پھرتا ہے اور یہ کار نمایاں جس میں وہ متضاد چیزوں یعنی ضروری  
 اور عورت کی ہم آہنگی نظر آتی ہے، رسول اکرم کا معجزہ اور خلفاء راشدین کا قابل تعریف کا نام سمجھا گیا ہے۔  
 محمود کے فرزندوں کو معلوم ہونا چاہیے کہ خدا جل کے خدیو ارض و مساوات کو قائم رکھتا ہے آدم کے وقت  
 سے آج تک انصاف پسند انسانوں نے دل کے ہی ذریعہ اس سرزمین کی پیروی قائم رکھی ہے۔ ہر دین کے  
 احکام کا نفاذ، خواہ وہ دین باطل ہوں یا دین حق، دل کے اصولوں سے ہی ممکن ہو سکا ہے۔ حتیٰ کہ ان (قدیم)  
 فراں رطابوں نے بھی جنہوں نے الوہیت کے دعووں سے اپنے چہروں کو سیاہ کیا تھا، اپنے عہد کے دین  
 کا ماحول عام کے مطابق دل کی صورت میں قائم کیا۔

اس نصیحت کے سلسلے میں برنی امیر المؤمنین حضرت عمر اور ایران کے شہنشاہ نوشیرواں کی مثالیں دیتا  
 ہے۔ سرفراز نے نوشیرواں کے نام کے ساتھ جو ضوابط منسوب کیے ہیں ان کا ترجمہ نہیں کیا گیا ہے،  
 مورخین نے لکھا ہے کہ خلیفہ دوم عمر خطاب اور ایران کا شہنشاہ نوشیرواں عادل اپنے دل کے لیے

یہ سنی مسلم مہدیین کا خیال ہے کہ اموی خلیفہ عمر بن عبدالعزیز (۷۲-۷۴) نے خلفاء راشدین کے اصولوں کی پیروی کی تھی۔

بہت متنازع تھے عرب اور ایران کے دانش مند اس یقین میں کہ اپنی مساوات خاص کی ذمہ داریوں کی انجام دہی کے بعد عمرے، مساوات عام کے اصول کے ساتھ بھی انصاف برتاؤ شیروان عادل نے مساوات خاص کے لیے سنت سنت حدود و حدود کی لیکن اس کے یا اس مساوات عام، کا کوئی حصہ نہیں تھا ملاحظہ ہو کہ مساوات خاص، مساوات عام کی ایک ضروری شرط ہے لیکن مساوات عام، مساوات خاص کی ضروری شرط نہیں ہے بلکہ ایران کے رہنماؤں کا کہنا ہے کہ عمر خطاب نے وہ سب کچھ کیا جو نو شیرواں نے کیا تھا لیکن نو شیرواں وہ ذکر کیا جو عمر نے کیا تھا کیونکہ ریاضت، تقویٰ، نفس کشی اور انبیاء مساوات عام کی اولین شرائط ہیں۔

تمام مورخین اس سے متفق ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب کے بوسیدہ چومنے میں ان کے دور خلافت میں شتر پیوند تھے اکثر ایسا ہوتا کہ اپنے رتبہ اور اقتدار کی ستان و قمار کے باوجود انھیں اپنے خاندان کی کفالت کے لیے معمولی مزدوری کرنا پڑتی تھی اکثر و بیشتر وہ انیٹیں بنا کر اپنی روزانہ کی کائی کیا کرتے تھے۔ کچھ زمین کے اسم جتے ان کے زیر اقتدار تھے لیکن انھوں نے نبات خود غریب اور فاقے کے دن گزارے اور اپنی زندگی کے طرہ طریق میں وہ اپنی امت کے فقرا اور غربا کی طرح تھے۔ صحابہ ایک دوسرے سے کہا کرتے تھے: ”مدینہ میں سب سے عرب گھرا میرا مومنین عمر کا ہے“ مساوات عام کے اصول کے بموجب انھوں نے بیت المقدس کے سفر میں اپنے ”اہل کے ساتھ سوار“ میں مارا لیا۔ ایک دن وہ سوار ہوتے تھے اور غلام اونٹ کی نکیل پکڑتا تھا اور دوسرے دن غلام سوار ہوتا اور خود حضرت عمر نکیل پکڑ کر بیدل چلتے۔ ان کے پاس اس کے علاوہ کوئی اونٹ نہیں تھا حالانکہ وہ ستہ ہزار عربوں کے ساتھ شام کی طرف کوچ کر رہے تھے انھوں نے ایران کے مرزبان اور عراق کے رہنماؤں کی بھاری تعداد میں لائی ہوئی لہذا قایم، طرح طرح کی مرغوب اشیاء و خورد و نوش اور تمام اقسام کے پھل صحابہ اور شیوخ کو بھیج دیے۔ نہ تو انھوں نے اپنے فیاض ہاتھ کو ان چیزوں کی طرف بڑھایا اور نہ ہی اپنے بیٹوں کو ایسا کرنے دیا وہ شہروں میں جامع مسجدوں کے صحنوں میں اپنے بیٹوں کے ساتھ قیام کرتے تھے اور کسی کے مکان میں مقیم نہیں ہوتے تھے۔

جہاں تک یہ سوال ہے کہ عمر خطاب نے مساوات خاص کے لیے کیا کیا، کس طرح انھوں نے اس کی شرائط کو نگی طریقہ سے پورا کیا اور اس طرح کہ اس سے زیادہ حاصل کرنا ممکن نہیں اور کس طرح انھوں نے کسی رشتہ کسی کی خاطر یا کسی لحاظ کا پاس نہیں کیا تو یہ تمام باتیں لوگ بخوبی جانتے ہیں اس لیے ان کا ذکر کیا۔ وہ اپنے ہی بیٹے کے خلاف فیصلہ سنانے میں نہیں ہچکچاتے اور ان کی پوری شفقت، محض شریعت کی مجوزہ سزا نافذ کرنے سے نہ روک سکی۔ دانش مند افراد سمجھ لیں گے کہ ایسا مکمل شخص جو مکمل عادل پیدا ہوا ہے اور جہاں اپنے بیٹے کو شریعت کے تجویز کیے ہوئے کوڑوں کی سزا دے کر اسے موت کے حوالہ کر دیتا ہے وہ کسی بھی رشتہ دار

کو اپنے ہاتھوں کی گرفت کرنے یا شریعت کے احکامات نافذ کرنے سے روکنے کی اجازت نہیں دے سکتا

### (۳۔ سلطان کی شکایتوں کی سماعت)

دہلی کی بس جس سمت میں جاتی ہے اس سے یہ ظاہر ہے کہ مساوات عام، مسلم سلاطین کے لیے ہے  
باہر کی بات ہے لیکن انہیں 'مساوات خاص' کے لیے سنی کرنی چاہیے اور خاص طور سے جو ظلم کے فکار ہیں  
ان تک ان کی ذاتی رسائی ہونی چاہیے۔

اے محمود کے فرزند اور سلاطین اسلام، تمہارا یہ فرض ہے کہ ہفتہ میں ایک دن اپنے تعینات،  
ٹھکانا اور سہواری سے پرہیز کرو، اس دن تم میدان میں ایک دو بار عام منعقد کرو، خود کچھ بلند چوہہ نشست  
کرو اور اپنے ہاتھوں سے مظلوموں کی شکایتیں وصول کرو تمہاری بادشاہت کے وقار و مازک دماغیوں اور  
اپنے اثر و اقتدار میں تمہارے

مانع نہیں آتا چاہیے کیوں کہ اس سے ان گناہوں کی تلافی ہو جاتی ہے جو تم سے بحیثیت سلطان کے سرزد  
ہوتے ہیں یہ تمہارا فرض ہے کہ تم مجرم سے سوال و جواب کرو اگر تم پر یہ بات واضح ہو جائے کہ یہ اس کا پہلا  
جرم ہے اور غلطی اور غفلت کی وجہ سے سرزد ہوا ہے تو ذلیل و خوار کر کے اسے مظلوم کے مطالبات کی تکمیل  
کے لیے مجبور کرو اور اس کے بعد توبہ کی شرط پر اسے معاف کرو لیکن اگر اس کے خلاف پے در پے الزام  
ثابت ہو چکے ہیں اور تم یہ محسوس کرتے ہو کہ جرم اس کی فطرت میں سرایت کر گیا ہے تو اسے مظلوم کے مطالبات  
پورا کرنے کے لیے مجبور کرو اور اس کے علاوہ جو بھی طلب کرو اور اسے اپنے ملک سے باہر نکال دو بغیر  
معلوم ہونا چاہیے کہ سلطنت سے اس وقت تک ظلم ختم نہیں کیا جاسکتا جب تک کہ ظالموں کی رنج گنی نہ کرو

۱۔ نظام الملک اپنے سیاست نامہ میں سلطانوں کو یہی نصیحت دی ہے "سلطان کے لیے اس کے علاوہ کچھ مناسب  
نہیں ہے کہ وہ ہفتہ میں دو دن شکایتیں سننے کے لیے بیٹھے تاکہ وہ غلطیوں کے مرتکب لوگوں کو سزا دے سکے، عدلیہ نافذ  
کر سکے اور اپنے کاغذوں سے اپنے محکومین کے بیان سنی سکے۔ کچھ مقدمے جو بہت اہم ہوں اس کے سامنے رکھے جانے چاہئے  
اور اسے ایسے تمام معاملوں کے متعلق ایک حکم دینا چاہیے جب یہ خبر ملکیت میں پھیلے گی کہ سلطان بذات خود مظلوموں  
کو اور رسائی کرنے والوں کو ہفتہ میں دو مرتبہ اپنے سامنے طلب کرتا ہے اور ان کی شکایتیں سنتا ہے تو تمام ظالم  
اپنے ناجائز کثرتوں کی روک تھام کریں گے اور کوئی بھی شخص سلطان کے خوف سے ظلم و جبر کا راستہ اختیار  
نہیں کر سکے گا رشید کا اصل نسخہ ص ۱۱۰

جائے تبہیں اس مقصد کے لیے ۱۰ پے عہدیداروں میں سے ایسے انخاص پرتل ایک جماعت کی تشکیل کرنا چاہیے جس میں دیہی کا جذبہ دنیاوی آرزو پر حاوی ہے تاکہ ان کے (عدل کے نفاذ کے سلسلہ میں) احکامات کے قادیہ تبہیں اس دنیا میں شہرت اور آخرت میں مہات مل سکے یہ تمام اصولوں کی روح رواں ہے اگر سلطان اس دنیاوی اصول کی اہمیت تسلیم کر لیتے ہیں تو انہیں اپنی دینی یا دنیاوی مہات میں مایوسی کا سامنا نہیں کرنا پڑیگا۔ رن ایک مرتبہ پھر اپنے پسندیدہ موضوعات کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور سلاطین سے گزارش کرتا ہے کہ وہ بے ایمان دکان داروں کو کچل دیں!

### نصیحت ۱۳

#### سلطان کا رحم اور سزائش

(۱ اعتدال اور تیزا کی ضرورت)

اس نصیحت کے کچھ پیراگرافوں کا ترجمہ نہیں کیا گیا کیوں کہ ان میں ایک ہی طرح کے خیالات کی مہم جوئی ان ہی الفاظ میں تکرار کی گئی ہے اس کے علاوہ کچھ پیراگرافوں کی ترتیب بدل دی ہے تاکہ مصنف کے دلائل میں مناسب تسلسل رکھا جاسکے!

سلطان محمود یوں گویا ہوتا ہے: اے محمود کے فرزندو! تبہیں معلوم ہونا چاہیے کہ معذور درگزر اور انہیں نظر انداز کر دینا اور محبوب کی ستر پوشی بادشاہ کے فرائض اور ذمہ داریوں میں سے ایک ہے۔ اگر سلطان اتنا سخت ہے کہ نہ تو وہ اپنی رعیت کے جرائم معاف کرتا ہے، نہ ہی اپنے افسران کی کوتاہی کو نظر انداز کرتا ہے اور نہ ہی لاپرواہیوں اور غفلتوں سے آنکھیں پھیرتا ہے اور معاملات اس حد تک آگے بڑھ جاتے ہیں کہ اس کے حکومین میں سے کسی کو بھی اس سے کوئی زیادہ امیدیں نہیں رہتیں اور اس کے خود کے مددگاروں اور حامیوں میں اس کے خلاف سخت نفرت بھڑک جاتی ہے تو سلطان یا راست قائم نہیں رہ پائیں گے۔ دوسری طرف اگر سلطان باغیوں ظالموں، شر پسندوں، یعنی چوروں، گستاخوں، غبن کرنے والوں، لاپرواہوں، بے شرموں، بے فکرہوں اور بد کاریاں کرنے والوں کو سزا نہیں دیتا ہے، ان کی سزائش نہیں کرتا ہے، ان پر جرم نہ نہیں کرتا ہے اور ضمانتیں نہیں لیتا ہے اور ان کے جھگڑا یاں نہیں لگاتا ہے تو کچھ لوگ دوسروں کو نگل جائیں گے اور کسی کی بھی دولت، مال و جائداد، بیوی اور بچے محفوظ نہیں رہ پائیں گے۔ لہذا سلطان کو صفائی اور



سرزنشِ مصلحت کے مناسب مواقع سے آگاہ و باخبر ہونا چاہیے

علاوہ ازیں مصلحت کو یہ معلوم ہونا چاہیے کہ سیاست کی اصطلاح کے صحیح معنی اس دنیا کو درست دیکھنا ہے، ایسی صورت میں کئی طرح کی تدابیر کی ضرورت ہوتی ہے، تاکہ دنیا درست رہے، لوگ صلح و انصاف کے راستہ پر مستقل قائم رہیں، مرکز میں صداقت قائم ہو، خواص و عوام کے قلوب مطمئن رہیں اور مصلحتی حوام سے اور عوامِ سلطان سے محفوظ رہیں۔ ایک طرح کی تدبیر فیضِ رسالت، شفقت، عنایت، تحائف، انعامات فیاضی اور مہربانی پر مشتمل ہوتی ہے، اس تدبیر سے سلطنت کے بہت سے لوگ خوش حال ہو جاتے ہیں اور ٹھیک رہتے ہیں۔ شاہی نظام حکومت کی اصطلاح میں اس تدبیر کو سیاست بھی کہا جاتا ہے۔ سیاست کی ایک اور قسم ذلیل و رسوا کرنے، برطرف کرنے، پاس و لٹاؤ میں کمی برتنے اور مال و جائداد ضبط کرنے پر مشتمل ہوتی ہے اس تدبیر سے بھی عوام کی ایک جماعت راہِ راست پر لگی جاتی ہے اور عوام کی کان قنار کی غنیمت بھاتی ہے یہاں تک کہ قیامِ حکومتی ماننے، بیدار نہ ہونے اور تیشیں دینے پر مشتمل ہوتی ہے زیادہ لوگوں کو درست رکھنے کے لیے اس طرح کی خفیاں ضروری ہوتی ہیں اس کے علاوہ دوسرے خوف زدہ بھڑکتے ہیں اور انہیں ایک ہی حال ہو جاتا ہے۔ سیاست کی ایک اور قسم جسے سیاست کی حکمت عملی کسی خاص جماعت کے لیے ضروری کر دیتی ہے، ضمانتوں، تحفظات، ڈالنے اور قید و بند پر مشتمل ہے اس کے ذریعہ مال گزاری نہ دینے والوں کو راہِ راست پر رکھا جاتا ہے، دوسروں کو خوف زدہ کیا جاتا ہے اور یہ سلطنت کے عہدہ نظم و نسق کے لیے مفید ہے۔ سیاست کی ایک اور قسم جلاوطنی ہے جلاوطنی کی طرح کی ہوتی ہے۔ کچھ لوگوں کو سیاسی مصلحت کی بنا پر سلطان اپنے دارالسلطنت سے شہرِ بدھ کے اپنی سلطنت ہی کے کسی حصہ میں منتقل کر دیتا ہے اور ان کے رتبہ کی حیثیت سے انہیں دیہات اور وظائف عطا کرتا ہے۔ دوسروں کو وہ ان کے تختِ سلطانی کے قریب ماحصل (رتبوں سے ہٹا کر دور یا نزدیک کے کسی مقام کے لیے جلاوطن کر دیتا ہے۔ بعض کو مالکِ بعیہ کے لیے بھی جلاوطن کیا جاتا ہے۔ جلاوطنی کی یہ تینوں اقسام (افسردہ کر دینے، سیاسی سزا دینے) ہیں۔ لیکن جب تک شریعت ہی اجازت دے۔ سلطانوں کو مسلمانوں کو ہر چھوٹی غلطی پر سزائے موت نہیں دینا چاہیے۔ اگر قید، ضمانتیں، پٹریاں اور جلاوطنی مؤخرِ سداہ ہیں تو مسلمانوں کی زندگیوں کو نہیں لینا چاہیے اور ان کا غریب نہیں بھانا چاہیے۔ رسولِ اکرم کے دین و دولت سے وابستہ عظیم المرتبت لوگوں نے کہا ہے، ہر وہ سلطان جو قرآن کی اس آیت کا مطلب بخوبی سمجھتا ہے کہ اللہ گناہوں کو بخشنے والا، توبہ کو قبول کرنے والا اور اپنی سزاؤں میں بخشنے والا

تو وہ بھی بخشش اور سزائش کے مناسب مواقع میں تمیز کر لے گا۔ اس کے عہد میں موثر انتظام اور عمدہ نظم و نسق ظاہر ہو گا اور اسے اپنی حکومت کی حکمت عملی کی وجہ سے نجات حاصل ہوگی۔

علامہ دین نے بھی کہا ہے۔ جب بھی سلطان اپنے عوام کے ساتھ مذکورہ بالا آیت قرآن کے مطابق پیشہ آداب تو اسے اپنی زندگی کے دوران ہی اپنی سلطنت سے مستحق حاصل ہوتی ہیں اور اس کی موت کے بعد اس سز میں پر اس کا نام باقی رہتا ہے قرآن نے مزید کہا ہے ”اگر اللہ انسانوں کو وہی سزا میں دے جس کے مستحق ہیں تو اس سز میں پر کوئی زندہ مخلوق باقی نہیں رہے گی“ اللہ بخش دیتا ہے اور صاف کر دیتا ہے وہ سزا نہیں دیتا رسول اکرم نے فرمایا ہے ”بہتر یہی آدم وہ ہیں جو اللہ سے بخشش کی دعا کرتے ہیں خواہ انھوں نے غلطیاں کی ہیں یا نہیں“

عظیم سلطان جنھیں خوف خدا تھا انھوں نے کہا، بخششوں اور سزائوں کے بغیر بادشاہت مناسب طور پر قائم نہیں ہو سکتی صرف اسی سلطان کو دور رس کہا جاسکتا ہے جو بخشنے اور سزائش کرنے کے صحیح مواقع سے بخوبی واقف ہے اور جسے اپنے احکام جاری کرنے اور ان کے نفاذ کے وقت امور سیاست کے ساتھ کامیاب فائدہ ہوتا ہے اگر کسی شخص کو عنایات و مہربانی سے محروم رکھا جاسکتا ہے اور وہ اس کے ساتھ عقی اور درستی برتتے ہیں تو یہ سیاست یا درست رکھنا نہیں ہے بلکہ غلطی اور مداخلتی ہے اسی لئے امور سیاست کو درست و صحیح رکھنے کے لیے اگر کسی شخص کو پاب زنجیر کرنا یا جلا وطن کرنا ضروری ہے لیکن وہ اسے دارالسلطنت کے قریب ہی کوئی صوبہ یا کوئی عہدہ عطا کر دیتے ہیں اور اس پر لطف و عنایت کی باتیں کرے ہیں تو ایسی سیاست سے وہ ریاست کی عمارت کو کھنڈر کر دیں گے نیز اگر سلطان اور ریاست کے متحکم ہونے سے قبل ہی سرائیں دینے کا ارادہ رکھتے ہیں یا بڑی مہمات میں مولیٰ غلطیوں کو درم کئے یا اصرار کرتے ہیں یا ان کے تعمیری حکامات کے نفاذ کے سلسلہ میں حواص و عوام کے عادی ہونے سے قبل وہ اپنے غیر اوز مولی و حوول کی تمکین پڑھتے رہتے ہیں تو اس طرح کی سختیوں سے وہ صرف اور سیاست کو ہرن مرنالہ گئے اگر کسی وجہ سے سلطان اپنے کسی مقرب کے ساتھ بے رحمی برت چکا ہے تو مستحکم تا ہی عنایات کے ذریعہ آرزوئیں کے دل سے ناراضگی کو نکال دینا چاہیے سلطان کو اپنی سلطنت کے مددگاروں اور حامیوں کے ساتھ اس طرح سے چاہیے کہ اس کے وقایہ میں کمی نہ آئے اور ان کی بھی بے عزتی نہ ہو۔ یہ سلطان کی مکمل ذہانت کا فعلی ثبوت ہے لیکن مشکل ترین کام ہے۔

## ۲۔ سلطان کا اعتراف حقوق

قدیم سلاطین نے کہا ہے: بادشاہت کا ایک ضروری صفت اعتراف حقوق ہے اگر کوئی سلطان عہد کے حقوق تسلیم نہیں کرتا ہے تو اس کی ملکیت کا کوئی نشان باقی نہیں رہے گا اور اسے آخرت میں نجات حاصل نہیں ہو سکے گی۔ حقوق تسلیم کرنے والے سلطان کی امتیازی خصوصیات کا اکثر ذکر کیا گیا ہے۔ سلطان کے (انسانوں کے حقوق) اعتراف کی بنیاد خدا کے احکامات کی اطاعت ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ وہ غلیبوں، غفلتوں یا گناہوں کا مرکب ہے لیکن اسے دینی اور دنیاوی امور میں خدا اور رسول سے غافل نہیں ہونا چاہیے (۱) اپنے بھائیوں، بیوی، بچوں، قدیم دوستوں اور قدیم خیر خواہوں کے سلسلے میں سلطان کے حقوق کے اعتراف کا مطلب یہ ہے کہ وہ سلطان بننے کے بعد ان کے ساتھ اپنے شاہی وقار کے قیام کو ملحوظ رکھتے ہوئے تمام امور زندگی میں پہلے سے ہزار گنا بہتر طریقہ سے پیش آئے۔ وہ ان میں سے ہر شخص کی ذمہ داریاں اپنے شاہی فرائض کے مطابق انجام دیتا ہے لیکن حدود کے اندر تاکہ روزِ محشر میں وہ اپنے طریقوں کے سلسلے میں جواب دینے سے قاصر نہ رہے۔

(۲) کسی سلطان کے اپنی ملکیت کے مددگاروں اور حامیوں یعنی دربار کے اعلیٰ اور منتخب افسروں اور ریاست کے خیر خواہوں کے حقوق کے اعتراف کا مطلب یہ ہے کہ ان کے اور سلطان کے درمیان ماہی اطمینان کے علاوہ سلطان ان کی غلیبوں پر پردہ ڈالے اور ہر معمولی وجہ پر انہیں بے عزت نہ کرے اور یہ کہ اگر دوسروں نے بھی ان کے اعلیٰ رتبوں تک پہنچنے کی خواہش کی تو یہ بھی ممکن نہیں۔

(۳) سلطان کے قدیم خدمت گاروں اور غلاموں سے متعلق حقوق کے اعتراف سے مراد یہ ہے کہ وہ انہیں موت و اہتریم سے رکھے تاہم اسے انہیں صرف شخصی اوصاف کی بنیاد پر ہی اعلیٰ عہدوں پر فائز کرنا چاہیے۔ اگر اس کے برعکس کیا گیا تو ان کی بربادی ہوگی اور ملکیت کی بھی امور ریاست کو زائد غیر معقول قسم کی عنایات سے بھی محکم نہیں کیا جاسکتا صرف اس شخص کو عنایات و عافیت سے مستفاد کرنا چاہیے جو اس عزت کا مستحق ہو اور میر اس کی خدمات کے تناسب کو مد نظر رکھنا چاہیے گریستہ خدمات کے اعتراف میں کمی بذاتی اور عدم اعتماد کا باعث بن باقی ہے لیکن نا اہل لوگوں کے ساتھ حد سے زیادہ مہربانیاں ظلم، راہِ راست سے انحراف متبعی لوگوں کے حقوق کے اعتراف میں کمی اور ریاست کی حکمت عملی میں خامیوں کی موجب ہوتی ہے۔

(۴) سلطان کے سلطنت کے منتخب انسانوں کے جو سلسلہ اوصاف سے مزین ہیں اور اس کے لیے شخصی خدمات انجام دینے کا بھی دعویٰ ہیں کرتے ہیں، حقوق کے اعتراف کا مطلب یہ ہے کہ وہ ان کی خوبیوں کے

تناسب سے انہی دہلیز اور دربار میں موجود عوام میں ان کے لیے عزت و احترام پیدا کرے اور اپنی عنایات اور ذاتی تعلقات سے انہیں اپنی ریاست کا مخلص غیر خواہ نہ لے۔

۵۔ سلطان کا رعیت کے حقوق کے اعتراف کا مطلب یہ ہے کہ وہ ان کے گناہوں کو بخشنے۔ ان کی ستیامیوں کو تسلیم کرے، معمولی تحقیق و تفتیش اور ران کی غلطیوں کی کھوج کرنے سے گریز کرے اور ان سے صرف وہی طلب کرے جو ان کی قوت و راست سے باہر نہ ہو۔ مزید یہ کہ اسے ان کے ساتھ شفقت سے پیش آنا چاہیے اور زیادہ تر محکومین کو اپنے مد سے زیادہ مدد و انصاف سے اپنا غیر خواہ بنا نا چاہیے۔ جب سلطان عوام کے حقوق تسلیم کرنے اور اپنے وعدوں کی تعمیل کرنے کی شہرت حاصل کر لیتا ہے تو امور ریاست منظم ہو جاتے ہیں اور اس کے محکومین اور سیاسی اس کے حامی اور خبر خواہ س جاتے ہیں۔

### (۳۔ سرزنش کے کچھ مسائل)

اس موضوع پر تلمی نسخہ میں عبارت عطا ملط ہو گئی ہے لیکن تسلسل معج کرنے کے بعد جو عبادت بنی ہے اس میں حسب دہل عنوانات برگشتہ کی گئی ہے، (۱) سلطان کو شرعی سزائوں میں مداخلت نہیں کرنا چاہیے (۲) سیاسی حرام کے لیے سزائے موت صرف انتہائی صورتوں میں ہی دینا چاہیے (۳) قرآن و حدیث سیاسی مجرموں کی سزا کے متعلق ساکت ہیں اور عظیم فقہاء اسلام نے صرف اتنا کہا ہے کہ سلاطین اور سیاسی سزائیں دینے والا شخص دونوں خدا کو جواب دہ ہیں لہذا سلطان کو ان ناگزیر مواقع کو سمجھ لیتا چاہیے جن میں وہ سزائے موت دینے میں حق بجانب ہے برقی اس اصول کی تائید کرتا ہے کہ سزائیں اتنی ہی دی جائیں جس قدر وہ ریاست کی بہبود کے لیے ضروری ہیں (۴) دینی سزائیں جو منہد و مستند معاشرہ اور روایات سے بالکل غیر متعلق ہیں (۵) سلطان کی متبک عزت اور توسیع کے لیے سزائیں (۶) بیت المال کے سلسلے کے جرائم (۷) وہ حالات جن میں سلطان کو عوام کی سفارشات سے لیا چاہیے (۸)

(۱) تمام سلاطین کو یہ معلوم ہونا چاہیے کہ انہیں امت اسلام کے لیے شریعت کے مجوزہ جرائم، سزا و معاف کو طرہ جانے یا گھٹانے کا کوئی حق نہیں ہے۔ دراصل تختہ دین کے سلسلے میں سلطان پر یہ لازم آتا ہے کہ وہ شریعت کے نفاذ کے لیے ایسا دلائل مقرر کرے اور ان کی اس قدر مدد و طریقہ سے مدد کرے کہ احکام شریعت کسی غلط تشریح یا تفسیر کے بغیر جاری کیے جاسکیں ان افراد کو انعام کا کوئی احترام نہ کرنا چاہیے اور نہ ہی کسی کی خبیثت یا رتبہ کا پاس کرنا چاہیے نیز انہیں علماء و دین سے درختہ میں ملی ہوئی روایات کے ظاہر معنی سے تباد نہیں کرنا چاہیے انہیں منافقتوں یا مبالغہ آمیز تسریحات کی طرف رجوع نہیں ہونا چاہیے اور ایسے

مساوت کہ من میں قوانین شریعت نافذ نہیں کیے جاسکتے انھیں سلطان کے دورہ پیش کرنا چاہیے  
 ۲۔ کچھ دنوں کی عظیم الشان بادشاہت کے دوران مسلمانوں کی پیروی کرنا چاہیے اس دن میں غفلت  
 اقسام کی مخلوق ہے اور سلطان کو برعادت اور طبقہ سے نشتہ وقت اس کی مخصوص روایات کام بینہ اور  
 علالت کو منظر رکھنا ہے اسے باوصف اور مطیع انھیں کے ساتھ تو شفقت سے اور سلسلہ انسانوں کے ساتھ  
 مہربانی سے پیش آنا چاہیے۔ اسے اپنے حیرانوں کی غلطیوں کو نظر انداز کرنا چاہیے ان کی کیوں سے تباہی  
 نہ بنا چاہیے اور ان کی نالہیوں پر مدد ڈالنا چاہیے نیز اسے ان کے معمول حرام ریختوں اور اپنے ہی من  
 کے خلاف ان کے گناہوں کو معاف کر دینا چاہیے البتہ بانیوں کی کتابوں اور سرسندوں اور نیز سیاسی مجاہدوں  
 مافراہوں، جماعتوں اور بے شرم لوگوں کو مناسب سزائیں دینا چاہیے۔ ہر سزا میں اس کی حدود کو ملحوظ رکھنا چاہیے اور  
 حوالہ ممکن ہو سکے سزائے موت دینے میں ضبط سے کام لینا چاہیے کیوں کہ انسان اللہ کی تعمیر ہے، عبادتوں، حیرانوں  
 اور حلالوں کرنے کے سلسلے میں اسے اس بات کی کوشش کرنا چاہیے کہ شریعت کے احکامات سے تجاوز نہ ہو۔

ملائک و شب ملاطین نے سزائے موت دینے میں کسی عالم دین کی نصیحتوں کے مطابق عمل نہیں کیا ہے

مذکورہ ملاطینوں اور سامعین کے سلسلے میں یہ کہا ہے کہ اگر کم سزائیں دے کر انھیں سیاست سے ریموٹ  
 رکھنے کا مقصد حاصل نہیں ہوتا ہے تو کافی پس و پیش کے بعد اور مادل محض سزا نہیں دے کر موت دینے کی اجازت  
 ہے عام عوام کے لیے سیاست کا مطلب موت کے گھاٹ اتارنا ہے سزائے موت کے بارے میں مختلف خیالات  
 ہیں تمام مذاہب میں انسانوں کو اس کی زندگی سے محروم کرنا منع ہے اور کسی مسلمان کو سزائے موت کا حکم دینا جب تک  
 کہ شریعت ہی احکامات نہ دے انتہائی برخطرہ خواہ حکم سناتے وقت یہ کتابی آسان معلوم ہو نیز تمام سزائیں  
 دیتے وقت حالات کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔ سزائے موت دینے سے حق الامکان گریز و نیز مسلم ملاطین کی سیاست کی

۱۔ سنت اللہ جیسے تصور پر غاشیہ میں مناسب گنگو نہیں کی جاسکتی بہر کیف قرآن میں اس تصور کی طرف دو جگہ اشارہ کیا گیا ہے  
 الف سورہ ۱۶ آیت ۷۷: ”ہم نے اپنے انبیاء کے ذریعے جو سنت تمہارے سامنے بھیجی ہے تم ہاری اس سنت میں کوئی  
 تبدیلی قرار نہیں دو گے۔“ (بعد سورہ ۲۸ آیت ۲۳: ”تمہارے سامنے جو ہوا ہے اس سے تعلق سنت اللہ ہے اور تم  
 سنت اللہ میں کوئی تبدیلی قرار نہیں دو گے۔“)

۲۔ اس جگہ اور اس کے بعد کے پیرا گرافوں میں قرآن کی سورہ ۵ آیت ۱۳ کے ان احکامات کی طرف اشارہ ہے:  
 ”ایک بچہ مومن کو کسی بچہ مومن کا قتل نہیں کرنا چاہیے لیکن اگر غلطی سے ایسا ہو جاتا ہے... اگر کوئی شخص کسی بچہ  
 مومن کا بلا راہ قتل کرتا ہے تو بد تک اس کی جگہ دوزخ میں ہے۔“

انہم تریا خصوصیت تری سے

۲۔ مگر کوئی دیندار سلطان جس جتنی مسیتوں اور مشکلوں سے دوچار ہوتا ہے وہ حرانوں اور ربر دست سزاؤں سے متعلق ہیں جو اس کی سیاسی حکمت عمل کے لئے ضروری ہیں۔ سیاسی سزاؤں کے مسئلہ پر ہمیں چاروں رسی، مصلحتوں سے کوئی واضح کم نہیں ملے سوائے اس کے کہ سلاطین جو بھی سیاسی سزائیں دیتے ہیں وہ ان کے اپنے خوابوں میں۔ سلاطین اسلام کے لئے دنیاوی امور میں اس سے زیادہ پریشانی کی کیا بات ہو سکتی ہے کہ انہیں احکام خدا و رسول کو پس پشت ڈالنا پڑ جائے اور شریعت کی احکامات کے بغیر ہی اپنی ذاتی ذمہ داری پر مسلمانوں کو خون سما دیا جائے جسے خدا نے منع کیا ہے کہ کچھ دن کی حکومت کے لیے وہ مسلمانوں کا قتل کر کے نعمت الہی کے سامنے خوابوں میں ہوں اور اپنی انفرادی شخصیتوں کے تحفظ، سیاسی امور کی نشان و شوکت اور اپنے رتبہ اور عزت کو دنیا کے عوام کے اس دیہود کے مافوق سمجھیں۔

سزائے موت کی مذکورہ بالا پہلی قسم قصاص شرعی کہلاتی ہے اور دوسری سیاست مکی سلطان محمود گجراتی نے اس دنیا کی تمام بدقسمتیاں شرعی کی ویرانی سے زیادہ دلی ہیں اور اللہ پر ایمان لائے والے کسی بھی شخص کے دل کا ایک قطرہ بھی جو اجازت طور پر سما آگیا ہے تدریجیت میں مداخلت کی تمام شان و شوکت اور اقبال مدی سے زیادہ ہے۔

محمود کے ورہ پڑوں کو معاوم بر ما یلہ ہے کہ علامہ نے جس سلاطین کو جس سیاسی سزاؤں کے لیے ویران قرار دیا ہے اور حدود مقرر نہیں کیے ہیں وہ سزا میں مختلف اقسام کی ہیں۔

سزا کی ایک قسم سلطان کے خلاف سازشوں سے متعلق ہے تفصیل حسب ذیل ہے۔

کچھ یا کالی تند میں لوگ سلطان کے خلاف عداوت کرنے کی سازش کرتے ہیں کہیں وہ بغاوت منع کرنے سے پہلے ہی، ان کی سازش کا یہ نتیجہ ہوتا ہے کہ ان کے ارادے اور منصوبے قطعی طور پر نمایاں اور ثابت ہو جاتے ہیں پس امور ریاست کو مناسب طریقہ سے آراستہ کرنے اور دوسرے سازشیوں کی تمنیہ کی خاطر اور پھر اپنی اور اپنے احمقوں کی مستقل فلاح و بہبود کی غرض سے سلطان اس طرح کے سازشیوں کو خواہ وہ جس ہوں جس ہوں یا اس سے بھی زیادہ اور یہ لحاظ کیے بغیر کہ وہ مسلمان ہیں اور علانیہ عداوت کے مرتکب نہیں ہیں، عداوت موت کے گھاٹ اتار دینے ہیں۔ سلطان کی بصیرت ایسے انہماک کی موت کا مطالبہ کرتی ہے اور ان کی بیانی قبول نہیں ہوتی، علامہ دین نے ان لوگوں کے بارے میں جنہوں نے محض عداوت کی سازش کی تھی کوئی واضح فیصلہ نہیں دیا ہے انہوں نے ایک سرسری سا فیصلہ دیا ہے کہ سیاسی امور سلاطین کی ذمہ داری پر چھوڑ دیے گئے ہیں، شریعت قصاص شرعی کی احکامات صرف اس صورت میں دیتی ہے جب کہ کسی شخص نے دوسرے شخص

ظہیرؔ طور پر لہڑا ہوا اسلام سے نفرت ہو گیا ہو یا پھر اس نے شادی شدہ عورت سے مباحرت کی حویلی  
محض سازش کرنے یا بغاوت میں شامل ہونے پر قصاص شری دینے کے بارے میں نہ تو قرآن میں کوئی آیت  
ہے، نہ ہی کوئی حدیث اور نہ ہی کسی مقبول عالم دین کا کوئی قول ہے۔ سلطان دوسروں کی قبیہ اور ہدایت  
کے لیے اور انہی اور اپنے حمایتیوں کی طاقت کو برقرار رکھنے کے لیے سازشیوں کو سزائے موت دیتا ہے۔ اس  
کے باوجود اس طرح کی موت کی سزائیں دینی نقطہ نظر سے انتہائی پریشان کن ہیں جب کہ سلطان اور اس کی  
حکومت کی فلاح و بہبود کے لیے وہ سودمند اور دوسروں کے لیے قیمت آمیز ہو سکتی ہیں کیوں کہ لوگ محض اردوں  
کی باراش میں موت کے گھاٹ امارے جلتے ہیں اور ان کی پشیمانی قبول نہیں کی جاتی۔

سیاسی سرکاری ایک دوسری قسم مسلمانوں کی اس جماعت سے متعلق ہے حوشہ کی کسی وجہ کے بغیر کسی ایسے  
علیہ یا سلطان کے خلاف بغاوت کرتے جو نہ تو نافع ہے اور نہ ہی غاصب، وہ انہی تلواریں نکال لیتے ہیں طاقت  
آزادانہ کے لیے نکل کھڑے ہوتے ہیں، لڑائیاں لڑتے ہیں اور لشکر اسلام کے خلاف جنگیں کرتے ہیں اور خواہ مخواہ  
رحمت کو لوٹتے ہیں تاکہ لوگ پریشان ہو جائیں اور تتر بتر ہو جائیں علماء شریعت میں ان باغیوں کے بارے  
میں کوئی اختلاف رائے نہیں ہے جو لشکر اسلام کے خلاف جنگوں میں مارے جاتے ہیں لیکن اس پر اختلاف رائے ہے  
کہ اگر باغی زندہ بچڑ لیے جائیں اور وہ اپنی بغاوت کے لیے پشیمان ہوں تو ان کی پشیمانی آیا قبول کرنا چاہیے  
یا نہیں؟

ایسے حالات میں (عام) سلطان کی بعیرت کا تقاضہ یہ ہوتا ہے کہ دوسروں کو راہ راست پر رکھنے اور  
ان کی تادیب کی غرض سے اسیر باغیوں کی پشیمانی قبول نہ کی جائے اور انہیں سزائے موت دی جائے۔ لیکن اسیر  
باغیوں کی سزائوں کے سلسلہ میں سچے دنیا دار سلاطین کی مختلف رائیں تھیں۔ ایک رائے یہ ہے کہ تمام مقید باغیوں  
کو سزائے موت نہیں دینا چاہیے اور اخلاقی اعتبار سے صحت مند اور شریک پسند افراد میں فرق کرنا چاہیے۔ چنانچہ انہوں  
نے ان لوگوں کو آزاد کر دیا تھا جو دل سے امن کے خواہاں تھے اور ضرورتاً یا فریب میں آکر باغیوں کے ساتھ  
شامل ہو گئے تھے اس قسم میں خیمہ کے ساتھ چلنے والے، غلام، خدمت گار، بازار کے لوگ اور ایسے ہی دوسرے  
لوگ شامل ہوتے ہیں جو تمام بغاوتوں میں ایک ساتھ جمع ہو جاتے ہیں۔ شریک پسندوں کو بھی دو جاموں میں منقسم  
کیا گیا ہے۔ ان مجنونوں اور شریک پسندوں کو انہوں نے موت کے گھاٹ اتارا جنہوں نے بار بار بدظنی پیدا کی اور بغاوت  
کی اور ہمیشہ بغاوت کے لیے سازش کرتے رہے تھے دوسری طرف انہوں نے ان باغیوں کو جن کی پشیمانی کو انہوں  
نے قابل قبول سمجھا اور جنہوں نے ماضی میں شاذ ہی بغاوت کی تھی سزائے موت نہیں دی بلکہ صرف جلا وطن کر دیا  
یا اپنے افسروں کی نگرانی میں مقید کر دیا۔



دنیدار سلطانوں نے ان اشخاص میں بھی تمیز کی جنہوں نے بغاوت اور نافرمانی کے بعد دست بردار ہو کر گوشہ نشینی پر اکتفا کیا اور وہ اشخاص جنہوں نے حول بہایا، شہروں کو لوٹا اور اسلام کے پرچم پر دست دراز کی پہلی جماعت کی سزاؤں میں انہوں نے مختلف طریقوں سے تخفیف کی اور دوسری جماعت کے اشخاص کو ان کے جرائم، جرائم، جرائم، لوٹ مار، ظلم و جبر کی ماسحت سے سزا میں دیں اگر دوسرے طریقوں سے معاملات درست کرنا ممکن ہوا ہے تو دنیدار سلاطین نے اسیر باغیوں کو سزا سے موت نہیں دی ہے انہوں نے ان تمام مومنین کو مارنے سے پرہیز کیا ہے اور ان کی بڑائی قبول کی ہے جنہوں نے ہمیں معاف اور نافرمانی کی عرض سے کسی کا خون نہیں بہایا نہ مسلمانوں کا مال و عاید لوٹا، نہ موی بچوں کو ضرر پہنچایا اور نہ ہی یتیم اسلام پر دست درازی کی

محمود کے فریادوں کو معلوم ہونا چاہیے کہ اقتدار سے محبت اور بادشاہت کی خواہش ایسی دنیا سے راستہ ہیں جس میں احکام حکومت جاری کرتے وقت شریعت کو بچانے والی حیثیت کی بنیادی عاقبت رہتی ہے جب کہ خوف خدا، خوف محشر اور خوف آخرت ایک مختلف ہی دنیا سے متعلق باتیں ہیں لیکن سلطان کیسے ہی حالات سے دوچار کیوں نہ ہو دین حق کی پاسداری اسے اس بات کی اجازت نہیں دیتی ہے کہ وہ اپنی فطرت میں قوانین شریعت کا طوف بست کر لے اور مسلمانوں کے حقوق اور خون کے معاملہ میں غصہ کے تحت کیسے ہی احکامات جاری کر دے

فرزند گان محمود اور سلاطین اسلام کو معلوم ہونا چاہیے کہ سیاسی پیش دستیوں کی دہشتیں ہیں پہلی قسم میں وہ پیش دستیوں میں جن سے ریاست کے زوال کا خطرہ ہے دوسری وہ جو بادشاہت کے عورت و وقار کو رسوا کرتی ہیں زمانہ قدیم کے ظالم فرماں رواؤں اور فرعونوں نے جنہوں نے خدا کی عبادت سے منہ موڑ رکھے تھے اور الوہیت کے دعوے کیے تھے دونوں اقسام کے سیاسی جرائم کے لیے سنگین سزائیں دی گئیں انہوں نے ہزاروں اور لاکھوں انسانوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا انہیں لائق قتل کرنے میں کوئی پس و پیش یا خوف محسوس نہیں ہوا، لیکن سلاطین اسلام کو جو ریاست کو دین کی شمشیر تصور کرتے ہیں، باطنی ظالم فرماؤں کی روایات پر نہیں چلنا چاہیے۔

قدیم مسلم سلاطین نے جو اپنے دین میں غیر معمولی تھے مسلمانوں کو سزا دینے کے بارے میں بہت غور و خوض کیا۔ ان کی سزائیں کئی طرح کی ہوتی تھیں وہ سیاسی مجرموں کے جمع کو ایک ہی لکڑی سے نہیں ہانکتے تھے انہیں پس و پیش ہوتا تھا اور وہ اس امر پر فحشت زادوں سے غور و فکر کرتے تھے یہاں تک کہ وہ کسی مسلمان کو اس کی زندگی سے محروم کرنے کے خیال ہی سے لرز جاتے تھے جب اس پر طرہ زمین کی پیش دستیوں

مردم جماعتی تھیں اور ان کی زندگیوں بچانے کے لیے کوئی مناسب راستہ نہیں (نکل پاتا تھا) ہوتا اور یہ بھی ماننے سے پہلے ہذا کہ ان کی پیش دوستیاں شر (گھیز اور مولناک دونوں ہی تھیں تو ایسی صورت میں وہ کچھ نہ کر سکتے تھے۔ سو محرم کی تہیہ کی خاطر سزائے موت دے دیے تھے۔ پھر بھی جب تک وہ زندہ رہتے تھے اپنے ہاتھوں سے دھم جلتے والی سزاؤں کے خیال سے لڑتے رہتے تھے اگر کسی شخص کی بے گناہی اس کی سزائے موت کے ہدایت مہم جاتی تھی تو وہ اس کے وثناء سے رابطہ قائم کرتے تھے اور ان کو خوبہا جتے تھے اور نیز انہیں اپنی نگرانی میں پرکوش کرتے تھے۔ وہ ہر عذر کے تحت قصاص شرعی کے نفاذ کی طرف متوجہ نہیں ہوتے تھے اور اپنے معاملات میں سخت نہیں ہوتے تھے وہ کسی ایک شخص کے گناہ کے لیے دس انسانوں کو قتل نہیں کرتے تھے۔ علاوہ ازیں وہ کسی شخص کو اس کے جرائم کی پاداش میں سزائے موت دینے کے بعد اس کے محرم و مستند داروں کو کوئی دک نہیں پہناتے تھے کیوں کہ جس شخص کو مارا گیا صرف وہی مجرم تھا، اس کے رشتہ دار نہیں۔ قرآن کی اس آیت کو نظر انداز کرنا کہ "کوئی بھی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھاتا ہے" اور مقتول کے محرم و خاندان کو کھلنا اور مٹانا یا کسی ایک شخص کے گناہوں کے لیے ایک سو یا ایک ہزار انسانوں کو آخرت کی سزاؤں کا دھیان کیے بغیر آفت میں ڈالنا بے دینی اور شریعت کی امانت ہے

علامہ دین نے شریعت کی احکامات کے بغیر کسی مسلمان کو سزائے موت دینے کے حلیہ طریقہ کے متعلق حسب ذیل باتیں کہی ہیں۔ ایک طاقت ور دنیا دار سلطان کے دل میں جو دین کا لحاظ عقیدہ میں نہ پختہ اور بصیرت میں درست ہے، خدا اور شریعت محمدی کا خوف ہونا چاہیے اور سلطنت کے باشندوں کی بہبود اس کے افکار و اعمال کا مقصد ہونا چاہیے اپنی ذات اور سلطنت کی حفاظت ہی اس کی سزاؤں کا واحد مقصد نہیں ہونا چاہیے اور اس کے قلب کو متعلق خدا سے التماس کر کے رہنا چاہیے اسے ان ناگزیر مواقع کو صحیح طور پر سمجھنا چاہیے جن میں کوئی مسلم سلطان اپنی ذمہ داری پر سزائے موت کا حکم دے سکتا ہے۔

مسلم سلاطین نے سیاسی پیش دستیوں کے لیے قصاص شرعی اور دوسری سزائیں دینے وقت کئی اصول کو غفلت رکھا ہے ایک اصول جو انہوں نے پیش نظر رکھا ہے کچھ اس طرح ہے وہ کچھ ہی انھماں کو سزا دیتے ہیں تاکہ بہتوں کی تہیہ ہو جائے اور وہ مناسب طریقہ سے پیش آئیں لیکن بالفرض وہ کثیر تعداد میں ایک سو یا دو سو یا پانچ سو لوگوں کو سزائے موت دیتے ہیں تو یہ سیاسی سزا نہیں بلکہ بد نظمی اور جھگڑا ہے۔ سیاسی سزاؤں کے متعلق رجحان پہلے ہی اشارہ کیا جا چکا ہے تو قرآن ہی میں کوئی حکم ہے اور کوئی حدیث

ہے اور نہ ہی مقبول عام، عقبانے اس کے بارے میں کوئی واضح بات لکھی ہے انہوں نے تو سلطان کی اہمیت پر بھی گفتگو کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کی ہے جنہیں قانونی توجیہ و انتباہ کا حق حاصل ہو سکتا ہے۔

سیاسی سزاؤں میں جو دوسرا اصول مد نظر رکھا جا رہا ہے وہ اس طرح ہے اگر ایک ہی جرم کی پاداش میں بہت سے انخاص سلطان کے سامنے پیش کیے جائیں تو سلطان کی اہمیت کا یہ معیار ہو کہ وہ ہر فرد کی حیثیت اور مقام کے مطابق سزاؤں کا حکم دے۔ کچھ پر تو وہ ایک رقم بطور جرمانہ عاید کرنے پر اکتفا کرے کچھ دوسروں کو وہ عام قید کی سزا سناتا ہے اور کچھ کو بیڑیاں ڈال کر زنداں خانہ میں ڈال دیتا ہے اگر کچھ کو وہ ٹھوکریں گھواتا ہے تو دوسروں کو دور دراز کے مقامات کے لیے حلا وطن کر دیتا ہے اور بعض کو سزائے موت بھی دیتا ہے

۴۔ سزا کی ایک قسم وہ ہے جو سلطان اپنے دیں کی کالیت کی وجہ سے دیتے ہیں اور جس کے متعلق وہ لوگوں کی پیشانی قبول نہیں کرتے گو کہ اس موضوع پر علماء دین میں اختلاف ہے تاہم ایسی سزاؤں پر خدا سلاطین کو اجر دیتا ہے نبوت کے دعویداروں کو سزائے موت دینا چاہیے اور بغیر کسی پس و پیش کے ان کو قتل کر دیا جائیے اسی طرح اگر کوئی شخص اپنے کو مسلمان کہتا ہے لیکن رسول اکرم کے لیے نامہندب الفاظ استعمال کرنے کے لیے زمان کو حبش دیتا ہے اور ان کا توہین اور حقارت آمیز لہجہ میں ذکر کرتا ہے تو سلاطین کا یہ فرض ہو جاتا ہے کہ وہ اسے ایک لمحہ کے لیے بھی زمیں پر نہ زندہ نہیں چھوڑنا چاہیے۔ دوسرے انبیاء کے لیے نامہندب الفاظ استعمال کرنے پر بھی قصاص شرعی اور موت کی سزائیں تجویز کی گئی ہیں لیکن اس میں اختلاف رائے ہے کہ آیا مزین کی ندامت قبول کی جائے یا نہیں نیز اگر کوئی مسلمان قرآن یا حدیث کی کسی کتاب کو اپنے پیروں سے روندتا ہے یا کسی بھی طرح ان کی توہین کرتا ہے یا جامع مسجد میں کھلم کھلا شراب نوشی کرتا ہے یا کھلے عام بائبٹ یا اعلام باری کا تمکب ہے، یا رمضان میں ملائیم شراب نوشی کرتا ہے، یا کسی بچے بچی سے جنسی تعلق رکھتا ہے یا ان عورتوں کے ساتھ زنا کرتا ہے جن کے ساتھ نکاح ممنوع ہے جیسے کہ ساندہ درگاہ ملحدہ تو مزین کی ان جماعتوں کو سزائے موت دینا چاہیے تاکہ دین کا استحکام اور عوام الناس کی ہدایت ہو اور یہ بد اعمالیاں عام نہ ہو سکیں۔ ماہ صیام میں (روزہ کے اوقات میں) کھانے والوں کو خواہ وہ کھلم کھلا ہی کیوں نہ کھاتے چلتے سزائے موت نہیں دینا چاہیے کیوں کہ عیس ممکن ہے کہ ان کے پاس کوئی معقول جواز ہو تاہم ایسے انخاص کی سزائیں ہو چاہیے اور انہیں سزا دینا چاہیے نہ کہ انہیں یوں ہی چھوڑ دیا جائے جہاں تک اسلامی

روایات کی توہین کرنے والوں کی بات سب سے ان کے ساتھ کسی طرح کی نرمی اور ملامت تجویز نہیں کی گئی ہے۔  
 ۵۔ جہاں تک سلطان کی توہین کرنے پر سزا کا معاملہ ہے اگر تنہا کرے والا کوئی کافر مشرک یا ذی ہے تو اسے سزائے موت دینا چاہیے لیکن بالفرض وہ مسلمان ہو تو اس کے بارے میں اختلاف رائے ہے۔ یہی غور طلب بات ہے کہ معاملہ نہ نسبت کے دائرہ عمل میں آتا بھی ہے یا نہیں یہ صورت سنانے قفل ہیں ہے لیکن طبع شریعی معاملہ میں۔ تو سزائے موت ہے اور نہ ہی کوئی دوسری سزا لیکن شریعت کی حدود میں آنے والے معاملات میں سزا ہے نیز خواص کے لیے ایک قسم کی سزا ہے اور عام لوگوں کے لیے مختلف کچھ اتفاقی صورتوں میں خواص کے لیے سخت سزا کا حکم ہے اور عام لوگوں کے لیے نرم لیکن دوسرے اتفاقی حالات میں عام لوگوں کے لیے خواص سے زیادہ سخت ہے خواص کے لیے عام لوگوں کی نسبت زیادہ اقسام کی سزائیں ہیں تنہا عزت کرنے والے کو مناسب سزا دینے کے لیے حالات کا علم ضروری ہے۔

علائے دین نے کہا ہے، اگر سلطان کو گالی دینے والے یا اس کے احکام کی توہین کرنے والے کو بھی سزائے دی جاتی ہے تو اس طرح سلاطین اور انبیاء میں کوئی فرق نہیں رہے گا اور اس استیوار کو نظر انداز کرنا مستحق عقوبت کے مترادف ہے کیوں کہ رسول اکرم نے فرمایا ہے کہ انبیاء کو گالی دینے والے اور انہیں برا بھلا کہنے والوں کے لیے سزائے موت ہے لیکن رسول اکرم کے صحابہ کو برا بھلا کہنے اور گالیاں دینے والے کو کوڑے لگا کر قید کرنا چاہیے اس حدیث سے صاف دیکھیں یہ قیہ اخذ کیا کہ جو حضرت ابوبکر کو گالی دے اسے پہلے ٹھوکر پیٹ لگائی جائیں اور پھر قید میں ڈال دیا جائے اور جو حضرت عائشہ کو گالی دے اسے سزائے موت دی جائے اسی طرح جو رسول اکرم کی دوسری ازواج مطہرات کو گالی دے اسے بھی سزائے موت دی جائے کیوں کہ جب مومنین کی دلوں پر گالیاں پڑتی ہیں تو رسول اکرم کو بھی ان گالیوں میں شامل کر لیا جاتا ہے اور درحقیقت، ان ہی کو گالی دی جاتی ہے۔

۶۔ بیت المال کے غنم اور دوسری بیش و بدیتوں کے لیے جس میں تمام مسلمان شریک ہیں نہ تو سزائے قتل ہے اور نہ ہی قطع یا دست نہ اگر الزام ثابت ہو جاتا ہے تو رقم واپس طلب کرنا چاہیے اگر رقم قصہ میں رکھتے ہوئے بھی مبین کرنے والا عذر پیش کرتا ہے تو اس کے ساتھ سخت بتاؤ کرنا چاہیے اور سزائیں دینا چاہیے لیکن اسی

---

۷۔ قرآن کی قطع دست کی سزا (سورہ ۵ آیت ۴۱) ان اشخاص کو نہیں دینا تھی جنہوں نے بیت المال سے چوری کی تھی کیونکہ وہ دغبن کے متعلق تھے چوری کے نہیں چنانچہ تاریخ فیروز شاہی کے مطابق (ص ۱۲۹۲) بیاض کے قاضی منیف الدین سلطان علاؤ الدین غلی سے عرض کیا، اگر غلطوں کو اپنی ضروریات زندگی کے لیے کافی نہیں ملتا ہے اور باقی صفحہ برا

سزاؤں میں جیسے تبدیلیاں نہ ہئیں اور جیلروں میں عکڑنا، قانونِ قرآن پر مناسب توجہ رکھنا چاہیے۔ جنہیں مکرانے والے کے اچھے یا برے خیال جلیں کی روشنی میں اس کے جرم کے مارے میں رائے قائم کرنا چاہیے اگرچہ روں کو سبک لگانا کی ملازمت میں داخل ہونے دیا جائے گا تو وہ ضمن اور ناہائز تعریف کو اپنا پیشہ بنالیں گے اور اگر سلطان ہن سے واقف ہوئے کہ باوجود فیدوسہ کے در یہ رقم واپس نہیں لیتا ہے تو بیت المال میں کافی بدعنوانیاں راہ پالیں گی نیز اگر اس طرح کی باتوں کو واقع ہوئے دبا گیا تو سلطان بر سے، جو کہ بیت المال کا محافظ ہے اور جس کے شعور و سمیت کے سپرد بیت المال کا جمع و خرچ کیا گیا ہے، بام اعتماد اٹھ جائے گا آخر میں (سلسلِ علی کے نتیجہ میں) عوام کے دلوں سے اعلیٰ ترین حاکم کا احترام سم ہو جائے گا نتیجہ احکام کے نفاذ میں ڈھیلا پن پیدا ہو جائے گا، اور حکومت میں کوئی استحکام باقی نہیں رہے گا اور ملک کے انتظامیہ میں انتشار پھیل جائے گا

، ایک دوسرا اصول جس کا عظیم سلاطین نے اپنی سزاؤں اور سیاسی جرائنوں میں لحاظ رکھا ہے شفاعت، سفارتش کے دروازے کو کھلا رکھنا ہے کیوں کہ اس سے عوام کے قلوب میں بڑی امید پیدا ہوتی ہے، خواہ وہ عوام میں سلطان کے لیے محبِ بڑھتی ہے اور سلطان کے مخالف اور اس کی مملکت سے مفرد لوگ مایوس اور ناامید نہیں ہوتے ہیں لیکن سلطان کو سفارتش کا دروازہ کھولتے وقت اپنے ذہن میں کچھ شرائط رکھنا چاہیے پہلی شرط یہ ہے کہ اگر سفارتش کرنے والا شخص سلطان کے بیٹوں، بھائیوں اور اعلیٰ افسروں میں سے ہے تو وہ دوسروں سے نفرت نہ کرے، ہو اور کوئی دوسرا اس سے زیادہ کا عزیز اور مقرب نہ ہو، دانش مند اور عالی نسب، خوی خانتے ہیں کہ ایسے اشخاص کی تعداد کتنی کم ہے جنہیں ابا اقبال حاصل ہو اگر سفارتش کرنے والے شخص کا تعلق ملکہ منشاخ سے ہے تو رتہ میں اس کا کوئی ثانی نہ ہو اور کوئی ان سے برتر اور زیادہ قابلِ احترام نہ ہو اگر سفارتش کرے والا شخص عالم ہے تو اسے تقویٰ، دیانت داری، بڑاؤ اور فضیلت علم میں بھی پرستیت رکھ کر چاہیے تاکہ اس کی سفارتش رد نہ کی جاسکے اور دوسرے لوگ اپنے دلوں میں ایسا ہی اقبال حاصل کرنے کی تمنہ کر سکیں اور امر اور وزیر کو مداخلت کا موقع نہ مل سکے۔

سفارتش و شفاعت کا دروازہ کھولنے کی دوسری شرط یہ ہے کہ اس دروازہ کو ہمیشہ کھلا نہیں رکھنا چاہیے کبھی کبھی تو سلطان کو یہ خوشی سفارتش سن لیا چاہیے لیکن اگر رسراؤں کے متعلق مستقل سہ رشتہ سی

بقیہ حاشیہ :- وہ بیت المال سے چوری کرتے ہیں جو حقیقت سے وصول کیے ہوئے محصولات سے پر کیا جاتا ہے یا وہ رشتہ میں لیتے ہیں یا جمع کیے گئے، خراج اور رقم سے کم (حکومت کو دیتے ہیں) تو سلطان اپنی قوتِ مصلحت کے مطابق ان پر جواز، قید یا دوسری سزائیں عاید کر سکتا ہے لیکن قطعِ دست بیت المال سے چوری کے لیے بغور سرِ تجویز نہیں کیا گیا ہے۔

گئیں اور انہیں قتل کیا جانا۔ تاہم انتظامی اور مالی گزاری امور میں غوث مجرم اسی دھڑے کو بچوں کے متنبہ لکھیں  
 پیداہوں گی لیکن وفات و غارتگوں میں انھوں نے انتظامی حال گزاری امور سے غیر متعلق جرائم کے سلسلے میں منتقل  
 کا دروازہ دیا وہ کھلا رکھنا چاہیے نیز اس طرح کی سفارش کرنے کی خصوصی رعایت بہت سے انھوں کو دینا چاہیے  
 تاکہ ضرورت مند متقی اپنے مقاصد حاصل کر سکیں۔ لیکن ایسی سفارشات کو وسیلہ نہ بنائیں یہ طریقہ امور حکومت اور  
 سیاست کے لیے بہت زیادہ مفید ہوتا ہے۔

اس نصیحت کی تائید میں دو مثالیں دی گئی ہیں ۱۱ امام شافعی کی تاریخ عباسیوں کی سند پر یہ کہا گیا ہے  
 کہ خلیفہ ماموں الرشید ابھی مروی میں تھا کہ بغداد میں نبوت پھیل گیا، ہارون الرشید کے ایک بھائی ابراہیم مہدی کی خلافت  
 کا اعلان کر دیا گیا اور ربیع بن فضال، جو ہارون کا وزیر تھا، باغیوں کے ساتھ جا ملا۔ ماموں نے بغداد کی طرف کوچ  
 کیا اور نبوت ہر آسائش و ہاوی گئی۔ ماموں نے تہم باغیوں کو بعد ابراہیم مہدی اور ربیع بن فضال صاف کر دیا  
 ۱۲ میں کے قدیم مزارعوں کا لقب تھے تھا۔ ان میں ایک ظالم تھے تھے یہ سن کر کہ ایک نابالغ تخت نشین ہوا تھا  
 بعد ہارون بن لطفین کی طرف کوچ کر دیا۔ اسے ناگہانی ہارون نے آگیا اور دو سال بعد وہ ناکام ہی واپس ہو گیا۔ اس  
 دوران سلطنت کے تحفظ کی خاطر بین کے افسروں نے اس کے بھائی کو تخت پر بٹھا دیا تھا تھے نے ایک مرتبہ  
 پھر اپنے کو فال السلطنت میں محکم کیا، چار پانچ ہزار آدمیوں کو جنہوں نے اس کے بھائی کی حمایت کی تھی گرفتار  
 کر دیا اور ہر روز ان میں سے پانچ سو کے قتل کا حکم دیا۔ پہلے دن کے قتل عام کے بعد قیدی اپنے قید خانوں سے  
 نکل آئے اور ظالم تھے کو بعد اس کے خاندان، رشتہ داروں اور اعز کو قتل کر ڈالا

۱۳ جیسا کہ ایک سابقہ نوٹ میں واضح کیا گیا ہے جس وقت ماموں مروی میں تھا بغداد میں ایک نبوت پھیل گئی۔  
 ماموں کے چچا ابراہیم کو جو سابق خلیفہ مہدی کی ایک حبشیہ باندی کے بطن سے پیدا ہوا تھا، حوالی ۱۱۷ء میں تخت نشین کر دیا  
 گیا اور ہارون کے ایک سابق وزیر فضل بن ربیع نے اس کی حمایت کی ماموں نے اپنی غلطی کا اعتراف کیا اور باغیوں  
 کو سزا دینے سے پرہیز کیا (مؤرخ، کیلیفیٹ، ۵۱-۵۲، ۲۹۸، المغزی، ص ۲۱۹-۲۲۰) ابن خلکان، ابراہیم مہدی پر نوٹ، ص ۱۶

۱۴ جنوبی عرب میں واقع بین ایک قدیم مرکز تہذیب تھا، جس کا کچھ ذکر چلی کی تاریخ عرب، (مطبعة مطبعة مطبعة)  
 کے پانچویں باب میں مل جائے گا لیکن ساتویں صدی عیسوی تک عربوں میں اس قدیم تہذیب کے بارے میں کوئی زندہ و  
 جلیب یادگار باقی نہیں رہی تھی جبکہ اس کے آثار ہر جگہ موجود تھے قرآن میں دو جگہ، تبت قوم کا حال دیا گیا ہے۔ وہ  
 تبت قوم اعدان سے قبل والوں سے کیا بہتر ہیں ہم نے انہیں نیست و نابود کر دیا کیونکہ وہ گناہ کے مرکب تھے باقی صفحہ پر

## نصیحت ۱۴

### ضوابط کے بارے میں

سلطان محمود کہتا ہے، اسے فرزند و متبیین معلوم ہونا چاہیے کہ بادشاہت ذمہ داری کا عہدہ اور ذمہ داری کا عہدہ ہے۔ اور کیا یہ عہدہ ہے کہ عوام کے معاملات، دنیا میں عدل و انصاف کا نفاذ، اور نبی آدم کے باہمی لین دین ان کے اختلافات، اور جھگڑے سب ایک ہی شخص کی رائے، قوت فیصلہ، احکام اور اختیارات تیزی سے منسوب کیے جاتے ہیں اور وہ اس طرح محکم اور مستقل قائم ہو جاتے ہیں اس سب کے نتیجے میں نظم اور عمدہ انتظامیہ وجود پذیر ہوتے ہیں، قوانین شریعت نافذ ہوتے ہیں، اسلامی روایات بلند ہوتی ہیں، مرکز میں صداقت قائم ہو جاتی ہے۔ اچانیاں ظاہر ہوتی ہیں ظلم و جبر کا خاتمہ ہوتا ہے، امانج اور موشیوں میں برکت ہوتی ہے، ہر فیصلہ اعدا قات ساری کم ہوتی ہیں نیت الہی کی مسلسل مارش ہوتی ہے اور نیک کاموں کے عوض میں انعام و جزا عطا ہوتے ہیں۔ نیک بادشاہت کا جیسا عظیم اور ذمہ داری کا عہدہ ان پائیدار قوانین کے بغیر قائم نہیں ہو سکتا اور نہ ہی انسانوں کے معاملات قابو میں رکھے جاسکتے ہیں جن کے بارے میں علم و عقل شفق ہیں اور علماء اور دانش مندوں کے صلاح و شعور سے بھی فیضیاب ہیں۔

انتظامی اصطلاح میں ضابطہ ایک ایسا طریقہ عمل ہے جسے سلطان اپنے اوپر ایک لازمی فرض کی حیثیت سے ریاست کی بہبود کے حصول کے لیے عاید کرتا ہے اور جس سے وہ قطعاً منحرف نہیں ہوتا

بطور مثال اسے ملاحظہ کیجئے۔ حکومت کے تمام اقدامات کا مقصد فوری فائدہ اور قطعی بہبود دونوں ہے اور دانش مند لوگ فوری فائدہ کو اس وقت تک کوئی اہمیت نہیں دیتے ہیں جب تک کہ اس سے قطعی سہولتی بھی وابستہ نہ ہو اس طرح مالی بینوں کی عورت افزائی اور کم اصولوں کی تحقیر کو علم اور عقل دونوں نے منظور کیا ہے لہذا سلطان حکومت کے منصب اور عہدے صرف عالی نسب اور پیدائشی آزادانہ خاص کو تفویض کرنا اپنا لازمی

ہقیقہ حاشیہ ۱

(سورہ ۲۴، آیت ۳۷) "اور جنگل کے ہم نشین اور تہج عوام، انھوں نے انبیاء کو مسترد کیا اور ہماری تنبیہ پوری ہوئی؟" (سورہ ۵۰، آیت ۱۲) رنی کا ظالم بتج قرآن کی ان سطروں کی روشنی میں وضع کیا گیا ہے لیکن وہ باطلین سلطنت پر عمل آور نہیں ہو سکتا تھا کیونکہ اس کے زمانہ میں اس سلطنت کا کوئی وجود ہی نہ تھا اور نہ ہی اسے برسات و برہمچال اگیر سکتی تھی جو ان علاقوں میں ہوتی ہی نہیں۔ (ج ۱)



فرض بنانا ہے اور کسی بھی حالت میں حکومت کے منصب بذیل، اپنی اور کم اصل لوگوں کو نہیں دیتا ہے خواہ  
 ۱۔ محض منبہوں کے تقریر میں فوری فائدہ نظر نہ آتا ہو اور کم اصلوں کے تقریر سے فوری فائدہ حاصل ہو سکتا  
 ہو تب بھی عدالت اور کم اصل انسانوں کو حکومت کے منصبوں کے نزدیک بچکنے کی اجازت نہیں دیتا۔ اس  
 اصول کو وہ اپنے لیے اتنا لازمی تصور کرتا ہے کہ اس سے کبھی تجاوز نہیں کرتا۔ اس طرح کے اصول کو ضابطہ کہا  
جاتا ہے۔ اگر سلطان ایک عہدہ یا منصب بھی کسی بذیل یا کم اصل انسان کو تفویض کرتا ہے یا اپنی ریاست کے  
 کسی اعلیٰ افسر کو ایسا کرنے کی اجازت دیتا ہے تو اس اقدام کے بعد یہ ضابطہ واقعی ضابطہ نہیں رہے گا اور اس  
 کے نفاذ کا مقصد حاصل نہیں ہو پائے گا۔

حکومت اور انتظامیہ کے امور و تدابیر میں کئی ضوابط کی ضرورت ہوتی ہے تاکہ ریاستی منصوبوں کا فوری اور  
 غیر قطعی فائدہ کامقصد حاصل ہو سکے۔ ایک کامل دانش مند سلطان کا یہ فرض ہے کہ اس کے اختیار میں ہو تو وہ  
 ان شاہی ضوابط کو نافذ کرے جو اپنے کرم و انصاف کے باعث مثالی بن چکے ہیں لیکن اگر وقت اور حالات میں  
 تبدیلی کی وجہ سے وہ بزرگوں کے ضوابط نافذ کرنے سے قاصر ہے تو اسے ان کامل دانش مند انسانوں کی صلاح  
 سے جو سیاسی تجربہ رکھتے ہیں اور قیادت کے لیے اپنی اہلیت کی بنا پر ممتاز ہیں، اپنے زمانہ اور حالات کے  
 مطابق ضوابط وضع اور نافذ کرنا چاہیے۔ اپنے عہد کے لیے موزوں ضوابط کی مناسب تشکیل کے لیے کہ جس کے نفاذ  
 اس کے سیاسی منصوبہ کے مقاصد حاصل ہو سکتے ہیں، کافی غور و غوض کی ضرورت ہے۔

لہذا اسے عہد کے فرزندوں، تنہا یا یہ فرض ہے کہ جب تک تمہارے ضوابط جاری و مشکم نہ ہو جائیں اپنے انتظامی امور کو  
 درہم برہم سمجھو تم وہ ضوابط اختیار کر سکتے ہو جو دنیا رہنما سلطین نے اپنے وزیروں اور دانش مندوں کے مشورہ سے  
 وضع کیے تھے لیکن بدلے ہوئے حالت کی وجہ سے اگر تم ان اصولوں کے مطابق عمل پیرا نہیں ہو سکتے ہو تو اپنی ملک  
 کے دانش مند غیر غا ہوں کو جمع کرو اور پھر نئے ضوابط وضع کرو۔ لیکن ان نئے ضوابط کو، حکومت کے ہر محکمہ کے کام  
 منسلک کریں گے کافی غور و فکر اور بحث و مباحثہ کے بعد وضع کرنا چاہیے اور اس دوران موضوع کے ہر موجودہ اور  
 مستقبل کے پہلو کو مد نظر رکھنا چاہیے لیکن تمہارے لیے، تم جو کہ عہد کے فرزند ہو، اس کے ضوابط کی پیروی ہی بہتر  
 ہوگی کیوں کہ عہد و دوسروں سے اصغر بھی لیکن کم از کم تمہارے لیے تو بزرگ ہی ہے اس کے ضوابط اختیار کرنے  
 میں تمہاری عزت افزائی اور شان ہے۔

عمود کو اپنے اقتدار کے پہلے یا دو سالوں کے دوران اپنے زمانہ اور عہد کے حالات کے لیے موزوں ضوابط  
 وضع کرنے میں کافی پریشانی اٹھانا پڑی اس سلسلہ میں غور و فکر کے دوران احمد حسن، علی غوثیادنا اور ابوہل سفر  
 کاٹون پینا ایک ہو گیا ان ضوابط کے مطابق ریاستی امور چلاتے ہوئے ..... عمود کو

جہتیں صالح گذر چکے ہیں اور چونکہ یہ ضوابط صحیح تھے لہذا اس کا نظم و نسق مضبوطی سے چلتا رہا اور اس پر کوئی مصیبت یا بلبھی نازل نہیں ہوئی۔

اگر تم سے ضوابط وضع کرنے کا ارادہ رکھتے ہو اور یہ سمجھتے ہو کہ تمہارے سیاسی منصوبہ کے لیے یہ ضروری ہے تو تھوڑے غور و فکر کے بعد ہی تم پر یہ واضح ہو جائے گا کہ حسب ذیل چار شرائط کو مد نظر رکھنا ضروری ہے۔

### پہلی شرط

نہ تو ضوابط احکام شریعت کی تردید کرتے ہوں نہ احکام دین میں مداخلت اور نہ ہی مذہبی مساوات کے وجہ کو ہست کرتے ہوں۔

### دوسری شرط

ضوابط کے نفاذ سے خواص زیادہ فزاں روار اور عوام زیادہ پرامید ہوں اور صالح لوگ مہنوا اور غریب پند بے اثر ہوں، ضوابط، نفرت، مشقت یا پریشانی کا باعث نہ بنیں۔

### تیسری شرط

ان ضوابط کی نظریں دینی سلاطین کے ضوابط میں ملتی ہوں اور ان کے نفاذ سے بے دین فرماں رواؤں کی رسوم اور نظریں یا ظالم حکمرانوں کی روایات اور طریقے بحال نہ ہوں۔

۱۔ یہاں بھی سنی دوسری جگہوں کی طرح تاریخوں کے بارے میں الجھا ہوا ہے۔ طقعات نامہری کے مطابق سبکیں ۳۸۷ھ میں اور محمود ۴۲۱ھ میں انتقال کر گئے تھے اس نے یہ بھی وضاحت کر دی ہے کہ ۱۰ محمود اکٹھ سال کی عمر میں چھتیس سال حکومت کرنے کے بعد مرا۔ لہذا محمود کے عہد کا چھتیسواں سال اس کی زندگی کا آخری سال ہو گا جس میں منسوبی ایران کا بندوبست کرنے یا بلوق خطرہ کو کچلنے میں قاصر رہنے اور نیزی سے بستی ہوئی وق سے معذور ہونے کی وجہ سے محمود نے مغربی ایران کے انتظامات مسعود کے سپرد کر دئے اور خود غزنی واپس لوٹ گیا جیسے وہاں مٹی اسے بلار ہی تھی لیکن اسی پر بس ہیں ہے۔ اسی نصیحت کے آخر میں محمود سے یہ کہلوا یا گیا ہے کہ وہ اوتیس سال سے حکومت کر رہا ہے (ج)

## چوتھی شرط

اگر ان ضوابط میں کوئی چیز سنت کے خلاف ہے اور پھر بھی عوام میں نیکی کی غیر معمولی کمی یا ایمان کی انتہائی کمزوری کی وجہ سے ہمیں ان کا نفاذ ضروری محسوس ہوتا ہو تو ہمیں انہیں درست اور صحیح تصور نہیں کرنا چاہیے۔  
 کھانی کی غرض سے ہمیں بکثرت خیرات دینا چاہیے اور جو گناہ تم کر رہے ہو اس سے خائف ہونا چاہیے تم پر یہ واضح ہو جانا چاہیے کہ ان ضوابط کا نفاذ شریعت کے حسبِ بلِ اصول کے تحت آتا ہے ضرورتاً منوعات کو جائز کر دینی میں ہمیں کوئی کافی خیرات کرنا چاہیے اور اپنے گناہوں سے خوف کھانا چاہیے۔ اس طرح کے ضوابط کے لیے ان ضوابط کو بطور مثال پیش کیا جاسکتا ہے جو قدیم ظالم بادشاہوں کے درباروں میں کھڑے ہونے کے طریقے، زمین پر پستیابی رکھے اور تعینا جھکنے سے متعلق ہیں جن کا مقصد بادشاہ کے بے مثل رتبہ، برتری اور اقتدار کو قائم کرنا تھا اور جو بعد ازاں دیندار مسلم سلاطین کے درباروں میں بھی مروج ہو گئے۔

اے فرزندِ دانتہیں معلوم ہونا چاہیے کہ وضعِ ضوابط انتہائی مشکل کام ہے زمانہ اور وقت کی ظاہری ضرورتوں کے مانق وضع کیے گئے تشکیلِ ضوابط آسانی سے نافذ نہیں ہو پاتے ہیں نئے ضوابط وضع کرنے والے اگر مکمل دانشِ مدی، بصیرت، علم اور فزنگ تجربوں سے مزین و آراستہ نہیں ہیں اور دورِ ماضی کے ضوابط سے واقف نہیں ہیں تو عوام نہ تو اپنے دلوں میں ان کے وضع کیے ہوئے ضوابط تسلیم کریں گے اور نہ ہی ظاہری طور پر ان کی تعمیل کریں گے۔

دقانون وضع کرنے والوں کی جذبات اور عقائد ان کی عقل کے قانون میں ہونا چاہیے ان کی دین کی تمناں کی ادنیٰ دنیا کی آرزو پر حاوی ہونا چاہیے ان کے رشک و حسد کے جذبات پر خمرہ ہو جانا چاہیے اور ان کے دلوں میں سلطان اور رعیت کے لیے نیک خواہش پیدا ہو جانا چاہیے اور انہوں نے اپنی زندگیوں میں نیکی اور بدی کے غلط لحاظ اور سیاست میں جائز اور ناجائز کی ایک دوسرے میں سرایت کو قطعی طور پر پہچان لیا اور انہیں وہ میرِ شناخت کرنے اور اسے مد نظر رکھنے کا اہل ہونا چاہیے جو فوری فائدہ کی طرف مائل تدبیر کی بنیاد قطعی بسودگی طرف نہ ہٹتی ہے جب یہ شرائط پوری ہو جائیں گی تو ان کے بنائے ہوئے ضوابط مضبوط اور مددگار

۱۰ لعل فیروز شاہی میں بارے مصنف نے جس فراںِ رواؤں کا جائزہ لیا ہے ان میں سے صرف علاؤ الدین خلجی کے ضوابط برائی کی حسبِ خواہش وضع اور نافذ کیے گئے تھے تاریخ فیروز شاہی، علاؤ الدین کے، الگزار اور انہماک سے متعلق خطبوں کے لیے لکھنؤ ۱۹۸۹ء ۱۹۸۲ء نمبروں پر کنٹرول سے متعلق ضوابط کے لیے دیکھیے ص ۳۱۹-۳۲۰

کی پیروی کے لائق ہو جائیں گے لیکن جہاں تک ناکارہ جاہل اور نفس پرستوں کے ضوابط وضع کرنے کا مسئلہ ہے، جتنا کا سب سے شراعت عارضی فائدہ یا ایک مختصر مدت کی سہولت ہے، یہ دیکھا گیا ہے کہ ان کے بنائے گئے ضوابط ایک جگہ ایک دن بھی مضبوطی سے قائم نہیں رہ سکتے تیرہ کے طور پر وہ فلاح کے بجائے ابتری کا زیادہ پھیلاتے ہیں۔۔

دوسری طرف ان قدیم ظالم فرماں رواؤں نے بھی جنہوں نے اپنے چہروں کو الوہیت کے دھوئیں سے مسخ کیا اور اپنے کو زمین کا خدا کہلوا یا، دنیا اور اس کے امور کو قابو میں رکھنے کے لیے ضوابط وضع کیے اور ان کے نفاذ کے وقت اللہ اس کے انبیاء اور روزِ محشر کو قطعی اپنے پس پشت رکھا، ان کا پہلا ضابطہ یہ تھا کہ شخص ان کی ہر ہر بات کی اطاعت کرے اگر انہیں ایک لاکھ یا دو لاکھ انعام میں بھی نافرمانی نظر آتی تھی تو وہ ان سب کو قتل کر دیتے تھے۔ ان کا دوسرا باعث شرم ضابطہ یہ تھا کہ اگر وہ کسی سے خوش ہوتے تو اسے خزانہ بخش دیتے تھے حالانکہ وہ دس دینار کے بھی قابل نہ ہوتا تھا۔ اگر وہ ایک ہزار لوگوں کو سزا سے موت کا تختہ جھٹکتے تھے تو انہیں اپنے مقاصد کے لیے آزاد کر دیتے تھے اور دوسری طرف اقوام و قبائل کو بغیر کسی جرم یا خطا کے قتل کر ڈالتے تھے۔ اس طرح کے شرناک ضوابط کی بدولت ہی بے دین ظالم فرماں روا حکمرانی کرنے اور حکومت کے اختیارات استعمال کرنے میں کامیاب ہو سکے یہ ایک دور کے لیے تو ممکن تھا لیکن دیندار سلاطین اور خاص طور سے مسلم سلاطین کے لیے اس طرح حکومت کرنا انتہائی مشکل ہے کیوں کہ دین اسلام کی بنیاد اس دنیا کو ترک کرنا اور اس سے نفرت کرنا ہے نیز مسلم شریعت نے اس سلسلے میں واضح طور پر یہ فیصلہ کر دیا ہے کہ اگر خونِ مسلم کا ایک قطرہ بھی بغیر کسی معقول وجہ کے بہا یا گیا تو اس کے بہانے والے کو ابد تک تکلیف دہ سزائیں جگھٹا ہوں گی۔ علاوہ اس دین کی سنتیں بھی ہیں جو تمام کی تمام شاہی حکومت کی رسوم اور طور طریق کے خلاف ہیں لہذا مسلمانوں کے لیے جو ضوابط اعلان کیے جائیں وہ نایاب ترین دانش مندوں کے وضع کیے ہوئے ہوں تاکہ جس وقت شاہی امور کا مناسبت ہو وہ سب مستحکم ہو اور عوام زیر اطاعت کیے جا رہے ہوں اس وقت دین اسلام کو کوئی گزند نہ پہنچے اور آخرت کے انعامات سے محرومی نہ ہو جائے۔

ہر دانش مند سلطان کو محمود کے حسب ذیل الفاظ پر کافی غور و فکر کرنا چاہیے کیوں کہ محمود کو اس معاملہ میں تجربہ حاصل تھا اور نیز اسے اپنی بادشاہت کے باعث پیدا ہونے والی روحانی مصیبتوں میں اپنی شرکت پہنچی کافی غور کرنا چاہیے اور تب اسے محمود کے حسب ذیل قول کی اہمیت کا احساس ہوگا اور تادمِ واپس وہ محمود کے لیے لبِ بے دعا ہوں گے۔۔

”سلاطین کے باب و بارگاہ کے لوگوں و وزیروں انہوں محل کے نظروں بڑے بڑے عہدہ داروں

سے غلاموں اور دربانوں تک کے تمام انتظامات دور قدیم کے دانش مند بہت پائیداری کے ساتھ مرتب کرتے تھے مگر سلطان کا وقت اور بگاڑی سلام و کھڑو رہے اور امور ریاست میں باقاعدگی قائم رہے۔ وہ اسی وقت سے نیکو رہے ہیں، تاہم سلاطین کی شان و شوکت، رسوم آداب، اور رواجوں باقاعدگی و کبر کے وہ ہم کام میں کے توسط سے دور و نزدیک کے عوام کے قلوب میں سلطان کا خوف نقش ہو جاتا ہے اور جو اس کے احکامات کے نفاذ کا ذمہ داری الٰہی کے بارے میں قرآن و حدیث دونوں میں ایسی کوئی عبارت نہیں ہے جس سے ان کی اجازت ملتی ہو نیز شاہی درباروں کے طریق کار کے بارے میں اخطار و تشدد کی حیات سے جو مسلم سلاطین کے لیے لازم اتباع ہیں جس کوئی اصول نہیں ملتا ہے، لہذا وضع ضوابط ایک مشکل کام ہے جس کے نفاذ سے امور ریاست درست سمجھے رکھے جاتے ہیں اور دنیا سلطان کے دین اور اس کے دیگر معاملات کے پامال ہوئے بغیر سنبھل جاتی ہے۔

برہن اس نصیحت کے سلسلہ میں سلطان محمود غزنوی و خطا کے فرماں روا قدر خاں کی وہ ملاقات بطور مثال پیش کرتا ہے جس میں دونوں سلطانوں نے ایک دوسرے کو اپنے ضوابط سے باخبر کیا چوں کہ محمود کا ۱۰۳۰ء ہی میں انتقال ہو چکا تھا اور خلافت ریا قراخانی ۱۱۲۳ء تک قائم نہیں ہوئی تھی لہذا اس طرح کی ملاقات کا کوئی امکان ہی نہیں تھا۔ اس کے علاوہ خطا کے فرماں روا کا لقب مہر خاں، یعنی عالمگیر فرماں روا، تھا نہ کہ قدر خاں۔

۷ طبقات ناصری (ص ۱۱) کا مصنف محمد کے عہد کے آخری حصہ کے بارے میں لکھتا ہے: محمود نے امور ریاست پر ایک پختہ کیا اور ملک توران میں اپنی فروج لے گیا۔ قدر خاں نے اس سے ملاقات کی ترک کے خان بھی اس کے پاس بعض ملاقات کے اور انقلاب عقیدت کے ساتھ اطاعت قبول کی۔ ان کی درخواست پر محمود نے بلخ کے بیٹے کو جس کے حوصلہ کے سامنے تمام ترک خان لاچار تھے، اس کے قبیلہ کے لوگوں کے ہمراہ دریائے آمو کے پار خراسان بھیجا۔

اس بیان کے بعد شواہد جہانگیری کے قدر خاں اور طبقات ناصری کے قدر خاں میں ثالث مکھانا نامی ہو جاتا ہے۔ قتلوائے جہاں ماری کے قدر کی خصوصیات کچھ اس طرح ہیں: (الف) وہ غیر مسلم ہے، (ب) وہ قراخانی ہے (لہذا محمد کا مہر نہیں ہو سکتا) (ج) وہ خدا کو سنگول نام 'تنگیری' کے تحت تسلیم کرتا ہے، (د) وہ اثر و اقتدار میں محمد سے بڑ نہیں تو برابر ضرور ہے۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ برہن کو طبقات ناصری یا کسی دوسری تاریخ کی کتاب سے قدر خاں کا نام یاد رہ گیا تھا اور پھر اس نے قدر خاں میں چنگیز خاں کی کچھ خصوصیات کا اضافہ کر کے ایک فرضی شکل تیار کر دی۔ لیکن چنگیز خاں اس طرح کا واضح قوانین تھا کہ جسے برہن پسند نہیں کرتا تھا اور چنگیز خاں ان محمد کی ملاقات کو کبھی طرح عمل و فعل کی بنیاد پر تسلیم نہیں کیا جاسکتا تھا کیوں کہ ان دونوں کے درمیان دو صدیوں کا فرق تھا جس سے سب ہی غلط سمجھتا تھا اس کے برخلاف مسلمان مورخین کے دھندلے دائرہ نظر پر مثلاً اسے سمجھتا تھا اور ان میں ایک فرضی حکمران بنا کر اسے مان لیتا تھا

ذہن کے اقتباس میں غیر ضروری جملوں کا ترجمہ نہیں کیا گیا ہے ۱

جب محمود اور قدر خاں خطائی کے درمیان صلح ہوگئی تو قدر خاں نے ایک دعوت کا اہتمام کیا اور مذاہن  
محمود کو مدعو کر کے آیا۔ محمود اس کے ساتھ اس کے فوجی خیمہ میں گیا۔ محمود اور اس کے افسروں کو قدر خاں  
نیوجہایت عمدہ طریقے سے مازو سامان سے لیس، بخوبی تیار اور تعداد میں بھی زیادہ نظر آئی، محمود نے حیرت کیا  
کہ قدر خاں کے سپاہی اس قدر فرماں بردار تھے کہ ان میں سے ہزار ہا اپنے افسروں کے محض اشاروں پر ہی اپنا  
رض پر اکرانے کے لیے دوڑ پڑتے تھے اور جو حکم ملتا تھا اسے فوراً بجالاتے تھے۔

(یہ سب دیکھ کر محمود نے قدر خاں سے ان ضوابط کے متعلق استفسار کیا جن کے مطابق اس نے اپنی حکومت  
منظم کی تھی اور قدر خاں نے حسب ذیل جواب دیا۔)

”میری قوم میں تنگیری کی طرف سے کوئی مقدس کتاب نازل نہیں ہوئی ہے اور ہمارے درمیان کوئی  
نی نہیں بھیجا گیا ہے میں نے اور میرے بزرگوں نے عقل و دانش کی بنیاد پر قائم ضوابط کے ذریعہ حکومت  
کی ہے جب میرے خاندان کے کسی قدیم فرماں روا نے خطا سلطنت پر مبنی ضوابط سے حکومت کی تو امور ریاست  
محول منظم رہے اور اس کے بعد اس کے بیٹوں کو بھی کوئی نقصان نہیں پہنچا۔ لیکیں اگر اس نے اپنی ذاتی خواہشات  
اور خود ارادی کے مطابق حکومت کرنے اور ہر روز عوام میں ایک نئے قاعدہ اور نئی رسم جاری کرنے کا ارادہ  
کیا تو اس کے اقوال و افعال پر سے اعتماد اٹھ گیا ہے۔ اس نے مہم میں اپنی اور اپنے بیٹوں کی زندگیوں کی بھینٹ  
چڑھائی ہے اور وہ خود بدترین طریقوں سے ختم ہوا ہے۔

اس کے بعد قدر خاں نے حسب ذیل میں ضوابط سامنے رکھے۔

”۱) سلطان کو جھوٹ نہیں بولنا چاہیے میرے سامنے جس شخص نے بھی جھوٹ بولا ہے اسے میں نے اپنا  
دشمن خیال کیا ہے اور اسے پھر اپنے دربار کے اس پاس بھی نہیں سمجھنے دیا ہے۔ میں تیس سال سے بصرفہ افتخار  
ہوں اور میں نے کسی جھوٹ نہیں بولا ہے کسی بھی چھوٹی یا بڑی مصیبت میں جھوٹ نہ بولنا میں نے اپنے لیے  
لارم تصور کر لیا ہے۔

”۲) اگر میرا کوئی افسر جن کا مرتکب ہوا ہے تو خود مرد کا گئی رقم واپس لے کر میں نے اسے یا اس کے بیٹوں

تنگیری۔ یہ کہا جاتا ہے کہ منگولی میں تنگیری کے معنی آسان یا خلا کے ہیں یہ خدا کے لیے خگول اصطلاح ہے۔  
خگول اسام قبول کرنے کے بعد بھی تنگیری کی اصطلاح استعمال کرتے رہے تنگیری اور تنگیر تعالیٰ اللہ بڑا تھا  
کے معنی ہیں۔ ۱۰ ج

کو کوئی عہدہ نہیں دیا ہے۔

” (۱۳) اگر میرے خلاف کسی انجی نے بغاوت کی ہے تو میں نے اسے اور اس کے کارندوں کو پھانسی دے دیا ہے۔ بعد ازاں کے قبلوں اور پیر و کاروں کے تلواریں اڑا دیا ہے اور اگر میری سلطنت کے شر کا کارہا ہے تو میں نے اسے اور اس کے کارندوں کو پھانسی دے دیا ہے۔ کسی نے علم بغاوت اٹھایا ہے تو میں نے اسے ایک محض ورم دے کر مرنے پر مجبور کیا ہے۔ اور اگر کسی دور دراز ملک کے لیے جلاوطن کر دیا ہے البتہ اسے سرفراز لوگوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا ہے۔

ترغیب دیتے رہے تھے

” (۱۴) کسی کم اصل یا کمتر کو سلطان کے نزدیک کوئی رتبہ یا منصب یا عہدہ حاصل نہیں ہونا چاہیے۔ میں نے اس عہد میں کسی کنبہ کم اصل یا بازاری آدمی کو کوئی منصب یا عہدہ نہیں دیا ہے۔ میں نے اس طرح کے لوگوں کو اپنی ریاست کے اعلیٰ انصروں کے قریب نہیں آنے دیا ہے یا اپنی سلطنت میں انھیں بہبود حاصل نہیں کرتا دیا ہے۔

” (۱۵) جب بھی میں نے کسی شخص کو دوسرے پر ظلم کرتے دیکھا ہے تو ظالم کا مکان اور مال و جائیداد منظر کو منتقل کر دیے ہیں۔

” (۱۶) اگر کسی شخص نے میرے دربار میں نایاب خدمت انجام دی ہے اور اپنے ہم رتبہ امراء سے زیادہ عطا کا مظاہرہ کیا ہے تو میں نے اس کی خدمت کے واجبی حقوق کو نظر انداز نہیں کیا ہے۔ میں نے درجہ بدرجہ البیت کے مطابق اس کے رتبہ میں ترقی کی ہے اس ضابطہ کے نفاذ سے میری سلطنت میں ظلم کم ہو گیا ہے۔

” (۱۷) میں نے اپنی سلطنت میں تاجروں اور دکان داروں کو اس طرح دبا رکھا ہے کہ وہ نہ تو اشیاء میں طاوت کر سکتے ہیں نہ دھوکہ بٹھا کر سکتے ہیں اور نہ ہی اشیاء کی خرید و فروخت میں بے جا نفع کما سکتے ہیں۔ وہ اپنا بکری دوسری چیز کی تجارت میں انکار کی کوشش نہیں کرتے اور تھوڑے نفع پسری انکار کرتے ہیں انانج اور کم میں ارزانی فوجی انتظام کا باعث ہوتی ہے۔

” (۱۸) میں اپنے دور افتداریں اپنے انصروں، درباریوں، قابضوں اور فوج کے متعلقین اور ساتھ ہی انصروں، والیوں اور عاملوں کی طرف سے اچھی طرح باخبر رہا ہوں۔

” (۱۹) میں نے فوج کی کمانیں ایسے اشخاص کو سپرد کی ہیں جو نیک نیت اور نیک عمل ہوں، بہبود کے خواہاں تجربہ میں ہوتے، باسلیق، فرماں بردار، خدا سے خائف اور شکر گزار ہوں۔

” (۲۰) جب بھی میں نے یہ سنا ہے کہ کسی شخص نے دنیا ترک کر کے اپنے کو ننگی کی عبادت کے لیے وقف کر دیا ہے تو میں نے اس کی بہت عزت کی ہے اور اسے احترام دیا ہے۔ میں اس کی خدمت میں حاضر ہوں



ہوں اور اس سے عوام کی فلاح و ہیود کے لیے دمار کرنے کی درخواست کی ہے میں نے علماء اور ہنرمندوں کو سنا اور گھٹھے انعام میں دیے ہیں

” (۱۱۱) میں نے اپنی بارگاہ میں اٹھنے بیٹھنے کے ضابطہ میں امراء و تہاں (دس ہزار سپاہیوں کے کاڈر) ہزارہ ایک ہزار سپاہیوں کے کاڈر، بزرگ اور تجربہ کار لوگوں اور عالی نسب انخاص کے وقار اور عزت و اقبال کے تحفظ میں اور انہیں خلعت و تحائف عطا کرنے میں غفلت نہیں برتی ہے یا ذرہ برابر بھی گرد نہیں کیا ہے۔  
 ” (۱۱۲) اپنے عہد کی ابتداء میں میں نے کچھ ایسے دانش مند اور تجربہ کار لوگوں کو جنہیں میں نے اپنی طرف مہربان اور مشفق محسوس کیا تھا، امور حکمت میں مشورہ دینے کے لیے منتخب کیا۔ انہیں مختلف طریقوں سے عطا کی اپنی ریاست کا مشیر بنایا اور کسی بھی طرح ان کے مشورہ سے انحراف نہیں کیا

” (۱۱۳) اگر میں نے کسی فوجی سالار کو سپاہیوں کی ہیود کا خواہاں دیکھا ہے اور اس کے فوجی دستے تیار اور سادو سامان سے نئی لیس ہائے گئے ہیں تو میں اس کے ساتھ مہربانی سے پیش آیا ہوں اور اسے اعلیٰ ترین منصب پر فائز کیا ہے لیکن اگر اس کے سپاہیوں کو حیثیت میں گرفتار اور نڈلی کا شکار پایا ہے تو اسے اپنی غائبی سے محروم کر دیا ہے اور اس کے سپاہیوں کو کسی دوسرے کی زیر نگرانی دے دیا ہے اس حکمت عملی کے سبب فوج بہت بھل بھول ہے۔

” (۱۱۴) میں نے اپنے پورے عہد میں ہندو مالک کے کاروانوں اور تاجروں سے محصول یا دوسری ٹکلوں میں ایک درہم بھی وصول نہیں کیا ہے بلکہ انہیں خلعتوں اور نقدی کی صورت میں ٹائف سے سرفراز کیا ہے ان کے جہیز بھی لکھنا اناج اور کپڑا سنا ہوا ہے میں نے عوام سے خراج اور عزیہ کی وصولیابی میں امتدال برتا ہے۔

۱۔ جزیرہ۔ شریعت کی اصطلاح میں ’جزیرہ‘ وہ عام محصول ہے جو ایک مسلم فرماں روا اپنی طیر مسلم رعایا سے وصول کرتا ہے لیکن یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ برہمن کے زمانہ میں ’جزیرہ‘ کا کیا مفہوم تھا؟ برہمن قنادائے جہاں داری میں محصول کو مسلسل دہنتوں یعنی ’خراج‘ اور ’جزیرہ‘ میں تقسیم کرتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ قبل اسلام کے سلاطین نے اپنے عوام سے اور ہندو راجاؤں نے اپنے عوام سے ’جزیرہ‘ وصول کیا رفیعت ۱۱: امیر خسرو اور امیر حسین سجری نے بھی اس طرح کی مثالیں دی ہیں جو یہ نشان دہی کرتی ہیں کہ جزیرہ مسلمانوں سے وصول کیا جاتا تھا۔ یہ سوچنے کی مستحق وجہ ہے کہ عہد سلطنت میں ’جزیرہ‘ کا مفہوم خیرینوں پر کسی عام محصول سے نہیں تھا اور جب کہ ’خراج‘ کی اصطلاح ٹان کے لیے استعمال کی جاتی تھی ’جزیرہ‘ کی اصطلاح ان دوسرے تمام محصولوں کے لیے استعمال ہوتی تھی جو کہ زمین سے متعلق تھے اور محصول ادا کرنے والے انخاص کے مذہب کا کوئی لحاظ نہیں کیا جاتا تھا۔

اگر کوئی رعیت اپنے اوپر واجب الادا دس دینار دینے سے بھی قاصر رہی ہے تو میں نے ان سے وصولیابی پر اصول نہیں کیا ہے۔ اگر کوئی شخص میرا وفادار رہا ہے تو میں نے اس کی وفاداری کے لحاظ سے اس کے معمول سماعت کر دیے ہیں اور رعیت پر زائد مال گزاری یا معمول، لازمی محنت یا شب کا کام، وہ ہلکا بھلکا ہو یا جلدی کا پتھر نہیں کیا ہے۔

” (۱۶) اگر میں نے کسی سے غایت یا ترقی کا وعدہ کیا ہے تو انعام و اکرام عطا کرنے وقت وعدہ کے زیادہ ہی دیا ہے اگر میں نے کسی شخص کو کسی سلسلہ میں دھکی دی ہے تو جرم کی سیاسی نوعیت مجھے پرمز کے لیے رائے قائم کرتے وقت پس دینے نہیں کیا ہے لیکن اگر جرم اور مال گزاری سے متعلق رہا ہے اور اس کے پاس وصولیابی کے نتائج سے کم رقم پائی گئی ہے تو میں نے اپنی دھکیوں سے ہلکی سزائیں دی ہیں اگر ضمن کرنے والے کی حاجی اور پریشانی وافع ہو گئی ہے تو میں نے اسے بخش دیا ہے۔

” (۱۷) میں نے کسی شخص کے ساتھ دغا نہیں کی ہے لیکن اگر کسی نے میرے خلاف بناوٹ کی ہے تو میں نے زمین پاس لا کوئی نشان نہیں چھوڑا ہے۔

” (۱۸) میں نے حاسد لوگوں کی شکایت کے بارے میں حسب ذیل انتظام کیا ہے۔ اگر شکایت امیر مال گزاری کے بارے میں رہی ہے تو میں نے اس شکایت کو ان اشران کے خلاف نہیں سنا ہے جنہیں بذات خود میں نے زنی دی تھی۔ اگر یہ شکایت ایسے اشخاص کے خلاف کی گئی ہے جن سے میں واقف نہیں تھا تو میں نے اس کی تحقیق کی ذمہ داری اپنے افسروں کے سپرد کر دی ہے اور شکایت کنندہ کو اپنے تک رسائی نہیں کرنے دی ہے۔ اگر شکایت سیاسی امور سے متعلق رہی ہے اور میں نے شکایت کرنے والے کے گناہ ہوئے الزام کو جمع پایا ہے تو میں نے اسے تحائف و اعزازات سے سرفراز کیا ہے۔ اگر اس طرح گناہ ہوئے الزام کو میں نے غلطی پایا ہے تب بھی میں نے الزام گناہ والے سے زیادہ سختی نہیں برتی ہے تاکہ اطلاعات اور خبر رسانی کا یہ باب بالکل ہی بند نہ ہو جائے۔

” (۱۹) میں ایک مرتبہ اپنے مصاحبوں اور اہل بیتوں اور اپنی بیویوں، بچوں، رشتہ داروں، قرابت داروں اور فرماں بردار و منتخب افسروں کے ساتھ ہر طرح کے حالات میں پروقار طریقہ سے رہا ہوں۔ میں نے کسی قول و فعل سے اور شاہت کے مفار کو نہیں نہیں پہنچائی ہے کہ جس سے لوگ میری طرف سے بے رخی برتنے لگیں یا احترام میں کمی آجائے۔

” (۲۰) حتی الامکان میں نے مارا ہائے سلطنت کسی پر اٹھانے نہیں کیے ہیں اور بالفرض میں نے انہیں نافذ بھی کیا ہے نہ ایسا شخص پر جہن کے متعلق یہ گمان بھی نہیں کیا جاسکتا کہ وہ انہیں کھول دیں گے اگر کسی نے میرے لادکھل دیے ہیں تو میں نے آئندہ اسے اپنے قریب کوئی رتبہ یا عہدہ نہیں دیا ہے آخری بات یہ کہ میں اپنے

ان میں ضوابط سے کسی بھی وقت ذرہ برابر بھی شس سے مس نہیں ہوا ہوں  
 ربرنی کا خیال تھا کہ خطائیں ایک ایسی ملت تھی جو عقائد کی بنیاد پر ایک خدا (نگیری) کی معترف تھی لیکن  
 جس کا کوئی دین یا مذہب نہیں تھا۔ قدرِ خاں کے حوالہ دہ ربنی نے بیان کیے ہیں وہ رحمت پسندانہ اور استبدادی  
 تئیں لیکن وہ غیر مذہبی اور متعصبانہ ہیں۔ محمود نے قدرِ خاں کے استفسار پر اپنے چودہ ضوابط کا ذکر کیا جو ربنی  
 کے خیال میں شریعت کی خلاف ورزی نہیں کرتے تھے اور جو ایسے شدید تعصب کی علامت ہیں جسے ربنی بھی  
 پسند کرتا تھا۔

محمود نے قدرِ خاں سے کہا: ”ہم دین محمدی سے وابستہ ہیں۔ محمد خاتم الانبیاء تھے میں اپنی سلطنت کے متعلق  
 جو بھی ضابطہ وضع کرتا ہوں اس میں میرا حقیقی مقصد رسول اکرم کی شریعت کا نفاذ ہوتا ہے۔ میرے ضوابط شریعت  
 محمدی سے انحراف نہیں کرتے ہیں۔“

”۱۱) میری حکومت کا پہلا ضابطہ یہ ہے مجھے سلطان ہونے اور تیس سال گزر چکے ہیں اور تخت نشین  
 ہونے کے وقت سے دین محمدی کے مخالفین کو تلوار سے اڑانا، مسلم شریعت کے احکامات کو زمین کی آخری حدود  
 تک لے جانا اور تمام مالک کو نور اسلام سے منور کرنا میرا مضبوط ارادہ اور نچتہ عزم رہا ہے۔“

”۱۲) میں احکام شریعت کے نفاذ کا فرض متقی، دین دار اور خدا کا خوف رکھنے والے انسانوں کو تفویض  
 کرتا ہوں، کسی جہلدار مغربی، دنیا کے حصص طالب یا کسی باطل دین کے پیرو کو قاضی کی حیثیت سے مقرر نہیں کرتا  
 ہوں میں ملک کے سیکور عہدے صرف عالی خانان اور والائیںب اشخاص ہی کے سپرد کرتا ہوں کسی مذلیل کمینہ  
 یا کم اصل کو دین یا ملک کے عہدوں کے نزدیک نہیں آئے دیا جاتا ہے۔“

”۱۳) میں ایک ایسے امن کو ہر بغز نش بر معزول نہیں کرتا ہوں جسے میں نے کافی آزمائشوں کے بعد اعلیٰ رتبہ  
 پر فائز کیا ہے اور مصاحبوں میں مقام دیا ہے کسی بھی شخص کے خدمت یا وفاداری کے دعوئوں کو نظر انداز نہیں  
 کیا جاتا۔ جن اشخاص کا درجہ میں نے بامیرے ماتپ نے بڑھایا ہے، ان کا مرتبہ ہر معمولی جرم، عین اور ظلم کی پاداش  
 میں نہیں توڑتا ہوں میں اپنے بیویوں اور اپنی سلطنت کے مددگاروں اور غیر خواہوں کے ساتھ اس طرح دہا ہوں

۱۴) یہ ناممکن تھا، کیوں کہ محمود نے صرف چھپیس سال تک حکومت کی دیکھیے اس نصیحت کا حاشیہ  
 ۱۵) اس سے صاف مراد ہے کہ محمود کا باپ سلطان تھا لیکن نصیحت ۲۳ میں ربنی یہ قلم بھول جاتا ہے کہ وہ ہمیں اس  
 جگہ یاد دہری جگہ کیا جا چکا ہے اور اس طرح کے حیرت انگیز بیانات قلمبند کرتا ہے کہ (الف، غزنی اور خراسان کے حک  
 ۱۶) محمود کو سمجھ بیوی سے لے اور یہ کہ (ب) محمود کے باپ اور دادا سلطان نہیں تھے (ج)

کہ میرے ہمارے کوٹھیں دے چہچہ اور ان کی وفاداری میں اضافہ بھی ہو۔

۴۰۔ ہر سال میں سونے چاندی کے انہار لگواتا ہوں اور اپنی موجودگی میں مسپاہیوں میں تقسیم کر دیتا ہوں

تقسیم میں قدر ہوتی اسی قدر میرا دل باغ باغ ہوتا ہے میں نے اپنی فوج کے مصارف میں کبھی تخفیف کا حکم نہیں دیا ہے یا ایسا سوچا تک نہیں ہے حتی الامکان میں نے مسپاہیوں کو توبہ کرنے کی اجازت نہیں دی ہے۔

۴۱۔ علم دانش مندی، عدل، تقویٰ، ہنر، نیک سیرت، صداقت اور عمدہ روش کی میں بڑی قدر کرتا ہوں

میں نے ان خوبیوں سے نصف انتہا کو اعلیٰ رتبہ اور بلند درجہ دے دیے ہیں جب کہ ان کے پاس بھٹک رسائی

کا کوئی ذریعہ نہیں تھا یا سفارشات بھی نہیں تھیں، جیسے قدیم خدمت اور اسی طرح کے دیگر دعوے میں نے

انہیں وظائف، تمائف، دیہات و باغات عطا کیے ہیں۔ لہذا میری سلطنت ایسی خوبیوں کے مالک انتہا سے

آراستہ ہے۔ اس حقیقت نے بھی میری نیک نامی اور شہرت میں مدد کی ہے۔

۴۲۔ اپنی سلطنت میں اپنے بیٹوں، رشتہ داروں، درباریوں، والیوں اور ملکوں کے فرماں رواؤں سے لے کر

زمینداروں، مقدموں اور رعیت تک ہر شخص سے میں بخوبی باخبر ہوں لہذا میں نے احکام کی تعمیل میں خوش سلیقگی

اور راست روی پائی ہے

۴۳۔ میں نے امور ریاست پر توجہ دینے کے اپنے وقت کو مناسب طریقہ سے تقسیم کیا ہے تاکہ میری زندگی بیکار

باتوں میں رائیگاں نہ جائے اور اصل قابلیت ناکردہ نہ رہ جائے

۴۴۔ کسی بھی مہم کا قصد کرتے اور اس کی بجا آوری سے قبل میں نے اس کی کامیابی کے بارے میں

خوب اچھی طرح غور و فکر کیا ہے اور اپنے مشیروں سے مشورہ کیا ہے۔ اس کے بعد میں نے اپنے قصد کو مصمم

کر لیا ہے خدا کی عنایت سے میری مہات مددگی اور سہولت کے ساتھ کامیابی پر ختم ہوئی ہیں

۴۵۔ میں منکر المزاج اور فرماں بردار رعیت کے ساتھ ہمیشہ شفقت سے پیش آیا ہوں اور پرامن اور

نیک اشخاص کو میں نے اپنی عنایت کے سائے میں پرورش کیا ہے۔ خراج کی وصولیابی میں نہ تو میں اتنا

سخت رہا ہوں کہ رعیت غریب اور نادار ہو جائے اور نہ ہی اتنا نرم کہ وہ ناکند دولت کی وجہ سے باغی اور

نافرمان ہو جائے۔ بے خوف، لاپرواہ، سہمی اور اندھے جاں بازوں، بے دین، بد ذات، فوجی، بے شرم،

جابر و ہن اور گستاخ لوگوں سے میں سخت سے پیش آتا ہوں میں نے ایسے لوگوں کے ساتھ سختی، مصلحتی،

تخویب اور تشدد کے طریقے برتے ہیں

۴۶۔ میں کسی جھوٹے کی خوشامدارہ باتوں کے قریب نہیں آیا ہوں اور نہ ہی میں نے دھوکہ بازوں کی غلطیوں

کو صحیح سمجھا ہے میں معاصروں اور شعراء کی خوشامد کی وجہ سے مغرور نہیں ہوا ہوں۔

۱۱۔ خدا و رسول اور روزِ عشر اور اس روز اپنے ظالمین کے دعوؤں کے خوف سے میں ایک رات بھی

بچہ بستر چھین کی غیند نہیں لے سکا ہوں اس خوف نے مجھے ظلم، جبر و اور نا انصافی سے باز رکھا ہے۔

۱۲۔ میں نے جن کرنے والوں یا انتظام مالی گزاری میں دوسرے جرائم میں ملوث لوگوں کو اس طرح نہیں کھلا ہے کہ وہ دوبارہ اپنے پیروں پر نہ کھڑے ہو سکیں میں نے جہانہ عاید کرنے اور جائیداد ضبط کرنے کے

مساعہ میں شریعت کی پابندیوں کا احترام کیا ہے میرے دارالسلطنت میں یقیناً کوئی منصب باعہدہ خالی نہیں رہا ہے

۱۳۔ میں نے کبھی منصفانہ طریقے کو ترک نہیں کیا ہے یا کسی بھی وقت یا کسی وجہ سے حکمانہ روش اختیار

نہیں کی ہے۔ یہ سنا بط میرے دیگر ضوابط کی بنیاد ہے چنانچہ قادر مطلق نے میری مہلت کو کامیابی عطا کی ہے۔

۱۴۔ میں نے مذکورہ بالا ضوابط کا اس قدر احترام کیا ہے کہ میرے دل میں ان سے انحراف کا کبھی کوئی

خیال تک نہیں آیا ہے

قدرِ خاں نے تصریح کیا کہ اس طرح کے ضوابط کی پابندی تنگی کی مہربانی سے ممکن ہے وہ محمود کے

ماتحتوں پر ایمان لے آیا اور مسلمان ہو گیا

## نصیحت ۱۵

### سلطان کی اولوالعزمی کے بارے میں

برنی وضاحت تو نہیں کرتا ہے لیکن اس کی گفتگو سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اس نے 'عزیم دست' جس کے

بغیر کوئی بھی سلطان اپنے عام فرائض انجام نہیں دے سکتا ہے یا تخت پر قائم نہیں رہ سکتا ہے اور جس پر نصیحت ۱۴

میں گفتگو ہو چکی ہے اور اولوالعزمی (عالی ہمت، بزرگ نشاۃ) میں فرق کیا ہے جو اس سلطان کے لیے ضروری

ہے جو دنیا کے فرماں رواؤں میں اپنے کو ممتاز اور سرفراز دیکھنا چاہتا ہے فارسی عبارت میں اس نصیحت کے

سطح میں جو محبت کی گئی ہے وہ غلط محبت ہو گئی ہے لہذا پیرا گرافوں کی ترتیب کو بدلنا اور متکرر جملوں کو (۱۶۹) الف سے

۱۷۰ اب تک شامل کرنا غیر ضروری خیال کیا گیا ان ضروری تبدیلیوں کے بعد ہم غور کریں گے کہ اس نصیحت میں

حسب ذیل عنوانات پر بحث کی گئی ہے، ۱۱۔ اولوالعزمی ایک عظیم سلطان کی متنازعہ خصوصیت ہے (۱۲) مالی ہمت

لیکن نصیحت نمبر ۱۵ دیکھیے جس میں برنی نے یہ وضاحت کی ہے کہ قدرِ خاں صرف غیر مسلم ہی نہیں تھا بلکہ اسلام

کے لیے خطرہ تھا۔

سلطان اپنی فراخ دلی سے پہچانا جاتا ہے (۱۳) نخل اولوالعزمی کی خدمت ہے (۱۴) دانش مندوں نے علی ہست سلطان کی گیارہ خصوصیات گنائی ہیں (۱۵) سلطان محمود کی تعریف تین اور (۱۶) شریکین میں کی سلطان کو فریاد نکالنے کے وقت پانہی کرنا چاہیے۔

۱۔ سلطان محمود نے اپنی وصیت نامے میں کہا: اے فرزند گان محمود اور سلاطین عالم! تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ سلاطین کا اولین وصف اور بادشاہت کی اخلاقی خوبیوں کی بنیاد اولوالعزمی ہے بادشاہت اولوالعزمی ایک دوسرے کے لیے لازم و ملزوم ہیں کیوں کہ بادشاہت خدا کی قائم مقامی اور نیابت ہے۔

عظیم فرماں رواؤں نے کہا: جو شخص بھی ملوہتی سے مزین نہیں ہے اس کے لیے حکومت کے اختیارات استعمال کرنا، یا اپنے کو نائب خدا، اور ظل الہی، کہنا، یا عوام کو اپنی شفقت اور عنایت کے زیر سایہ لانا یا بنی آدم سے اپنے احکام کی انجام دہی کی توقع کرنا یا خواص و عوام کے قلوب سے وفاداری، خلوص اور محبت کا استخراج کرنا یا عوام کے رہنماؤں اور عظیم اور ممتاز انسانوں کو اپنی اطاعت اور خدمت کے حلقہ میں لانا یا دنیا اور اس کے باشندوں پر فوقیت حاصل کرنا، "ہجو اور گیرے نیست" کا اعلان عوام کے کانوں تک پہنچانا یا اپنی بارگاہ کو بترفوں کی معروضات کا مرکز بنانا، یا اپنے برابر کے لوگوں کے ساتھ اپنے ماتحتوں کی طرح برتاؤ کرنا ممکن نہیں ہے قائد مطلق کے انبیاء کو علم اور دانش مندی میں مکمل اور سیرت اور روش میں بے عیب تخلیق فرمایا تاکہ ان کی نیلایا انسانوں کے قلوب میں مضبوطی سے ثبت ہو جائیں، اسی طرح کسی بھی مسلم سلطان کو اپنے افرائض کی مناسب انجام دہی کے لیے امرِ صالحی، خطابت، فہم دادرگ اور بخیرہ عقیدہ سے مزین ہونا چاہیے، اسی وجہ سے دین و مملکت کے عظیم لوگوں نے کہا ہے "بادشاہت کفر اور سیاری کے ساتھ تو چل سکتی ہے لیکن نخل بے انصافی، کز و ملاوہ اور کینہ فسلت سے ہم آہنگ نہیں ہو سکتی؟

افلاطون، ارسطو، دیوجینس، ہپاکریٹس، سقراط اور قدیم و جدید ہر دور و عصر کے تمام دانش منداں سے متفق ہیں کہ بادشاہت اولوالعزمی کا مظہر ہے اور کم بہت انسان بادشاہت حاصل نہیں کر سکتے۔ اولوالعزمی انبیاء اور اولیوں

- ۱۔ سچ پوچھیے تو سلطان محمود نے سلاطین کے لیے عام ہدایت یا نصیحت پرست کوئی وصیت نامہ نہیں بھیجا لیکن ہرنی کے زمانہ میں وصیت نامے وضع کرنے اور انہیں دور ماضی کے سلاطین سے منسوب کرنے کی عادت عام تھی
- ۲۔ فارابی اور ابن سینا جیسے عظیم ترین مسلم علماء، افلاطون اور ارسطو کے فلسفیانہ نظام سے بخوبی واقف تھے جن کی افلاطون کے علاوہ ابن سینا بھی ارسطو کی فکر کے عام رجحان کے بارے میں کچھ واضح نظریات رکھتے تھے جسے وہ احترام سے دیکھتے اور عظیم فلسفی کہتے تھے۔ رشتہ کے طور پر دیکھیے شہرستان کی کتاب الملل والنہل، کا (باقی صفحہ ۱۶۰ پر)

اور حکماء کی امتیازی خصوصیت ہے جنہوں نے مادی دنیا کی بے آئیگی اور مادی نوعیت کی وجہ سے اس کی توجہ سے ترک کر دیں اور اپنی ملوثی کو خدا کی طرف منقطع کر دیا، جس کی طرح کوئی دوسرا نہیں ہے۔ لیکن فرماں روا کی جی حودینی، در دنیاوی کمال کا حوصلہ رکھتا ہے اور دونوں عالم میں اعلیٰ ترین درجہ حاصل کر کے اپنے ہم رتبہ لوگوں میں ممتاز ہونے کی سعی کرتا ہے، مالی ہمت انسان ہونا چاہیے خواہ اس میں یہ دونوں خوبیاں نہ ہوں۔ کوئی بھی شخص دنیاوی امور میں فوقیت حاصل کیے بغیر سلطان نہیں ہو سکتا لیکن کسی سلطان کی اولوالعزمی کی جڑ کا نہ منقطع یہ ہے کہ وہ اپنی ملکیت میں برتری حاصل کرنے کے بعد فرماں رواؤں میں عظیم ترین درجہ حاصل کرنے کی غرض سے روئے زمیں کی بادشاہت کے لیے اپنی مالی حوصلگی کی کمزوری بھی بھینکتا ہے لیکن اگر یہ ممکن نہیں ہے تو اسے کم از کم اپنے مسلہ اوصاف بکثرت سپاہیوں اور اہل کاروں اور بے شمار خزانوں اور بیش قیمت اشیاء کے واسطے ہی سے سلاطین عالم میں اپنے کو ممتاز کرنے کی کوشش کرنا چاہیے اولوالعزمی کے بغیر کسی شخص کو بادشاہت کا وہ درجہ حاصل نہیں ہو سکتا جو عظمت کی معراج ہے

۲ اگر سلطان میں اولوالعزمی، ہم ارادہ اور عظمت کی طلب نہیں ہے تو وہ فرماں رواؤں کے فرائض مناسب طریقہ سے انجام نہیں دے پائیں گے ان کے عطیات عوام تک نہیں پہنچیں گے اور اگر ان کے عطیات ملک کے تمام عوام تک پہنچتے ہیں تو خواص و عوام کے قلوب میں ان کے اقبال اور عظمت کا کوئی احترام مضبوطی سے جگہ نہیں کر سکے گا شہنشاہوں کے عطیات، عطیات کے شہنشاہ ہوتے ہیں۔ وہ دوسروں کے تحائف سے تعداد اور قیمت میں زیادہ ہوتے ہیں نیز یہ کہ وہ سب تک پہنچتے ہیں جس طرح سلطان کو ملک کے دوسرے تمام عوام میں قیادت کے لیے اپنی اہلیت میں ممتاز ہونا چاہیے تاکہ عوام الناس کے قلوب میں اس کے لیے اعتماد پیدا ہو اسی طرح اس کی فراخ دلی یعنی نفیس، بے ہوا اور لا تعداد تحائف کی بخشش کو شاہی رتبہ کی لازمی خصوصیت تصور کرنا چاہیے۔ دیگر شاہی امتیازات میں جیسے خزانے، بیت بہا اشیاء، گھوڑے، اورٹ، فخر اور عالی شان

تعبیہ حاشیہ: ۱۔ افضل الدین صدر ترکہ اصفہانی کا ترجمہ جسے سید محمد رضا جلالی نینی نے مرتب کیا ہے ص ۴۰۰-۱۳۲۸  
لیکن امام مسلم مورخ کا علم فہیم پر نامی مفکرین کے بارے میں انتہائی بہم تھا اس کی ایک بہت اچھی مثال میرزا رضا الغلام ص ۱۲۶  
۲۲۴ میں ان فلسفیوں کے بارے میں میرزا کا وہ جائزہ ہے جو ایک جدید قاری کو مسکرانے پر مجبور کرتا ہے اور اسے  
انہیں میں ڈال دیتا ہے۔ لیکن برنی کا ارسطو کو سکندر کے وزیر اور عام طور سے سلاطین کے منیر کی حیثیت سے پیش  
کرنے کی عادت تھی لہذا یہ بتانا ضروری ہے کہ ارسطو نے اپنی سیاست (جلد ۳، باب ۱۶) میں بادشاہت کو حکومت کی  
مناسب شکل کی حیثیت سے قطعی طور سے مسترد کر دیا ہے (ج ۱، قرآن سورہ ۴۲، آیت ۱۱)۔



عمل جو بادشاہت کی عظمت و مقام کے لیے لازمی ہیں۔ خود غرضی اور حرص کا ایک عنصر شامل ہوتا ہے لیکن علیٰ  
کلیت بخش صرف بزرگ منشی کا عطیہ ہے۔

۳ اولوالعزمی، عظمت اور عظمت کی جاہ کفایت شکاری طبع اور بخل و جود سی کی ضد میں۔ بادشاہت  
انسانوں پر تسلط اور اختیار جس کا لازم ہے، صرف اسی حالت میں ممکن ہے جب سلطان اپنے سمجھوروں سے  
دقارت طاقت اور رقبہ میں برتر ہو اس طرح کی برتری کمزور ارادہ، کوتاہ نظر، جوس اور خسیس انفرادیت کے  
بیس سے باہر ہے کہ جس ہمیشہ ذلیل، ناقابل اعتماد اور بیچ سبھے جاتے ہیں ان سے نفرت اور عدول حکمی  
نوع انسان کی غلطی میں پڑی ہوئی ہے۔ عوام کے ثلوب شیطان کی عدول حکمی جو اس کے غل کے باعث  
پیدا ہو جاتی ہے، اس کے خیال کو دخل نہیں ہونے دینا چاہیے کیوں کہ اس سے احکام مملکت کے نفاذ میں بے فتنان  
پیدا ہو جائے گی۔ برعکس اس کے عوام کے دل میں سلطان کے لیے تعنا زیادہ احترام اور عزت ہوگی اتنی ہی  
سہولت سے اس کے احکام عمل درآمد ہوں گے علاوہ ازیں سلطان کے احکام جتنے مؤثر طور پر نافذ ہوں گے۔  
سلطان اور اس کے عوام اتنے ہی زیادہ مراد الحال ہوں گے

بادشاہت ہمیشہ بخیر و خیر کے دوستوں پر قائم رہتی ہے لیکن تبشیر اور تحریف دونوں خسیس اور  
کمزور ارادہ شخص کی رسائی سے باہر ہیں خسیس اور کہ جس سلطان اپنی رعایا کے قبضہ میں ہر قابل قدر اور  
بیش قیمت چیز کو دیکھ کر یا صرف ان کے قبضہ میں ہوئے کی خبر سن کر اس کا حرص کرنے لگتا ہے لہذا اس کی یہی  
بس بھر کو خست رہتی ہے کہ اس کی رعایا کی قیمتی اشیاء اور مال و اسباب اس کے ہاتھوں میں آجائیں اپنے  
سامنے بیش بہا ہوتے ہو تو وہ اپنا خزانہ خرچ نہیں کرتا ہے البتہ اپنے شاہی اقتدار کو رعایا پر ظم کرنے کے لیے ضرورت حال  
کرتا ہے تاکہ کسی حجاز کے بنیوہ ان کا مال و اسباب ضبط کر سکے۔ اس طرح کے کام سلاطین کی فطری خلعت  
اور ایک فرماں روا سے جن اوصاف کی توقع کی جاتی ہے ان کے برعکس ہیں ایک کمزور پیراگراف کا یہاں ترجمہ  
نہیں کیا گیا ہے

جب اولوالعزمی کے بغیر کوئی شخص موردی حق یا طاقت اور فریب کے ذریعہ بادشاہت حاصل کر سکتا ہے  
بہر صورت اس کے ہاتھ بجزرت خزانے چڑھیں گے۔ وہ ان خزانوں کو اپنی سلطنت کے تحفظ پر صرف تو کرے گا  
لیکن طریقہ نہایت تکلیف دہ ہوگا اور کوئی تعلق منصوبہ بھی ذہن میں نہیں ہوگا۔ وہ فراح دل اور فیاض بھی  
ہو سکتا ہے لیکن اس کے لیے اسے اپنے کو اندرونی طور سے تیار کرنے کے لیے بہت کوشش کرنا پڑے گی اور  
اس کا انجام یہ ہوگا کہ اسے دین و دنیا میں ذلت ملے گی۔ نمود و ریاء کے لیے بحیثیت رسیاسی تدبیر اختیار کی  
گئی نہ انداز فراخ دل تعریف و تحسین اور عظمت کے حصول کا ذریعہ نہیں ہوتی ہے۔ کہوں کہ اولوالعزمی کے لیے

لیاقت ایک لازمی شرط ہے اور اس دنیا میں صرف لائق آدمیوں ہی کی عزت کی جاتی ہے اور وہی آخرت میں نجات حاصل کرتے ہیں۔

۴۔ حکماء نے عالی بہت سلطان کے ساتھ حسب ذیل ”گیارہ“ خصوصیات منسوب کی ہیں۔ پہلی یہ کہ اس کی نظروں میں دنیاوی حکومت کی کوئی وقعت نہیں ہوتی۔ اس کی تمام تر کوششیں عالم بالا کے لیے رقع ہوتی ہیں لیکن اگر وہ اس دنیا کے لیے آرزو مند ہوتا ہے تو اس صورت میں وہ تمام رنج سکون کو اپنے زیر حکومت لانے کا حوصلہ رکھتا ہے۔ اگر یہ ممکن نہیں تو وہ دنیا کے شہنشاہوں میں اپنے مسلمہ اوصاف، دولت کی فراوانی اور وسیع علاقہ سے متاثر ہونے کی کوشش کرتا ہے دوسری خصوصیت وہ تمام دنیا کو اپنا احسان مند بنانا چاہتا ہے لیکن خود خدا کے سوائے کسی دوسرے کا بار احساں نہیں اٹھا سکتا قیسری، اس کی یہی خواہش رہتی ہے کہ تمام دنیا کے کارخیز و نیک اسی کے ہاتھوں انجام پائیں لیکن وہ اس دنیا یا آخرت میں کسی صلہ کا متنی نہیں ہوتا ہے۔ چوتھی، اس کی مستقل یہی خواہش رہتی ہے کہ وہ کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلائے اور ہمیشہ سب کو کچھ نہ کچھ دیتا رہے۔ پانچویں، انتظامی امور اور سب سے اعلیٰ ترین روحانی عہدوں میں وہ امتیازی خصوصیت کا نشانہ ہوتا ہے۔ اس کا ذہن تمام حاسیوں سے نصرت کرتا ہے خواہ وہ حکومت کے انتظامیہ میں ہوں یا افراد کے چال چل میں، چھٹی اس کی یہی متنا ہوتی ہے کہ تمام اس وجہ اس کے دسترخوان پر کھانا تناول کریں اور تمام حیوانوں اور پرندوں کو اس کے مطیع و خدائیں ہو اور اس دنیا کے ننگے جسم لوگ اس کے جامہ خانہ سے کپڑے پہنیں ساتویں، اس کی یہ آرزو ہوتی ہے کہ اسی کے لبوں سے ساتویں اقلیم کے لیے احکامات جاری ہوں۔ آٹھویں، اس کی بادشاہت میں کتنا ہی اضافہ کیوں نہ ہو جائے اس کا دل اس سے مطمئن نہیں ہوتا اور وہ کچھ زیادہ ہی کی تمنا کرتا رہتا ہے۔ نویں، وہ عوام کی ضروریات کی تکمیل کا وسیلہ بننے کی آرزو رکھتا ہے۔ وہ یہ برداشت نہیں کر سکتا کہ کوئی بھی شخص اس کے در سے انہی امیدیں حاصل کیے بغیر واپس مائے دوسویں، اس کی یہ تمنا ہوتی ہے کہ اس کی حکومت غلاموں کی آزادی، قرض داروں کی خلاصی اور بد نصیب آمت زدوں کی حفاظت کا ذریعہ بنے وہ یہ نہیں دیکھ سکتا بلکہ سن بھی نہیں سکتا کہ اس کی حکومت میں کوئی شخص کسی مصیبت میں گرفتار ہو گا۔ چھٹی وجہ وہ کاملیت کی منزل پر پہنچ جاتا ہے تو وہ ناممکنات کے لیے جدوجہد کرتا ہے وہ محض ممکنات کے حصول ہی سے مطمئن نہیں ہو جاتا ہے۔

نامور حکماء تاریخ نے کہا ہے کہ قدیم بادشاہ حسب ذیل رسم اختیار کرتے تھے۔ شاہی دسترخوان کے پچھلے پرعام دعوت کا اعلان کیا جاتا تھا اور کوئی بھی بھوکا شخص بادشاہ کی دعوت میں شریک ہو سکتا تھا اپنے کھانے کے اوقات پر وہ چار یا پانچ ہزار اونٹوں پر کھانا لا کر حواریے جا کر منتشر کر دیا کرتے تھے تاکہ جانور

چوپائے اور پرندے بھی بادشاہ کی مباحی سے اپنا حق پاسکیں۔ اگر ان کے دسترخوان پر بیس یا بیس ہزار لگ  
 بیچے تو ان کے لیے بھی وہی نان و علوہ اور شربت ہوتا جو سلطان کو پیش کیا جاتا تھا کہا جاتا تھا: "بادشاہ  
 کی دعوت دعوتوں کی بادشاہ ہے: جاڑے یا گرمی کے موسم میں بادشاہ اپنے قبائے یحتما ذریعہ نہیں کرتے  
 تھے جب تک کہ ہزاروں اشخاص اپنی خلعتیں نہ پہن لیں ان کا کہنا تھا کہ اگر سلطان اتنا کرنے کا بھی  
 حوصلہ نہیں رکھتا ہے تو اس کے لیے خدا کی مخلوق پر حکومت کرنا جائز نہیں ہے اور اسے بادشاہ کا خطاب  
 دنیا ظلم ہے:

(اس کے بعد سلطان محمود کی تعریف میں کئی پیرا گراف ہیں جن کا ترجمہ کرنا غیر ضروری ہے کیوں کہ  
 وہ ہمارے مصنف کی محض پرواد فکر کا نتیجہ ہیں۔ لیکن ان ہی میں ہیں تاریخی اعتبار سے مندرجہ ذیل نامک  
 بیان ملتا ہے: "مستند مواقع پر محمود کے دہن میں آیا کہ یہ بڑی افسوس ناک بات تھی کہ قدر خاں مسلمان نہیں  
 تھا، دین حق میں مقید نہیں رکھتا تھا اور یہ کہ اسلام کو اس سے خطرہ لاحق تھا اگر یہ بات نہ ہوتی تو محمود  
 نے قدر خاں اور اس کی سلطنت کے عظیم افراد کو اپنے فوجی غیہ میں بطور مہمان بلا کر اور انھیں غنی، خوارزم  
 بطور اہل خراسان، سیستان اور تمام ہندوستان کے علاقے سونپنے کے بعد خود ایک فرقہ درویش پہن کر  
 مکہ روانہ ہو گیا تھا۔"

۵۔ منوعات کے لیے اپنی مہموں میں سلطان کے لیے کچھ شرائط کی پابندی ضروری ہے۔ اگر ان شرائط  
 کی پابندی کی گئی تو ان کے مقاصد پورے ہو جائیں گے۔

پہلی شرط، وہ سپاہی جو شاہی رکاب کے ارد گرد رہنے کے لیے مقرر کیے گئے ہیں، ان کے ذہنی بھول  
 مہیا اپنے خاندانوں، قبیلوں، پیروکاروں، بیویوں، بچوں، جائداد اور مال و اسباب کی طرف سے مطمئن ہونا چاہیے  
 ان کے دھن میں کوئی پریشانی یا فکر نہیں ہونا چاہیے، خواہ ہم دس سال تک ہی کیوں نہ جاری رہے۔

دوسری، وہ تمام چیزیں جن کی مخلوق خدا کو ضرورت ہوتی ہے یا جن کے لیے ان کے دل بہت تڑپتا  
 ہوتا ہے اور جو انھیں دار السلطنت میں مل سکتے ہیں وہ انھیں فوجی غیہ میں بھی دستیاب ہونا چاہیے سلطان  
 کو کچھ اس طرح انتظام کرنا چاہیے کہ کھانے کی تمام اقسام، کپڑے، عطر، ہر قسم کے پھل اور میوہ جات، مہمون، علوے،  
 ہجار، مدائیں، بوزہ، رنجی، مختلف شرابیں اور بھنگ فوجی غیہ میں مہیا ہو جائیں۔ نیز وہ تمام جامیں جن کے  
 بغیر امور دین اور تفریحات ہی ممکن نہیں ہیں، جیسے ملاوین، مشاخ، فقہاء، اطباء، نجومی، صنعت کار، دوکاندار،

تاجر، کاروانی سوداگران، درباری لڑکیاں، موسیقار، رقاصائیں، سجانڈ، شراب فروش، بازی گر، افسانہ گو، پہلوؤں اور سحرے، ان سب کو طویل اور دور دراز کی مہات میں موجود رہنا چاہیے سپاہی انہیں دیکھ کر یہ سوچیں گے کہ وہ دارالسلطنت میں ہیں ان کے دل اپنے گھروں سے دور ہونے کی وجہ سے مطمئن نہیں ہوں گے۔ وطن سے دوری کو وہ جلا وطنی محسوس نہیں کریں گے اور دینی و دنیاوی زندگی کی ضروریات اور حسنائی و عینی خواہشات کی تسکین کے اسباب کی فراوانی کی وجہ سے وہ اپنے فوجی خیمہ کو دارالسلطنت تصور کریں گے۔ مذکورہ بالا جماعتوں کی موجودگی اور ان کی سرگرمیاں، انہیں اپنے رشتہ داروں سے جدائی کا غم بھگتاؤں میں مددگار ثابت ہوں گی۔

تیسری شرط، سلطان کو اپنی طویل اور دور دراز کی مہات میں مال غنیمت کے پانچویں حصہ کی خاطر اپنے سپاہیوں کے ساتھ تشدد نہیں برتنا چاہیے۔ اور مفصل تحقیقات کا مطالبہ نہیں کرنا چاہیے کیوں کہ حسین ماندیوں اور خوب صورت کم سن غلاموں سے لطف حاصل کرنے اور ساتھ ہی اپنے حاصل کردہ مال اور ثروت و شہرت کی وجہ سے سر جی اہم اپنے خاندانوں کو بھول جلتے میں اور اس طرح ان کے دلوں میں اپنے امرا کے لیے محبت کا جذبہ کم ہو جاتا ہے

چوتھی شرط، سلطان کو اپنے وزیروں اور دانش مندوں سے مشورہ کر کے راستہ کا ایسا انتظام کرنا چاہیے کہ فریق مخالف دارالسلطنت اور خیمہ کے درمیان تیز رو پیادوں (الانغ) باگلوں، ناقہ سواروں اور قاصدوں کا سلسلہ شطرنج نہ کر سکے اس صورت میں اہل خانہ اور افواج میں موجود لوگ جلدی جلدی آپس میں خبر و خیریت کا تبادلہ کر کے ذہنی سکون حاصل کر سکیں گے ان انتظامات کی وجہ سے سلطان اپنے دارالسلطنت کی طرف سے سپاہیوں کے دل ایسی بیویوں اور بچوں کی طرف سے اور خاندان والوں کے دل فوج کی طرف سے مطمئن رہیں گے دونوں جانب کا یہ ذہنی سکون مہم کی کامیابی میں معاون ثابت ہوگا اور اگر فوجی ہم طویل ہوگئی تو بھی کسی پریشانی کا اندیشہ نہیں رہے گا۔

پانچویں شرط، مہموں کے دوران سلطان کے سپاہی نئے شہر اور نئے ملک دیکھیں گے۔ نئی آدم کنوہن اور مزارع صنوع اور مختلف ہوتے ہیں۔ بہت سے نئے شہر اور ملک ان سپاہیوں کے مزاج کے مطابق ہوسکتے ہیں

---

۱۰ قرآن کے اس حکم (سورہ ۸، آیت ۴۱) کی طرف اشارہ ہے ہمیں معلوم ہونا چاہیے کہ اگر ہمیں جنگ میں کچھ مال غنیمت ملے تو اس کا پانچواں حصہ اللہ، اس کے رسول اور قریبی اعزاء، یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کے لیے ہے:

بہت سی چیزیں انھیں اپنی حسب پسند مل سکتی ہیں اور وہ وہاں تو وطن ہونے کے خواہش مند ہو سکتے ہیں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انھیں اپنے ہی دارالسلطنت میں ذاتی پریشانیوں لائق ہوں۔۔۔ جس کی وجہ سے وہ اس سے نفرت کرتے ہوں اور ناپسند کرتے ہوں چنانچہ اگر وہ دوسرا سجانا اور حسین و جمیل شہر دیکھتے ہیں تو وہاں بس جانے کی تمنا کر سکتے ہیں لہذا سلطان کو اپنی مہم کے دوران بہت محتاط اور ہوشیار رہنا چاہیے تاکہ اس کے علم سے ایک جیونٹی بھی دعا دے کر دوسرے ملک میں وطن پذیر نہ ہو سکے۔ بلکہ سلطان کو اپنے تمام وسائل یعنی عطیات، عنایات اور متعدد وعدوں کی تعزیب دے کر ہنرمندوں، ماہرین فن اور عالی نسب اور باوصف آدمیوں کو دنیا کے تمام اطراف سے اپنی سلطنت میں مدعو کرنا چاہیے۔

نصیحت کی وضاحت کے لیے دو مثالیں دی گئی ہیں (۱) ہرات کے سلطان السلاطین نے رجبہ کسی معروف سلطان سے شناخت کرنا ناممکن ہے، عراق پر حملہ کیا مگر منہ کی کھائی اس کے مخالف نے اسے ایک سوداگر کے ہاتھوں بیچ دیا جس نے اسے بیٹ کر بغراخاں سمرقندی کے ہاتھ فروخت کر دیا۔ بغراخاں سلطان السلاطین کی خدمات سے بہت خوش ہوا جو اس نے خوارزم کے فرماں روا کے حملہ کے موقع پر انجام دیں اور ان خدمات کے اعتراف میں اس نے سلطان السلاطین کو ہرات پر دوا قبضہ کرنے میں مدد ہم پہنچائی۔ (۲) ارسطو نے سکندر کو دنیا کی فتح کے منصوبہ کے خلاف نصیحت کی کہ ”دنیا میں ایسی پامیداری نہیں ہے کہ کوئی اپنی قیمتی زندگی کو اس کے فتح کرنے میں ضائع کرے“ لیکن سکندر کے جوش و خروش کے پیش نظر ارسطو راہ سے ہٹ گیا ”وہ طریقے جن سے دنیا کی فتح ممکن ہے سکندر کی نظر سے پوشیدہ نہیں ہیں“

## نصیحت - ۱۶

### سلطنت کے امراض کے بارے میں

سلطان محمود نے کہا ہے: ”اے درزندگیاں محمود اور سلاطین اسلام! تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ جوں کہ بادشاہت دنیاوی اقبال کی معراج ہے اس لیے یہ برے دن کی آفتوں سے میل نہیں کھاؤ اگر بدلے ہوئے حالات کی وجہ سے انتظامیہ میں انتشار پھیلتا ہے اور سلطنت میں مختلف امراض اٹھاتے ہیں تو ان کے لیے علاج مہیا کرنا ضروری ہے اگر مرض دوا کے مایہ جوڈ بڑھتا ہے تو موت

ہائیر ہو جائے گی اگر علاج موثر ہے تو اسے زندگی کی علامت سمجھ حکماء سے کہا، بادشاہت سربا اقبال ہے۔ لیکن وقتاً فوقتاً ملک میں کوئی نہ کوئی بیماری ظاہر ہوتی ہے یا آفات اور مصیبتیں نازل ہوتی ہیں اگر اس بیماری کا مجموعہ فیصلوں اور تدبیروں سے جلد ہی تدارک نہیں ہو جاتا ہے اور سلطان اپنے وزیروں اور حکماء کے مشورہ سے ان مصیبتوں کو ختم کرنے کی طرف متوجہ نہیں ہوتے ہیں اور غفلت اور لاپرواہی برتتے ہیں تو اس صورت میں سلطنت کا زوال دور نہیں ہوگا آخر ایوان سلطنت میں دس اینٹوں کی بھی کی رہ گئی تو پلک جھپکتے ہی ایک بڑا شگاف پیدا ہو جائے گا اور زیادہ ہی رنخے پڑ جائیں گے لیکن اگر دس اینٹوں کی اس ریخت کی مرست کر دی جاتی ہے اور اسے فوراً پتہ کر دیا جاتا ہے تو آئندہ کہیں کوئی شگاف نہیں پڑے گا۔

ملکی آفات کی ایک اور قسم وہائیں اور قحط ہیں ان دونوں صورتوں میں سلطان اور رعیت کی کوشش اور تدبیریں بے اثر ہوتی ہیں۔ قحط میں حسب ذیل اقدامات سے زیادہ کچھ بھی ممکن نہیں ہے۔ سلطان خراج اور جزیہ میں تخفیف کر کے یا اپنے خزانہ سے قرض دے کر یا غریبوں اور ضرورت مندوں کو اپنے بس بھر عطیات دے کر عوام کی مدد کر سکتا ہے نیز وہ تاجروں کو نقد قرض دینے کی ہدایت کر سکتا ہے تاکہ وہ دوسرے مالک سے اناج درآمد کر سکیں اور اسے ہر ممکن طور پر سستے داموں پر رعیت کو فروخت کر سکیں اگر قحط زیادہ سخت ہے تو سلطان خراج اور جزیہ بالکل ہی معاف کر سکتا ہے اور مملکت کے دولت مندوں کے لیے ایک عام فرمان جاری کر سکتا ہے کہ وہ غریبوں اور محتاجوں کی مدد داری بنھالیں تاکہ ہر خیل اور خطہ کے لوگ تباہ نہ ہوں لیکن وبائی امراض کی صورتوں میں سلطان کی تدبیریں اور کوششیں بالکل بے اثر ہوتی ہیں

سلطنت کے امراض کی ایک اور قسم یہ ہے، سلطان کے طریق عمل اور کردار، مثلاً سخت مطالبات اور زیادہ طلبی، پیمزاجی اور درشت اقدامات حد سے سوا پابندیاں اور سزائیں، رحم کی کمی اور غلطیوں سے چشم اپنی کرنے سے انکار، کم تنخواہیں اور زیادہ محاصل اور آخر میں وہ احکامات جن کا نفاذ عوام کے لیے بہت زیادہ باعث تکلیف ہو سکتا ہے یا بالکل ہی ناممکن ہے، ان سب وجوہات کی بنا پر رعیت کا سلطان پر سے اعتماد اٹھ جاتا ہے اور فوج اور عوام اس سے بے حد نفرت کرنے لگتے ہیں قدیم سلطانوں اور وزیروں نے اسے مملکت کا بہت ہی مہلک مرض تصور کیا ہے ... کیوں کہ آگ ٹھہری کے چراغ سے لگتی ہے رعایا کی اس سے نفرت اور بدخواہی کی وجہ سے سلطان کے دل میں بھی رعایا کے لیے نفرت پیدا ہو جاتی ہے، اچھے انتظامیہ کی نسبتیں ٹھہری پڑ جاتی ہیں اور طریق کی بجائی

سفر کے باعث ملک کا قیام ناممکن ہو جاتا ہے ہر طرف بےادبی اور فسادات سر اٹھانے لگتے ہیں  
تہذیب اور نافرمانیاں بڑھتی ہیں، انتشار اور فتنوں میں اضافہ ہوتا ہے اور احکام حکومت عمل درآمد نہیں ہو سکتے  
بادشاہیت کے دونوں ستون یعنی خزانہ اور فوج ہل جاتے ہیں اور گرنے لگتے ہیں

اس مرض کا علاج تلاش کرنا انتہائی مشکل ہے کیونکہ یہ خود سلطان کے کردار کا نتیجہ ہوتا ہے جب  
بھی سلطان اپنی رعایا کے ساتھ مذکورہ بالا طریقوں سے پیش آتا ہے اور رعایا اس کے اصل کردار  
اور مقاصد کو بھانپ لیتی ہے تو سلطان حکومت کو از سر نو منظم کرنے کی غرض سے اپنے طریق عمل اور  
کردار کو بدل بھی لے تب بھی رعایا اس پر اعتماد نہیں کرے گی سلطان کے لیے ان کی نفرت کم نہیں  
ہوگی اور وہ اس کے کردار کی ظاہری تبدیلی کو چال بازی اور فریب سے تعبیر کریں گے

کچھ سلطانوں نے عوام کی نفرت سے پیدا شدہ اس مصیبت سے دوچار ہونے پر جو ملک کے  
ایک مہلک مرض کی علامت ہے سلطنت اپنے بیٹے یا بھائی کے سپرد کر دی ہے اور کسی خانقاہ میں  
محبوب نشینی اختیار کر لی ہے اور اس طرح وہ تباہی اور ذلت سے محفوظ رہے ہیں یا کچھ انہوں نے زیر کھالیا  
ہے اور اپنی قربانی کو ترجیح دی ہے تاکہ کوئی ایسی بےادبی نہ اٹھ کھڑی ہو جس میں وہ مدد اپنے  
خاندانوں اور پیروکاروں کے ہلاک کر دیے جائیں۔

مملکت کی آفت کی ایک اور قسم کچھ اس طرح ہے کوئی طاقت ور دشمن جو سلطان سے ہر لحاظ  
سے متلا طاقت و قاز حزانوں اور فوجی قوت میں بہتر ہے اس کی مملکت پر حملہ آور ہو اور فی الوقت  
کوئی مخالفت یا مزاحمت ممکن نہ ہو انہوں نے اسے ایک بہت بڑی آفت خیال کیا ہے اور بہت سی  
تدابیر اگر وہ واقعی قابل عمل میں تجویز کی ہیں

پہلی تدبیر یہ ہے، ملہ آدر اس کے اعلیٰ افسروں اور فوجی سپہ سالاروں کو اس طرح عطیات،  
تکالیف بھیننا چاہیے کہ وہ ان تک پہنچ جائیں اور اس طرح جس خرابی کا ان کی طرف سے اندیشہ ہو سکتا

۱۔ یہاں یہ نتیجہ اخذ کرنا مشکل نہیں ہے کہ ایسے حکمران کا ذکر کرتے وقت برنی کے زمر میں سلطان محمد بن تغلق  
ہی خاص ہے اس نے درشت اقدامات سے رعیت کو مصیبت میں ڈال دیا تھا وہ تاریخ فیروز شاہی میں ۷۰۰  
اور ۷۰۱ لکھا ہے کہ ایک گشگو کے دوران اس نے سلطان کو سلطنت کی جتیں دے کر اس کی غرض سے علیحدگی یا  
باز دست برداری تجویز کی لیکن در اندیشی یا خوف کی وجہ سے اس نے محمد بن تغلق کی پریشانیوں کے آخری  
اور مؤخر عمل کے لیے خود کشی تجویز نہیں کی



تھا اسے حکمت عمل کے ذریعہ اخیری طور پر، منہوی کر دینا چاہیے سلطان کو اب سانس لینے کی جوبہلت  
 ہے اسے کبھرت سیاہی جمع کر لے اور دفاع کو منظم کرنے کے لیے استعمال کرنا چاہیے ایسی ناگہانی صورت  
 میں اسے صرب اپنے ہی حراسے نہیں استعمال کرنا چاہیے بلکہ عوام سے بھی رقم دینے کی اپیل کرنا چاہیے  
 اور انھوں میں حسن شعور کو پہنچ چکا ہے اسے سیاہی مالدینا چاہیے رسد جمع کرنے اور قلعہ مضبوط کرنے کے  
 لیے ہر ممکن کوشش کرنا چاہیے۔ عمدہ ترین تدبیر پر عمل کرنا چاہیے، حملہ آور کے راستہ میں پڑنے والی ہر چیز  
 کو اجاڑ دینا چاہیے مکالموں کو تو مسامحہ کر دینا چاہیے اور تالاب میں پانی کا ایک قطرہ بھی باقی نہیں  
 چھوڑنا چاہیے اور چارہ حلا دینا چاہیے اگر حملہ آور میں کش کی ادائیگی کا وعدہ کرتا ہے، خواہ وہ پیش  
 ٹری ہو یا فقیر تو اس سے سلطان کے وقار کو ٹھیس پہنچے گی لہذا بہت سے سلطانوں نے دشمن کی ملکیت  
 قبول کر لے اور حصار کی بیش تیس ہر جگہوں اور مقاموں کو ترجیح دی ہے جو ان کی تباہی اور ملکی  
 ہلاکت کا باعث ہو سکتی ہیں ایسی ناگہانی صورت میں سلطان کا وقار یہ مطالبہ کرتا ہے کہ اسے اپنے  
 مددگاروں، حامیوں، خیر خواہوں، طرفداروں اور شیعہ دل سوراؤں کے ساتھ دشمن کا سامنا کرنا  
 چاہیے، احیاء کی فکر کیے بغیر اپنی زندگی اور ملکیت کی بازی لگا دینا چاہیے اور دشمن پر اتنا سخت وار  
 کرنا چاہیے کہ یا تو وہ واپس ہلا جائے یا بیش قدری سے باز رہے اس ناگہانی صورت میں خطرہ ہے اور  
 خطرہ میں فتح موت سے یا شکست ہے

کسی طاقت ور دشمن کو راہ سے شانے کے لیے دوسری تدبیر شادی کا معاہدہ ہے سلاطین نے  
 اس طریق کے معاہدوں کو پسند کیا ہے نہ ملکہ وہ مؤثر ہوں لیکن یہ تدبیر اس صورت میں ممکن نہیں  
 ہے جب مذہب یا اعتقاد آڑے آتا ہو کیونکہ مسلم خاتین کو کسی غیر مسلم دشمن کے نکاح میں نہیں دیا  
 جاسکتا ایسی ناگہانی صورت میں یہ تدبیر کارگر نہیں ہوگی۔

کسی طاقت ور دشمن کو زیر کرنے کے لیے نیمیری تدبیر یہ ہے کہ اس کے اعلیٰ ترین افراد اور  
 اس کے قریبی سہ سالاروں کو قید کر لیا جائے اگر سلطان کے مذہب رومیہ اور عیش قیمت انبیاء، عطیات و

---

۱۔ تاتاریف کے اس حصہ پر رانی اپنے چچا علاء الملک کی سلطان علاؤ الدین خلجی سے کل کی جنگ کے وقت  
 موٹی گٹھ کے ارے میں سوہا، باموگا، علاء الملک نے مگول شہزادہ قلعہ خواجہ سے کسی مصالحت کی تجویز کی طرف  
 مالدارانہ فتنے کرنے کی طرف اشارہ کیا تھا لیکن علاؤ الدین نے یہ واضح کر دیا کہ مصالحتوں کا وقت گزر چکا تھا اور  
 جنگ و فیصلہ کر لیا۔ ۱۲۔ فیروز شاہی، ص ۲۵۹، ۲۶۲

تخلف بھیجنے کے باوجود دشمن پیش قدمی سے باز نہیں آتا ہے تو اس کے کچھ لاسوں کو جہاں ترین رتوں پر غارتہوں، ہڈی بڑی رتوں کی ترغیب دے کر رازدارانہ اور خفیہ طریقہ سے اپنی طرف ڈالنا چاہیے۔ اگر حملہ آور کے منتخب اور مشہور افسران رشتوں کی وجہ سے جو وہ قبول کر چکے ہیں، اپنے تن من سے اس کی ہم میں اس کی مدد نہیں کرتے ہیں اور واقعی اس کے خلاف ہیں تو اس سے کوئی کامیاب نتیجہ برآمد ہوا ممکن نہیں ہے۔ تجربہ نے اس حقیقت کو ثابت کر دیا ہے۔

کسی طاقت ور دشمن کے خلاف جو معنی تدبیر قطعاً حوصلہ شکنی اور مایوس کر دینا ہے اگر دشمن نے مملکت میں نظریہ حاصل کر لیا ہے اور اس کا عوم انتہائی حد کو پہنچ گیا ہے اور کوئی بھی طریقہ یعنی جنگ، شادی کے معاہدے یا اس کے افسروں کو جیت لینا کارگر نہیں ہے تو اس صورت میں سلطان کو اپنا دارالسلطنت کسی دوسری جگہ قائم کرنا چاہیے۔ رہایا میں سے منتخب لوگوں اور تجربہ کار سوراؤں کو ایک ایسے مقام پر لے جانا چاہیے جہاں دشمن کی رسائی مشکل ہو۔ ان سے اپنا ملک چھوڑ کر دوسری جگہ آباد ہونے کی اپیل کرنا چاہیے اس تدبیر کا ذکر کر دیا گیا ہے لیکن شاذ ہے اس پر عمل کیا گیا ہے کیونکہ لوگوں کا ترک وطن کرنا انتہائی مشکل ہے۔

ملکی آفات کی ایک اور قسم یہ ہے سلطان بمعہ اپنی فوج اور خزانوں کے اپنے دارالسلطنت میں ہے اور دوحریف جو طاقت میں اس کے برابر ہیں ایک ہی وقت میں اس کے ملک پر مختلف سمتوں سے، شمال کے طور پر مشرق اور مغرب سے یا شمال اور جنوب سے حملہ کر دیتے ہیں اگر ان حالات میں سلطان اپنے دشمنوں میں سے ایک کا مقابلہ کرنے کے لیے اور اس سے ٹکرانے کے لیے بڑھتا ہے تو دوسرے دشمن کو اس کا ملک فتح کرنے کا موقع مل جائے گا اگر وہ دونوں کا مقابلہ کرنے کا ارادہ رکھتا ہے تو اس کی فوج اس مقصد کے لیے کافی نہیں ہوگی سلطان واقعی لاچار ہے ایسی صورت میں مصلحت اور حکمت عملی کا یہ تقاضہ ہے کہ جب تک ہم جاری رہے اور دونوں دشمن اپنی ضرورتوں کے تحت واپس نہ ہوں وہ تمام دستیاب ذرائع سے دارالسلطنت اور مملکت کے بڑے بڑے قلعوں کا تحفظ کرنے کی ہر ممکن کوشش کرے۔ سلطنت کی اس دیرانی کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے جو دو یکساں طاقت ور دشمنوں کے باعث ہوئی ہے۔ لیکن ایسی مصیبت بہت کم آتی ہے۔

ملکی آفات کی ایک اور قسم یہ ہے سلطان کا فوجی ساز و سامان اس کی کسی ہم کے مددگار ضائع ہو جائے اور بیشتر اس کے کہ وہ اپنی فوج کو از سر نو سامان سے لیس کر سکے اس کی شکر کا کوئی دشمن خوب لیس ہو کر اس کے خلاف کوچ کر دے، ایسی صورت میں بھی یہی چارہ کلدرہ جاتا ہے کہ دارالسلطنت

کی حفاظت کی جائے اور قلعوں میں پناہ لے لے، جلد سلطان کے لیے واحد راستہ یہی ہے کہ وہ اپنی اور خواص و عوام کی ہر ممکن طریقے سے حفاظت کرے۔

ملکی آفات کی ایک دوسری قسم یہ ہے سلطان ایک تازہ ترین مفتوحہ مملکت میں اپنی طاقت کو قائم کر لے لیکن دشمن کے خالصہ علاقہ کے انصروں کو جیتنے یا مقبوضہ ملک کے فوجی انصروں کی عداوت اور مخالفت پر قابو پانے میں ابھی تک کامیابی نہ حاصل کر سکا ہو، اور ایسے لمحہ میں کوئی دشمن اس کی سلطنت پر حملہ کر دے ایسی ناگہانی صورت میں جنگ یا مقابلے قرین مصالحت کے خلاف ہیں۔ سلطان کے لیے قلعوں میں پناہ لینے، دارالسلطنت کی حفاظت کرنے اور وقتی طور پر فریب دیتے رہنے کے علاوہ کوئی چارہ نہیں۔

ملکی آفات کی ایک اور قسم یہ ہے کوئی طاقت میں ہم پد نہیں لیکن تیار اور بخوبی مسلح دشمن سلطان کی مملکت پر حملہ آور ہو اور سلطان کے پاس اتنا خزانہ نہ ہو کہ حملہ آور کی فوج کے مقابلہ کے لیے ایک بخوبی لیس فوج مہیا کر سکے ایسے حالات میں سلطان کو اپنی رعایا کی ملکیت مستعار لے لینا چاہیے۔ خواہ وہ مرمی سے دیں یا بزدور طاقت اور پھر اپنی حسب ضرورت فوجی ساز و سامان تیار کرنا چاہیے اور دشمن سے ٹکرتے کے لیے کوچ کر دینا چاہیے۔ یہ ایک بہت بڑا فیاضی اصول ہے کہ ضرورت ممنوعات کو جائز کر دیتی ہے۔ آخری بات یہ ہے کہ اگر کوئی ایسا دشمن ملک پر دھاوا بولتا ہے جس کا موجودہ فوج کی مدرسے مقابلہ نہیں کیا جاسکتا اور ایک نئی اور زبردست فوج تیار کرنے کے لیے رقم حاصل کرنا بھی ناممکن ہے تو پھر حسب ذیل ارشاد ربانی کی تعمیل کرنا چاہیے۔ کوچ کرو، خواہ کم ساز و سامان سے لیس ہو یا بھاری ساز و سامان سے، اور اللہ کی راہ میں اپنی ملکیتوں اور جانوں کی بازی لگا دو گے، بہ الفاظ دیگر پوری رعیت کو ایک منظم فوج تیار کر لینا چاہیے۔

اے فرزند گان محمد! ہمیں معلوم ہونا چاہیے کہ حکمت اور سیاسی مصلحت کے نقطہ نظر سے فیملکن جنگوں (جربہائے بزرگ) میں بڑا خطرہ ہے۔ ”جر بہائے بزرگ“ ان جنگوں کو نام دیا گیا ہے جو دو ہم پد طاقتوں کے درمیان ہوتی ہیں اس طرح کی جنگوں میں موت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ سلطنت کو

یہ اندھاس صورت حال کی طرف ہو سکتا ہے جس کا خلاۃ الدین کو چھوڑ کی فتح کے بعد اپنی واپسی پر سنا کرنا

پڑا اور اسے چانگک یہ معلوم ہوا کہ مغول جنرل ترمغی دہلی پہنچ چکا تھا تاریخ فیروز شاہی، ص ۳۰۲-۳۹۹

قرآن، سورہ ۹، آیت ۱۴۔

کو بادی پر گھا دیا جائے۔ دورانہش دانش مندوں اور حکماء نے کہا ہے، "اگر بچہ کا کوئی راستہ جلد  
 حرہائے بزرگ سے دور رہنا چاہیے اصل دانش مندی اس کی اجازت نہیں دیتی ہے کہ سلطان  
 اپنی زندگی، سلطنت، بیوی، بچوں، مال و اسباب کو بیک لمہ خطرہ میں ڈال کر حرہائے ہندگ میں  
 موٹ بھجائے دویم پڑ طاقت والے طرفین میں جنگ کسی طرادو کے پٹروں کی حرکت کے مانند ہے۔  
 کسی ایک پلے سے کے بھاری ہونے سے، خواہ بہت ہی معمولی فرق ہو، دوسرے پلے میں کوئی فتن  
 یا اہمیت باقی نہیں رہتی ہے۔ کسی فیصلہ کن جنگ میں شکست کی وجہ سے تمام ملک روند دیا جاتا ہے۔  
 خاندان اور خانوادے ختم کر دیے جاتے ہیں اور دوسرے بھی گرواب میں آجاتے ہیں، حکومت اور  
 مملکت جڑ سے اکھڑ جاتے ہیں اور عورتیں اور بچے جن کے تحفظ کے لیے لوگ اپنی زندگیوں کو خطرہ میں  
 ڈالنے کے لیے تیار رہتے ہیں، دوسروں کے ہاتھ لگ جاتے ہیں۔

دویم پلہ سلطانوں کے درمیان جنگ جس میں شکست کی صورت میں سپائی کا کوئی امکان نہیں  
 ہوا دوسری جنگوں سے مختلف ہے۔ دوسری جنگوں میں تو کسی ایک طرف کے اعلیٰ فوجی افسروں کی ہی  
 شکست ہوتی ہے لیکن مملکت نہیں جیتی صورت حال بہتر کی جاسکتی ہے اور مصیبت اور افراتفری  
 شکست خوردہ فوج ہی تک محدود رہتی ہے۔ لیکن "فیصلہ کن جنگ" میں سلطان کی شکست اور  
 نہریت کی وجہ سے تمام سلطنت تہ و بالا ہو جاتی ہے، از سر نو تعمیر اور سپائی کا کوئی امکان نہیں  
 رہتا اور بحالی کی کوئی امید باقی نہیں رہتی کیونکہ "فیصلہ کن جنگ" میں عام افراتفری اور مصیبت کا خطرہ  
 بھٹا ہے لہذا عظیم وزیر کہہ گئے ہیں، "حرہائے بزرگ سے گریز کرو جن میں ایک لمحہ میں سب کچھ  
 تہ و بالا ہو جاتا ہے۔"

حکام نے کہا ہے، سلطان کو اپنی جنگوں میں صرف اپنی فوج کی کثیر تعداد اور دشمن کی مختصر تعداد  
 پر ہی نظر نہیں ڈالنا چاہیے یا غرور میں آکر سب رباغ نہیں دیکھنا چاہیے۔ کیوں کہ قادر مطلق کا ارشاد  
 ہے، "کتی ہی بار ایک مختصر فوج اللہ کی مدد سے ایک زبردست فوج پر غالب آگئی ہے" نیز  
 سلطان کو اس بنیاد پر فخر اور کامیابی کی توقع نہیں کرنا چاہیے کہ وہ صداقت پر ہے اور دشمن غلط  
 موقف پر ہے کیوں کہ اکثر شر پسند حق پرستوں پر فائز رہے ہیں جنگوں میں افواج کی فتوحات اور  
 شکستیں تقدیر الہی کے ان مقدور احکام میں سے ہیں جن کے راز کو انسان ہی علم یا شعور کے بس کی بات نہیں

حصہ نے فیصلہ کن جنگوں کی اجازت نہیں دی ہے۔ دورانہشی ان سے گریز کرنے میں پنہاں ہے۔  
 کرات کی جتو میں اور سلطانوں کے لیے حتی الامکانی دور اندیشی لازمی ہے۔ البتہ ضرورت کے اوقات پر  
 فیصلہ کن جنگوں کی اجازت ہے۔ یہ صاف طور پر سمجھ لینا چاہیے کہ اس سلسلے میں تامل اور پس و پیش کی  
 صرف ان حالات میں ہی اجازت ہے جہاں اختیار کی بات ہے، ضروری صورتوں میں نہیں۔

اے فرزند گان محمود اور سلاطین عالم! تمہیں یہ معلوم ہونا چاہیے کہ دانش مندانہ منصوبے، اپنے ذاتی  
 تحفظ سے متعلق قطعی سہبود کا لحاظ، اپنی بیویوں اور بچوں کی سہجائی اور خلائفوں اور پیروکاروں کی  
 نفاذ، اپنے ملک و مملکت کی محبت، عیش و آرام کے جذبات و خواہشات کی ترغیب، طویل زندگی کا حرص،  
 دنیاوی دولت اور مال و اسباب کی تمنا، حسین و جمیل عورتوں کی محبت اور اعلیٰ درجہ کی آرزو۔ یہ  
 سب باتیں شیروں سوراؤں کے دامن کو صرف اس وقت تک تھامے رہ سکتی ہیں اور ان کے ذہنوں میں  
 ان کا گذر اسی وقت تک ہو سکتا ہے جب تک کہ جنگ کی آگ روشن ہی ہو رہی ہو اور لوگ صفوں میں  
 ایک دوسرے کے مقابل کھڑے ہوں اور ان کی آنکھیں ایک دوسرے پر غلطے برسا رہی ہوں۔ لیکن  
 جب جنگ کی آگ کے شعلے لپکنا شروع ہو جاتے ہیں، گھوڑوں کی نہنہاٹ کانوں میں گونجنے لگتی ہیں  
 افواج کی آوازیں ہول مہول ہوتی ہیں، فوجیں ایک دوسرے کی چیخ و پکار اور جنگ کے نعرے سنتی ہیں، کمرش  
 سے تیرکل آتے ہیں اور تلواریں اپنی میانونوں سے باہر آ جاتی ہیں، جسم کی تین سو سٹائٹسین تن جاتی ہیں،  
 آنکھیں سرخ ہو جاتی ہیں اور سر کے بال اور جسم کے رنگ گھٹے ہو جاتے ہیں تب پھر تحفظ اور سہبود کا تمام  
 لحاظ، عورتوں اور باندیوں کی محبت اور سہجائیوں اور بیٹیوں کے لیے شفقت سینے سے معدوم ہو جاتی ہے  
 اور دوسری تمام ہمیں فراموش کر دی جاتی ہیں اس لمحہ تلوار کھینچنے، زمین کو حد نظر تک خون سے آلودہ کرنے،  
 دشمن پر جا پڑنے، ایک دوسرے کے صوبوں سے جانیں نکالنے، دوزخ بنانے، آسمان زمین ایک کرنے اور  
 جان قربان کرنے کو تفریح خیال کرنے کے علاوہ عقل میں کچھ نہیں آتا ہے۔ صرف جنگ سے قبل ہی جو صلہ  
 لوگوں کی عقلوں میں منصوبے اور تدابیر آتی ہیں لیکن ایک مرتبہ جنگ چھڑ جائے پھر کوئی اصول اور نصیحت  
 یا تقریر مصلحت اندیشی اور خطرہ کا کوئی خوف ان کے دلوں پر اثر انداز نہیں ہوتا اگر دشمن ہزار ہا ہزار  
 ہوں تب بھی وہ انہیں کم نظر آتے ہیں۔ جنگ کے وقت جماع لوگ کوئی حلیف تلاش نہیں کرتے یا کسی کی  
 مدد اور تعاون کے لیے درخواست نہیں کرتے اگر کسی واقعہ حوصلہ مند سورا یا ایک ہزار آدمی بھی ٹوٹ  
 پڑیں تو اسے کسی پس و پیش کے بغیر ان پر جوابی حملہ کرنا چاہیے۔

اس طرح میں نے تمہارے لیے وہ لکھ دیا ہے جو حکماء اور وزرائے مملکت کو بجا ہے اور میں نے

تم یہ بھی واضح کر دیا ہے کہ کس طرح جماع ترین لوگ جنگ کے وقت پیش آتے ہیں تاکہ تم اس کے چلے تیار ہو۔ جو خدا نے تمہارے لیے جنگ کے دوران مقدر کر دیا ہے اور وہ کرو جو تم بہترین سمجھو۔ لیکن تقدیر کا لکھا ضرور ہو گا۔ اور سب باتیں فضول ہیں۔

رخازنم کے ایک بادشاہ کی ہوشیاری اس بیعت کے سلسلے میں بطور مثال پیش کی گئی ہے اس مثال کا نقل کرنا نہایت مناسب ہے کیوں کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ برنی تاریخ، . اور جغرافیہ سے کتنا نا بلند تھا،

تاریخ خوارزم شاہی، میں یہ تحریر کیا گیا ہے کہ مامون کے بھائی خلیفہ متعمم کے دور میں ایک خوارزم شاہ ہوا تھا کہ پہلے اس کے اور خلیفہ کے درمیان کوئی تنازعہ تھا چار سال متواتر جو کہ زمانے کے لیے عجوبہ بن گئے، اس کی سلطنت پر مصیبتیں نازل ہوئیں۔ اور وہ بائیں پھلتی رہیں لیکن اپنے پرندہ سیر منصوبوں سے اس نے ان مصیبتوں کا تدارک کرنے کی کوشش کی اور اپنے دشمنوں سے نشے کے لیے سخت جدوجہد کی اور اپنی افواج کو ہار ہا ساز و سامان سے لیس کیا

اس کی مصیبتوں کی فہرست اس طرح ہے ایک سال اس کی فوج کے گھوڑے ریڑھ کی ہڈی پر طبق، کے کسی مرض میں مبتلا ہوئے اور تباہ ہو گئے۔ اس طرح اس کے شہسوار سپاہیوں کی ایک بہت بڑی تعداد پیادہ فوجیوں میں تبدیل ہو گئی اس کے اہلکوں کے لاکھوں گھوڑوں میں سے صرف چند ہزار زندہ بچے۔ اس کی مملکت کے عوام بھی اپنے گھوڑوں کے ضائع ہو جانے کی وجہ سے ناماد ہو گئے اسی سال

۱۔ اگر برنی کے سوچے ہوئے چار فوجی خطروں کو کسی سلطان کو چار متواتر سالوں میں دور کرنا ہے تو اسے کوئی ایسا سلطان نہیں مل سکا جس کے ساتھ ایسا کارنامہ منسوب کیا جاسکے برنی کو ہمارے سامنے کسی فرضی سلطان کی مثال رکھ دینا چاہیے تھی اور سمجھ سلاطین یا معروف جغرافیائی مقامات کا حوالہ نہیں دینا چاہیے تھا لیکن قہری سے ایک بہت ہی نادر کتاب میں نہایت و امیات حکایت مل گئی اور اپنی لاطینی یادداشت کے کمزور ہو جانے کے باعث اس نے اس مثال کے سلسلے میں تاریخی اور جغرافیائی غلطیوں کو محسوس نہیں کیا (ج)۔

۲۔ خلیفہ متعمم کے عہد (۸۲۲-۸۳۳) میں خوارزم کا شہر اور علاقہ براہ راست مرکز کے زیر انتظام تھا خلیفہ والی کو مقرر اور برطرف کرتا تھا کتد کے قدیم فرماں روا کو، خوارزم شاہ، لائق برقرار رکھنے کی اجازت دے دی تھی لیکن وہ شہر یا علاقہ پر حکومت نہیں کرتا تھا۔ ر بار ستھولڈ، ترکستان، ص

ایک فوج بغداد سے خوارزم کے خلاف کوچ کرنے کے لیے مقرر کی گئی جب یہ فوج چوٹیوں اور ٹنڈیوں کی طرح خوارزم کی سرزمین میں داخل ہوئی تو خوارزم کے شاہ نے خلیفہ کی فوج کے سپہ سالار کے پاس قاصد بھیجے اور خفیہ طور پر یہ وعدہ کیا کہ وہ اسے مغربی (ردمی) سونے کے دو سو ہزار دنیا روئے کا اس نے بغداد میں خلیفہ کے سپہ سالار کو یہ سونا حوالے کرنے کے لیے اپنے تاجروں کی ضمانت دی اس کی ایک مٹی تھی جسے اس نے خلیفہ کے حرم میں داخل ہونے کے لیے بھیجا اس نے خلیفہ کو ہر سال ایک بھاری رقم ادا کرنے کی ذمہ داری بھی قبول کی اور اس مقصد کے لیے ایک دستاویزی وعدہ بھی قلمبند کیا اور اسے خلیفہ کے افسروں کو پیش کر دیا اس سال ان مذاہرے سے اس نے اپنی سلطنت کی مشکلات کو رفع کیا اور خلیفہ کی فوج کو واپس کر دیا۔ اس نے خلیفہ کے سپاہیوں کو خشک غذا کے لیے کافی رقم دی نیز اس نے بغداد کی فوج کے مایاں افراد اور افسروں کو مہمان کی حیثیت سے مدعو کیا اور تحائف کے ذریعہ انھیں جیت لیا خلیفہ کی فوج اس سے بہت خوش رہی اور وہ خود ایک بڑے خطرے سے بچ گیا

کیوں کہ خوارزم شاہ کے گھوڑوں کی تباہی کی ضرورت دراز تک پھیل چکی تھی لہذا اگلے سال شاہ حطا آئی سی کون (۱۱۷۷ھ) نے سمرقند کے بغراہاں کے ساتھ مل کر مخالف سمتوں سے خوارزم پر حملہ کر دیا۔ خوارزم شاہ نے دل ہی دل میں سوچا اگر میں ان دونوں سلطانوں سے لڑنے کی کوشش کرتا ہوں تو میرے پاس اتنی طاقت نہیں کہ مقابلہ کر سکوں اگر میں ان میں سے ایک کو جنگ میں ملوث رکھتا ہوں تو دوسرا میرے دارالسلطنت میں داخل ہو جائے گا اور اس پر قبضہ کر لے گا چنانچہ اس نے مقابلہ کا خیال ترک کر دیا اور خوارزم کے تجربہ کار سواروں کو اپنے چار بڑے قلعوں میں طلب کیا عورتوں اور

۱۔ ممکن نہیں خطا کی سلفیت جیسا کہ پہلے ہی واضح کیا جا چکا ہے ۱۱۷۳ء تک قائم نہیں ہوئی تھی اس وقت کوئی بغراہاں سمرقندی نہیں تھا۔ ۲۔ سامانیوں کا جد سامان خدات خلیفہ ماموں کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس کے ہاتھوں پر مشرف بہ اسلام ہوا سامان کا ایک بیٹا تھا جس کا نام اسے تھا جسے ماموں بہت پسند لیا تھا بعد ازاں خراسان کے والی غسان بن عبا نے ماموں کی تعویذ پر اور انہر کے بہت سے طوفوں کو اس کے بیٹوں کے ہاتھ کر دیا۔ سمرقند اس کے بیٹے فوج کے رہبر نگرانی رکھ گیا بعد ازاں طاہریوں نے سمرقند نصر بن احمد بن ساد بن ساد کے ہاتھ پر کر دیا۔ لیکن یہ لوگ صرف خلیفہ بغداد کے امیری تھے سامانیوں کی امارت اسماعیل بن نصر کے زمانہ تک قائم رہی تھی۔ مزید دیکھیے مارٹھولڈ ترکستان ص ۱۰۰ آخری بات یہ خطا اور سمرقند سے خوارزم کی طرف کچل کر کے والی فوجیں ہیں۔ یہ مخالف سمتوں سے نہیں بلکہ ایک ہی سمت سے پہنچ سکتی تھیں یعنی متقی کی سمت سے (رح)



بچوں قلعوں میں رکھا گیا اور سوراؤں نے ان کے گرد ڈیرے ڈال دیے اور انہیں یہ بات کی گئی کہ اگر کوئی ان پر حملہ آور ہو تو وہ اسے پیچھے ڈھکیں دیں۔ انہوں نے اپنے مویشیوں کو آڑو چھوڑ دیا تاکہ وہ دشمن کے سپاہیوں کا رخ موڑ دیں لیکن جن مویشیوں کے لیے چارہ مہیا کیا جاسکتا تھا انہیں قلعوں کے اندر لے لیا گیا۔ خوارزم شاہ نے قلعہ خوارزم کی طرف تو اپنی پشت کی اور اپنے دارالسلطنت کے قریب چار میں فوجی نیچے نصب کیے اور وہیں پٹاؤ ڈال دیا۔ خوارزم میں بے شمار چارہ جمع کیا گیا۔ دونوں تین فوجیں مخالف سمتوں سے علاقہ میں داخل ہوئیں۔ انہوں نے اناج کے کھیتوں میں اپنے گھوڑے چرائے اور مویشیوں کو پکڑ لیا حالانکہ ان کی بڑی خواہش تھی کہ خوارزم شاہ ان سے ٹھنی ہوئی لڑائی کے لیے نکل کر سامنے آئے لیکن وہ خوارزم۔ ایک فرسنگ سے زیادہ آگے نہیں بڑھا اور تین چار ماہ تک محاصرہ میں گھرے رہنے والے جو فن جنگ اختیار کرتے ہیں اس نے بھی اسی پر عمل کیا۔ جب مہم کا موسم ختم ہو گیا تو دونوں حملہ آور سلطانوں نے اپنے اپنے ملک واپس جانے کی ضرورت محسوس کی اس طرح خوارزم شاہ ایک ایسی مصیبت سے محفوظ رہا۔

تیسرے سال شاہ فرنگ نے اس کے علاقہ پر دھاوا بول دیا اور فرنگی جوڑیوں اور ڈیلروں کی تعداد میں خوارزم میں داخل ہو گئے۔ خوارزم شاہ نے خوارزم کے تمام علاقہ کو دیران کرنے کا حکم دے دیا گھوڑوں اور مویشیوں کے قتل کو مختلف سمتوں میں عوام کی پیش کی ہوئی کسی بھی قیمت پر فروخت کرنے کے لیے مجبور کیا گیا۔ خوارزم کے دولت مندوں کو حکم دیا گیا کہ وہ بیسے بڑے قلعوں کے اندر آجائیں اور ملک کے مفلس اور محتاج عوام سے درخواست کی کہ وہ قرب و حصار کے علاقوں میں چلے جائیں اور کچھ ماہ وہاں گزار لیں۔ اس نے خوارزم کے سامان خوراک کو جس قدر وہ کم کر سکتا تھا کم کر دیا نیز یہ حکم دیا کہ زاید غلہ کو صحرا اور جنگلوں میں اس طرح دفن کر دیا جائے کہ کوئی غیر ملکی فوج اسے حاصل نہ کر سکے۔ تمام گھاس نذرانہ کر دی گئی مویشیوں کو کچا کر کے کھا لیا گیا یا انہیں دوسرے علاقوں میں لے جایا گیا جہاں سے ان کا سوکھا گوشت (قدید) دارالسلطنت میں لایا جاتا تھا اور بڑے قلعوں میں رکھا جاتا تھا دارالسلطنت کے گرد ایک فرسنگ کے فاصلہ سے اس نے ایک لکڑی کا دھڑہ تیار کر دیا اس کے بہرہ و قلعہ کے اندر دن بھر سے اپنے سپاہیوں کے ساتھ داخل ہو گیا اور فرنگیوں کے پاس بھی نہیں

---

یہ نمونہ اس ثابت شدہ تاریخی حقیقت کے علاوہ کہ فرنگیوں یا یورپیوں نے منعم کے عہد میں خوارزم پر حملہ نہیں کیا یہ بھی غور طلب ہے کہ وہ یا تو خلیفہ بغداد کو خبر کر کے یا پھر دیں اور سائبیریا کی دوسری طرف سے کوچ کر کے خوارزم پہنچ سکتے تھے اور دونوں کارنامے لہذا کہ یوں ہمدی میں یورپیوں کے قابو سے باہر تھے (۱۰۵)

ٹھیکہ۔ شاہ فرنگ جو اپنی لاتعداد فوج کے ساتھ خوارزم کے علاقہ میں داخل ہوا تھا، ایک ماہ تک وہیں رہا، لیکن وہ غذا کی قلت کی وجہ سے مصیبت میں پڑ گیا اس کے سپاہی بھوک سے بتیاب ہو گئے اور فرنگیوں کے گھوڑے گھاس کی کمی کی وجہ سے مرنے لگے مصلحتاً شاہ فرنگ خوارزم کے علاقہ سے واپس ہو گیا اور خوارزم شاہ اور اس کے عوام کو ایسی مصیبت سے نجات مل گئی خوارزم شاہ کی اس غیر متزلزل حکمت عملی کو مس پر بعد کے سلطانوں نے بھی عمل کیا، صفحہ رورگار یر درج کر لیا گیا ہے اور اس سے اس کی زبردست حکمت اور ذہانت کا ثبوت ملتا ہے

چوتھے سال مصر اور شام کے مشہور اور معروف سلاطین میں سے کسی ایک سلطان نے خوارزم پر چلے کیا بندہ گوشت مالوں کے مصارف کے باعث خوارزم شاہ کا خوانہ خالی ہو چکا تھا۔ چنانچہ خوارزم شاہ نے اپنی سلطنت کے ہر شخص کو جس کے پاس کچھ بھی بیہ تھا اسے ابلو فرض اس نے دربار کے دروازہ کے سامنے آکر ڈھیر کرنا حکم دیا یہ وہ کیا گیا ایسے تین سال میں بیاق کر دیا جائے گا اس مقصد کے تحت اس نے اپنے ہاتھ سے ایک عام دستاویز لکھی اور اسے مسجدوں کے مندر سے بڑھنے اور بازاروں اور محلوں میں دکھانے کا حکم دیا کیونکہ خوارزم کے عوام کو خوارزم شاہ کے قول اور تحریر پر امتداد تھا چنانچہ انھوں نے اپنی دولت کو دو حصوں میں بانٹا اور نصف حصہ خوارزم کے دربار کے سامنے لے آئے اور اسے وہاں ڈھیر کر دیا خوارزم شاہ نے اس پیسے سے ایک وج سازد سماں سے لیس کی اور دشمن کے خلاف کوچ کر دیا لیکن اس نے کسی مقابلہ کا خطرہ مول نہیں لیا بالآخر سلطان تام مصیبت میں مبتلا ہو گیا اس کے سپاہی اسے دعا دینے لگے اور وہ وطن واپس ہو گیا اس طرح اس سال ہی خوارزم شاہ نے اپنی تدبیر اور حکمت عملی سے ایک بڑی مصیبت سے بچت پائی

یہ بھی غور ہے اس وقت کوئی سلطان مصر شاہ نہیں تھا دونوں علاقوں پر براہ راست ہندو کی حکومت تھی مصری شاہی خاندان طولوں نے حلیفہ مقبض ۸۶۹-۸۶۶ کے عہد تک اپنا دور شروع نہیں کیا تھا ہندو کے ایک نمایاں ترک افسر بیکیٹال کو والی مصر مقرر کیا گیا لیکن اس نے مصر کے والی کی حیثیت سے اپنے فرائض اپنے نائب احمد بن طولوں سے انجام دلوانے کو ترجیح دی۔ طولوں نے بالآخر حلیف حلات کے جوئے کو تار پھیکا اور مصر کا خود مختار دران روا بن گیا (۸۶۳-۸۶۸) دوسرے یہ کہ تمام اور مصر کے مقبول عام سلاطین میں سے کوئی سلطان مستقم کی خلافت کو پہلے ختم کیے بغیر خوارزم نہیں پہنچ سکتا (ارج)

پانچویں سال اس نے خوارزم میں اتنے سپاہی جمع کر لیے اور انہیں سلجوق سلطان سے اس طرح لیس کر دیا کہ اس کے حریفوں کے ذمہوں سے اس کی سلطنت بچ گئے کی علامتیں مودم ہوئی۔ وہ برسوں خوارزم کے تخت پر محفوظ رہا۔

## نصیحت ۱۷

سخت مطالبات ترک کرنے کی مصلحت کے بارے میں :  
سلطان محمود کہتا ہے : اے فرزند گان محمود اور سلاطین اسلام ! تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ رفق و مدارات اور شفقت و نرم روی اشیاء عامہ کی بنیادیں ہیں۔ اگر کوئی سلطان اپنی حکومت کی اخلاقی بنیاد کو بخوبی سمجھتا ہے اور اپنے عوام کے ساتھ مہربانی سے پیش آتا ہے تو اس کی سلطنت جلد ہی منظم ہو جائے گی اور اس کی شہرت عرصہ تک باقی رہے گی اسے فطرت انسانی کا بھی صحیح علم ہونا چاہیے کیونکہ آدمی لاچار و غریب، ضرورت مند، نادار اور خوف زدہ پیدا کیا گیا ہے۔ سکھ، آسائش اور آرام طلبی سے محبت انسان کی فطرت میں سرایت کیے ہوئے ہے۔ وہ شکلوں، نعمتیوں، منتقنوں اور مصیبتوں سے نفرت کرتا ہے اور ان سے دور بھاگتا ہے یا انہیں دور کرنے کی کوشش کرتا ہے لہذا اگر سلطان عوام کو ایسے احکامات دیتا ہے جن کے وہ پہلے سے عادی نہیں تھے اور جن کے مطابق چلنے میں مشکلین سختیاں اور مصیبتیں درپیش آتی ہیں اور اگر اس کے باوجود سلطان اب بھی مطالبہ کر رہا ہے اور اپنے احکامات کے سلسلے میں سخت ہے اور عوام کو ان کے اختیار سے باہر وظائف کی انجام دہی کے لیے نصیحت میں ڈالے رکھتا ہے اور عوام اس کے احکامات پر عمل کرنے سے قاصر ہیں تو اس صورت میں ان کے لیے اپنی گردنوں سے اطاعت کا طوق اتارنا ضروری ہو جائے گا ایسے حالات میں سلطان عوام کا دشمن بن جائے گا اور عوام سلطان کے دشمن بن جائیں گے حاکم اعلیٰ کے امور ملک بگڑ جائیں گے ہر طرف بے امنی اور ناامنی سراٹھائے گی اور حکومت کا اقتدار جاتا رہے گا

اگر سلطان امور حکومت میں قادر مطلق کی سنت پر چلتا ہے تو وہ یہ محسوس کرے گا کہ ایک بندہ محض کی بادشاہت، خواہ وہ مجازی اور عارضی ہی ہو، خدا کی نیابت اور قائم مقامی کا رتبہ رکھتی ہے اور خدا نے دینی امور میں بھی رہائی کو ممنوع قرار دیا ہے۔ قرآن نے حکم دیا ہے : 'اے نبی میں نے اللہ کی

طرف اہل نہ ہونے اور سختیوں کے دور کرنے کے سلسلے میں قرآن فرماتا ہے: ”اللہ کسی شخص پر اس کے اختیارات سے باہر کوئی فرض عائد نہیں کرتا ہے، نہ مزید بڑا خدا کے ہر اس فرمان کے سلسلے میں جو اس نے وحی کے ذریعہ نازل کیا اور ہر اس حکم کے سلسلے میں جس کی اطاعت اس نے فرض قرار دی ہے، اور دین اسلام ان احکامات کا پابند ہے، بہت سی رخصتوں کی اجازت دی گئی ہے، چنانچہ توحید اسلام کا بنیادی اصول ہے اور معرفت، توحید کی بنیاد ہے، لیکن معرفت حاصل کرنا مشکل اور شفقت طلب ہے۔ لہذا مسلمانوں کی آسانی اور سہولت کے لیے تقلید کو جو ضروری ایمان پر مبنی ہے اور معرفت سے غیر متعلق ہے، کافی خیال کیا گیا ہے اور اس طرح مقلد اسلام کو امت مسلم میں داخل کر لیا گیا ہے، اس طرح نماز کے حلال میں جو تمام اطاعت اور عبادت کی روح ہے، اور جس کے فرض ہونے کی نوعیت کو بہت زیادہ اور انتہائی مضبوطی سے دل نشیں کیا گیا ہے، مسافروں کے لیے جنسین و شوریوں اور سختیوں کا سامنا کرنا ہوتا ہے، فرض اربعہ چار سے گھٹا کر دو کر دی گئی ہیں۔ بارش کے دنوں میں جس سے پریشانیاں پیدا ہوتی ہیں دو نمازوں کو ایک ساتھ ملا کر پڑھنے کی اجازت دی گئی ہے جیسے ظہر و عصر اور مغرب و عشا۔ اگر کوئی شخص کسی ناقابل عبور پریشانی کی وجہ سے نماز نہیں پڑھ پاتا ہے اور اس کا وقت گزر چکا ہے تو بعد میں اس کی جگہ قضا نماز کی اجازت ہے۔

اس طرح کے تمام احکامات تکلیفوں اور سختیوں کو کم کرنے اور آرام اور سہولت کے نقطہ نظر سے جاری کئے گئے اپنی سہولت کے لیے مسافر کو ماہ صیام میں کھانے کی اجازت دی گئی ہے اور یہی رعایت حاملہ و رولہ دورہ پلانے والی ماؤں، بیمار اور بے حد ضعیف لوگوں کو بھی دی گئی ہیں جن کے لیے رخصتہ ناقابل عبور ہو جاتا ہے اسی اصول کے مطابق ذکوۃ دینے کا فرض صرف دولت مندوں پر عاید کیا گیا، جن کے قبضہ میں اپنی ذاتی ضروریات سے زیادہ کچھ ہے۔ حج اس صورت میں لازمی نہیں ہے جبکہ راستے محفوظ نہ ہوں۔

۷ قرآن، سورہ ۲، آیت ۲۳۹۔

۸ قرآن، سورہ ۲، آیت ۱۷۱۔

۹ معرفت، ”مصباح الہدایت“ میں شیخ شہاب الدین سہروردی کی مشہور تفسیر ”عوارف المعارف“ کے حوالہ سے معرفت کی اس طرح وضاحت کی گئی ہے، تم میری کتاب پڑھ رہے ہو، یعنی میں ہے، اگر کتاب پڑھتے وقت تم ساتھ ہی ساتھ میری قواعد کے تمام اصولوں اور ان کے ہر لفظ پر اطلاق سے واقف ہو تو نہیں تو اعلیٰ معرفت حاصل ہے، اس اسی طرح اگر تمہیں دعوہ کل کے بارے میں علم ہے تو نہیں خدا کی معرفت حاصل ہے (ع)

اور جب تک کہ ایک شخص بے سفر کے اخراجات برداشت کرنے کا اہل نہ ہو اور اپنے والدین کی اجازت حاصل نہ کر لے جو ان منشیات کا مقصد یہ ہے کہ ان دینی فرائض کی ادائیگی میں جو اسلام کے پانچ پختوں ہیں انسان کے اختیار سے باہر کوئی دشواری پیش نہ آجائے ورنہ مسلمان ان کی ادائیگی میں اپنی نااہلیت کی وجہ سے روحانی طور پر تباہ ہو جائیں گے۔ دین اسلام میں خدا نے جس آرام اور سہولت کی اجازت دی ہے اس کی تعریف و توصیف کرتے ہوئے رسول اکرم نے فرمایا ہے مجھے نئی اور سہولت کے حقیق کے لئے بھیجا گیا ہے۔

نیز شریعت کی تجویز کی ہوئی سزاؤں کے معاملہ میں جو اتنی اذیت ناک ہیں کہ ان سے زندگی کے لیے اور انسانی جانوں کے لیے زبردست مصیبت اور بوجہ کا خطرہ لاحق ہو جائے، رسول اکرم نے فرمایا ہے: شبہات کی بنیاد پر سزاؤں سے گریز کرو۔ بالفاظ دیگر چونکہ قادر مطلق انتقام کے نام نہار سے بالاتر ہے جب کہ رحم اس کی اولیت کا ایک ضروری وصف ہے لہذا اس بنیاد پر انسانوں کے ذہنوں سے حدود اللہ توڑنے پر غور سزا کو دور کرنا چاہیے کہ طہیم کے قصود کے بارے میں شبہ ہو سکتا ہے اس طرح مخلوق خدا باوجود اس کے کہ وہ قصور دار ہے شریعت کی سخت مجوزہ شدید سزائوں کے تحت نہیں رکھی جائے گی سلطان کے احکامات پر گفتگو کرتے وقت شریعت کے اصولوں کی طرف کا حوالہ دینے کی وجہ یہ ہے انتظام عامہ کی بنیاد (جیسے کہ پہلے بیان کیا گیا ہے) رفیق و طاقت، مہربانی، خوش اخلاقی اور عفو و درگزر ہیں۔ سختی اور زائد مطالبات حکومت کے صحیح اصولوں کے خلاف ہیں۔ ایسا شاہی حکم جس کی اطاعت زبردست مصیبتوں اور پریشانیوں کا باعث ہوتی ہے بالآخر ایک ایسی صورت پیدا کر دے گی جو عوام کی قوت برداشت سے باہر ہوگی۔ لہذا اگر سلطان عوام کی غلطیوں پر سزا دینے میں نرم رو نہیں ہے اور فرمان خدا یا خود اپنے احکامات کی اطاعت کے معاملہ میں سخت ہے اور جرائم کو معاف کرنا بالکل ترک کر دیتا ہے اور مہربانی، رحم، شفقت، انسانیت، عفو و درگزر اور غلطیوں سے چشم پوشی قلمنا اٹھا رکھتا ہے اور مشکل ترین کاموں کا حکم دیتا ہے اور اپنے احکامات کی انتہائی اطاعت اور پابندی کا مطالبہ کرتا ہے اور اپنے لیے واجب رقم کی پوری وصولیابی پر اصرار کرتا ہے اور تفصیلی تفصیلات

۱۔ اس موضوع پر یہاں تفصیل سے گفتگو نہیں کی جاسکتی کیونکہ انسانیت کا پاس دلکا اس کی حاصل مصلحت سزاؤں سے گریز کا مطالبہ کرتی تھی جو قرآن نے ایسے حالات زندگی میں پیش کیے تھے جو گنہگار کے لیے چاہنے والوں نے دیئے تھے اختیار کیے۔ پہلے تو انہوں نے قرآن کے واضح کیے ہوئے جرائم کی تشریحات کو سختی رباقی حاشیہ صفر

کرتا ہے اور اپنے افسروں اور عوام دونوں کی کیوں اور غفلتوں کو بڑے جرم سمجھتا ہے اور اپنے مطالبات میں سخت ہے اور معافیاں یا معذرتیں سننے کے لیے رضامند نہیں ہوتا ہے اور خواص و عوام دونوں کے ساتھ درستی اور بد مزاجی سے پیش آتا ہے اور سال گزاری کے ہر معاملے کو تحقیق کے لیے افسرالیات (منوفی) کے سپرد کر دیتا ہے تو ان سب کے باعث انتظامیہ میں لازمی طور پر بذلتیاں پیدا ہوں گی، عوام دل شکستہ ہو جائیں گے اور ان کی امیداریوں میں بدلے جائیں گے اور سلطان سے وفاداری بالکل ختم ہو جائے گی۔

خواص و عوام امید چھوڑ بیٹھیں تو حکومت محکم یا پائیدار نہیں بنائی جاسکتی کیوں کہ شاہی احکامات کے نفاذ میں استقلال عوام کے دلوں میں موجود امید و خوف کے عناصر پر منحصر ہوتا ہے اس اصول کی بنیاد پر کہ بہترین طریقہ عمل میانہ روی ہے وہ انتظامی امور کو کامیابی سے منظم کر سکتے ہیں تمام مذاہب میں انتظامی تقاضوں اور شدید مطالبوں کو عملی خیال کیا گیا ہے اور انہیں ملک کے استحکام کے لیے بھی مضر قرار دیا گیا ہے۔ دانشمند سلطان اپنے عوام کے ساتھ نرمی اور شرافت سے پیش آئے ہیں انہوں نے خدمت اور اطاعت شریعت اور وفاداری میں اس طرح فرق کیا ہے کہ ان کے اقتدار اعلیٰ میں کوئی کمزوری یا معذوری ظاہر نہیں ہوئی ہے اور ان کے شاہی قدار کو ترک نہیں کیا ہے جب کہ دوسری طرف انسانوں کے سینوں میں ان کے لیے وفاداری میں اضافہ ہوا ہے اور خواص و عوام کے ذہنوں میں ان کا خوف و احترام بڑھ گیا ہے۔ چنانچہ ایک طرف تو عوام سلطان کی قوت اور رعب و دہش سے اس کی اطاعت کے عادی ہو گئے ہیں تو دوسری طرف عوام کی خیر خواہی اور وفاداری کے سبب سلطان کی حکومت کو عروج اور اقبال حاصل ہو گیا ہے اور انتظامی امور مناسب و مناسبت سے منظم ہو گئے ہیں۔

اس طرح کا انتظامی استحکام جو کہ سلطان کی متضاد خوبیوں کا ثمر ہے آخرت میں اس کی نجات اور برتری کا ذریعہ بن جاتا ہے لہذا اپنے اعلیٰ افسروں، درباریوں، سپاہیوں، رعیت اور خواص و عوام کے

---

بقیہ حاشیہ : سے محدود کر دیا دوسرے انہوں نے شہادت کے اصولوں کو اتنا کڑا بنادیا کہ جب تک کوئی جرم باز یا شاہی شاہراہ پر ہی سرزد نہ ہو اس کا ثابت کرنا عموماً ناممکن تھا بالواسطہ شہادت کو تسلیم نہیں کیا گیا۔ ہر جرم ثابت کرنے کے لیے چار شہادیں درکار تھیں اور اگر ان کی شہادتوں میں ذرا سا بھی فرق ہوتا تو ملزم کو بری کر دیا جاتا تھا۔ نتیجہ کے طور پر ان جرائم کو ضوابط کے ذریعہ سماعت کرنا ضروری ہو گیا تھا (ج)



ساجھ اپنے تمام مختلف تعلقات میں کامل بعیت اور بیکسوفیت کا مظاہرہ کرنے والے سلاطین پر یہ فرض عاید ہوتا ہے کہ وہ اس اصول پر عمل پیرا ہوں کہ میانہ روی، بہترین راستہ ہے انہیں اسلام کے مستند مطالبات کے نفاذ میں غافل، لاپرواہ، بے توجہ اور ڈھیلا نہیں ہونا چاہیے اور نہ ہی شدید اور سخت مطالبات کی طرف مائل ہونا چاہیے جو کہ کسی سلطان کے لیے بہت بڑے نقص ہیں روم کے قیصر کا ایک قول مشہور تھا کہ تو بازنشاہ کو سرکر کی طرح ہونا چاہیے کہ لوگ سے جاٹ کر باطل صاف ہی کر دیں اور نہ زہریلے مادہ ہونا چاہیے جس کا کھانے والا ہر فرد مر جاتا ہے پہلی صورت میں جب سلطان صرف عوام کو خوش کرنے کی کوشش کرتا ہے تو اس کا نتیجہ گھٹانا ہے حاکم اعلیٰ کا اثر مہر جاکر بیکف ہو جاتا ہے دوسری صورت میں جب سلطان اپنے تمام عوام کے ساتھ درشتی اور بد مزاجی سے پیش آتا ہے اولاً اپنے مطالبات میں تشدد و دہنڈا و سخت ہوتا ہے تو عوام میں اس کی طرف سے نفرت بھڑک اٹھتی ہے لیکن جب بھی سلطان مستقل طریقے اختیار کرتا ہے اور عوام کو خوش کرنے یا ان پر رعب و دبدبہ قائم کرنے کے لیے انتہائی سوجھ بوجھ سے کام لیتا ہے اور جہاں مرہم کی ضرورت ہوتی ہے مرہم لگاتا ہے اور جہاں زخم (داع) کی ضرورت ہوتی ہے زخم لگاتا ہے تو ملک میں نظم و ضبط قائم ہوتا ہے اطاعت پسند خیر خواہ بن جاتے ہیں، باغی فرمانبردار بن جاتے ہیں، دشمن دوست بن جاتے ہیں دغا باز واپس آ جاتے ہیں سلطان سے متفرق لوگ اس کی طرف پھر سے مائل بہ کرم ہو جاتے ہیں، عوام کے دل و دماغ پر سکون ہو جاتے ہیں سلطان کی عفو پروری اور رواداری سے عوام زیادہ پرامید ہو جاتے ہیں جب کہ دوسری طرف اس کی قوت اور رعب و دبدبہ سے وہ خوف زدہ بھی رہتے ہیں۔ لہذا جب بھی خوف اور امید کے باعث جو ایک دوسرے کی ضد ہیں، انسانوں کے ذہن اچھی طرح متوازن ہوتے ہیں تو امور انتظامیہ بہترین طریقوں سے انجام پاتے ہیں اور حاکم و محکوم ان سے بچید مستفید ہوتے ہیں۔

اس ہیئت کے سلسلے میں دو مثالیں دی گئی ہیں (۱) شرح السنہ کی سند پر بنی لکھا ہے کہ ایک عرب نے ماہ صیام میں اپنی بیوی کے ساتھ مباشرت کی، اس کے بعد اسے سخت عذابت ہوئی اس کے قبیلہ کے لوگ اس سے دست بردار ہو گئے اور اس نے رسول اکرم سے درخواست کی جنہوں نے اس کے گناہ کے بدلے میں اسے چالیس ایام تک لگاتار روزے رکھنے کا حکم دیا، عرب نے کہا ”یا رسول اللہ! روزے کے دوران میرے جسم میں اتنی شہوت بھڑک اٹھتی ہے کہ میں اپنی بیوی کے ساتھ مباشرت کرنے سے اپنے کو روک نہیں پاتا ہوں، رسول اکرم نے دو سراہیل یہ بتایا کہ یا تو ایک غلام کو آزاد کر دیا پھر ساتھ ضرور کو کھانا کھلاؤ عرب نے کہا کہ اس کے پاس کوئی غلام نہیں ہے جسے وہ آزاد کرے اور نہ ہی



وہ ساٹھ فقراء کو کھانا کھلا سکتا ہے کیوں کہ مدینہ کا وہ مفلس ترین شخص ہے اسی وقت کوئی شخص کمجوروں کی کسی لادیاں رسول اکرم کے پاس لایا۔ رسول اکرم نے اس عرب سے فرمایا "یہ کمجور ہیں، انہیں اور تمہارے خانہ میں کو تمہارے گناہ کی تلافی کے لیے انہیں کھانا چاہیے" برفی مزید لکھا ہے کہ قبیلہ کے مطابق رسول اکرم باپ خلم صرف اس عرب کے لیے ہی تھا اور اسے نظربشیں سمجھنا چاہیے۔

(۱۲) شہنشاہ یزدجرد انتہائی فضول خرچ تھا وہ روزانہ پانچ بلکہ دس لاکھ دنیا خرچ کرتا تھا جبکہ عرب ایک لاکھ دنیا اس کے خزانہ میں ہر روز آتے تھے جب اس کے وزیر نے اس کو تنبیہ کرنے کی کوشش کی تو اسے جواب میں ایک جھوٹکی ملی یزدجرد نے اس طرح بیس سال تک زندگی گزاری۔ اس کے بعد ایک حریف بادشاہ اس پر حملہ آور ہوا یزدجرد نے جو اس وقت ساٹھ سال کا ہو چکا تھا کسی بھی طرح اس حریف سے ٹھیکارا پالیا اور اس کے بعد اس نے قدیم خزانہ کو جسے وہ خالی کر چکا تھا، سخت مطالبات کے ذریعہ پر کرنے کی کوشش کی وہ ہر روز تمام رہنماؤں کے دو سو یا تین سو اناؤں کو اپنے دربار کے سامنے موت کے کھاٹے اتارتا تھا عوام اس کے مطالبات اور اس کی سزاؤں سے عاجز آکر اس کے محل پہنچے اور اس کی بوٹی بوٹی کر دی۔

## نصیحت ۱۸

### سلطان کی متضاد خوبیوں کے بارے میں

سلطان محمود تہا ہے : اے فرزند گاہ نمود اور سلاطین اسلام ! تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ خدائے ارمان کی متضاد خوبیوں سے تشکیل کی ہے۔ ہر زندہ مخلوق میں جسے حیوانوں کے حلقہ سے نکال کر انسانوں کی جماعت میں رکھا گیا ہے قبض و ضبط

۱۔ یزدجرد ساسانی نادر : ۱۰۰، روضہ مؤسسے یزدجرد اول فاسق : (۲۶۰-۲۹۹) جو بہرام چہارم کا چاہن بنا۔  
 ۲۔ یزدجرد دوم (۴۵۷-۴۸۰) بہرام گور اور یزدجرد سوم جس کا بولنے نے خاتمہ کیا راکس، پرشیا میں ۴۳۰-۴۳۹-۴۳۶  
 ۳۔ ۴۳۵ اور ۴۳۶-۴۳۹ میں سے کسی بھی یزدجرد کی موت مذکورہ طریقے سے نہیں ہوئی۔  
 ۴۔ قبض و ضبط مصروف کی اصطلاحات ہیں جس کی واقعی یہاں کوئی جگہ نہیں ہے عام انسان دکھ سکھ (باقی صفحہ پر)

ظلم و رحم، غمراخ دلی و بخل، غرض ہر صفت کی متضاد خوبیاں یعنی طہر پر دیکھی جاسکتی ہیں۔ انسانی فطرت میں متضاد خوبیوں کی نشوونما ایک تھیرا فرا کمال ہے۔ سلطان میں خاص طور سے ان متضاد خوبیوں کی کاملیت کی حد تک نشوونما ہونی چاہیے تاکہ وہ خدا کا نائب اور قائم مقام بنے گا اہل ہوسکے کیونکہ قادر مطلق نے انسانوں کو مختلف مزاجوں اور خصوصیتوں اور طبعی طرح کی خواہشات اور نشاء کے ساتھ تخلیق کیا ہے۔ ایک انسان کی ظاہری شکل اور ناک نقشہ دوسرے کی طرح نہیں ہوتا اور یہی بات انسانوں کی ذہنی اور اخلاقی خوبیوں کے بارے میں کہی جاسکتی ہے۔ انسان کے کردار کے حقیقی تضاد بحیرت میں تمام انسانوں کو نیکی و بدی کی متضاد خوبیوں سے مرکب کیا گیا ہے۔ تاہم ہر انسان میں نیکی و بدی کا ایک مختلف مرکب ہے چنانچہ ایک انسان کی بدیاں اور نیکیاں کسی بھی دوسرے کی نیکیوں اور بدیوں سے مطلقاً یا مکمل طور پر نہیں ملتی ہیں کچھ انسانوں میں نیکی بدی پر اس طرح حاوی ہوگئی ہے کہ بدی کا وجود کالعدم ہو گیا ہے اور ان میں کوئی سلی چیز نظر نہیں آتی دوسرے انسانوں میں بدی اس طرح نیکی پر غالب آگئی ہے کہ یا تو کوئی خوبی نظر نہیں آتی یا اگر کسی قسم کی خوبی ظاہر ہوتی ہے تو تنقیدی حائرہ کرنے پر معلوم ہوگا کہ یہ گھٹیا پن ہے جس نے ظاہر میں خوبی کا جامہ اوڑھ رکھا ہے اس طرح کے لوگ لائق عقاب و درجہ نیست ہیں کچھ انسانوں میں کبھی خوبی نظر آسکتی ہے اور کبھی گھٹیا پن لیکن درحقیقت اکثر لوگ حیوان غیر ناطق پیدا کیے گئے ہیں وہ حیوانوں اور فحار کے جانوروں کے طبقہ میں شامل کر دئے گئے ہیں اور ہر خوبی سے محروم ہیں اور ان کا وجود اور ان کی ہستی، ان کی حیات و موت تمام چیزیں کھنگی میں ہیں انظام عامہ کے دائرہ میں سلطان اپنے تمام عوام سے نمٹتا ہے اور وہ ان سب کا سپہ سالار اور فرماں روا ہوتا ہے، لہذا رطب و بدبہ اور مہربانی، شہرت اور شفقت، طاقت اور ملامت، غریب اور عاجزی، سختی اور نرمی، غصہ اور رحم، فراخ دلی اور سخت دلی جو تمام کی تمام متضاد خوبیاں ہیں سلطان کے کردار میں کاملیت کے درجہ تک نشوونما پانا چاہیے اور مناسب موقع پر ان کا اظہار ہونا چاہیے، اپنے کردار کی اس کاملیت کی وجہ سے سلطان کے لیے ان ہزار ہا انسانوں سے نمٹنا ممکن ہو سکے گا جو اخلاقی

---

یعنی حاشیہ: ہست اور اندر دگی، خوف اور امید کے تجربے کرتا ہے، اعلیٰ موفیا میں جن کی روحانی طبیعت نشوونما پاتی ہے یہ متضاد تجربے اس وقت بطور کلیں اختیار کر لیتے ہیں جب وہ اعلیٰ ترین مگر ہست محسوس کرتے ہیں کیونکہ انہیں قادر مطلق سے مل حاصل ہو چکا ہے اور جب انہیں تجلی الہی سے تعلق ٹوٹا ہوا محسوس ہوتا ہے اور ان کی محرومی بہت زیادہ ہوتی ہے تو یہ متضاد تجربے قبض کی صحت اختیار کر لیتے ہیں (ج)

خوبیوں، خصوصیتوں، مزاجوں اور نظریاتوں میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ اگر سلطان صرف خوب اور دُوبہ کا قائل ہے اور اس میں مہربانی کا کوئی عنصر نہیں ہے تو اطاعت پسند، لاچار اور متین لوگوں کا کیا ہو گا کس طرح وہ ایسے طرز عمل کو برداشت کر سکیں گے جو قلعی طور پر یا غالب طور پر بددست انگیز ہے! اگر سلطان صرف مہربان ہے اور بالکل دُشمن انگیز نہیں تو وہ باغیوں، سرکشوں، ستمروں اور نافرمانوں کی سرگرمیوں پر روک نہیں لگا سکے گا وہ انہیں صرف مہربانی سے مطلع، مجبور اور روناں برہادر نہیں بنا سکے گا سلطان کی دوسری متضاد خوبیوں کے سلسلے میں بھی کچھ یہی بات ہے بلکہ

کلمات مخلوق میں ایک کمال یہ ہے کہ سلطان اپنی متضاد خوبیوں میں کمال ہوا اور ان کا مناسب اور موزوں مواقع پر اظہار بھی کرتا ہو پس رحم کے وقت سختیاں نہ کی جائیں اور نہ ہی سختیوں کے موقع پر رحم ایسی خوبیوں سے مزین سلطان کے پاس اوصاف الہی کا مناسب حصہ ہوتا ہے۔ صرف وہی شخص اس بادشاہت کا جو خدا کی نیابت اور قائم مقامی ہے، مستحق ہے جس کی متضاد خوبیاں جلتی ہیں۔ اور محض کاملیت تک پہنچی ہوئی نہیں ہیں بلکہ جن کا نیک اور بد لوگوں سے نمٹنے کے مناسب مواقع پر اظہار بھی ہوتا ہے رحم خداوندی ایسے سلطان کی پیشانی پر چمکتا رہتا ہے۔ اس عالم میں ایسے سلطانوں کو قطب عالم کا درجہ حاصل ہوتا ہے اور آخر میں انہیں عرش الہی کے زیر سایہ جگہ نصیب ہوگی۔ ان کی تعریف و تائید اور نیک اعمال یاد کرنا نجات کا ذریعہ ہے، تباہی کا باعث نہیں، یہ مقولہ کہ عدل کی ایک ساعت بھی ریاضت کے ستر سالوں سے بہتر ہے، ایسے ہی سلاطین کے عدل کی نسبت سے کہا گیا ہے اور رسول اکرم کی حدیث کہ "سلطان زمین پر ظلم الہی ہے اور تمام مظلوم اس کے یہاں پناہ

لے" برقی اس شدت سے اور اس مفروضہ کے ساتھ کہ یہ جدا گانہ حقے سلطانوں کے کردار تک محدود ہے۔ سلطان کے ساتھ جو متضاد خوبیاں منسوب کرنا ہے ان میں کوئی پارسلر بات نہیں ہے یہ متضاد خوبیاں ہر شخص میں پائی جاتی ہیں لہذا ہر ظلم ساج یا ملک میں ملکہ بادشاہت سے زیادہ ایک آئینی حکومت میں پائی جاتی ہیں اس کا دلچسپ مطلب یہ ہے کہ ملک یا حکومت میں مختلف طرز کے عوام سے پیش آنے کے لیے مختلف طرز کی نیکیاں ہونی چاہئیں خدا کے ساتھ متضاد خوبیوں کا انتساب ایک بہت ہی مختلف دینی موضوع ہے۔ اکثر مذاہب کے اعلیٰ ترین مفکرین کا یہ خیال ہے کہ خدا میں کوئی تناقض نہیں ہو سکتا حضرت علیؑ کے ساتھ ایک قول کی رعایت منسوب کی گئی ہے، "تم اس وقت تک خدا کی ماہیت نہیں سمجھ سکتے جب تک کہ تم اس کے اوصاف کی تجزیہ نہ کرو" (رح)

رسول اکرم کی ان احادیث سے کہ سلطان زمین پر ظلم الہی ہے اور تمام مظلوم اس کے یہاں پناہ لیتے ہیں اور اگر کوئی سلطان نہ ہو گا تو کچھ لوگ دوسروں کو تباہ کر دیں گے میری بات واضح ہو جاتی ہے کہ سلطان کی نجات اور درجات ان کی متفاد خوبیوں پر منحصر ہیں اور ان خوبیوں کا نکتہ مواقع پر مظاہرہ کر کے وہ جنت میں جگہ پانے کے مستحق ہو جاتے ہیں وہ تمام خوبیاں جو بادشاہت اور فتوحات کے لیے مطلوب اور ضروری ہیں اور جن کے بغیر امور ریاست درست نہیں ہو سکتے مذکورہ بالا احادیث میں شامل ہیں رسول اکرم کی احادیث مختصر تو ہیں لیکن وہ بہت جامع ہیں۔ اگر عالم اپنے کو ان دو احادیث کی شرح کے لیے وقف کر دیں تو کم از کم ایک جلد تیار ہو جائے گی لیکن پھر بھی کوئی شارح شرح کا حق ادا نہیں کر پائے گا۔

وہ تمام سلطان جن میں نیکی بدی پر غالب ہے اور نیکی جتن ہے عوام کے ساتھ اپنے انتظامی معاملات میں عدل و انصاف اور مہربانی کا مظاہرہ کرتے ہیں گو کہ سلطنت کی محبت ان کے ذہنوں پر غالب ہوتی ہے اور انہیں قابو میں رکھنے کے لیے دین کی طرف سے کسی کو مقرر نہیں کیا گیا ہے اس کے باوجود اپنی جبلت نیک فطرت کی وجہ سے وہ شہرِ ظلم، جبر غیر مناسب رعب و دبدبہ، نفرت، تشدد، ستغنی، بے رحمانہ تخریب کی طرف مائل نہیں ہوتے اور ان کے عوام آسودگی اور مسرت سے اپنی زندگیاں بسر کرتے ہیں اس طرح کے سلطانوں کو اس دنیا میں نیک نامی ملتی ہے اور آخرت میں انہیں نکلت ممل جہنم ہے یا کم از کم ان کی سزاؤں میں تخفیف کی جاتی ہے۔

نیز سلاطین اسلام، جن کی دین کو ضرورت ہوتی ہے اور جو نیک سیرت اور ایمان کی مضبوطی سے متصف ہوتے ہیں عوام کے ساتھ اپنے معاملات میں صرف خدا اور رسولؐ کے دین کی خاطر اپنی شفقت اور مہربانی رعب و دبدبہ، غصہ اور ملائمت، مضبوطی اور دھم، سختی اور نرمی کا مظاہرہ کرتے ہیں اور انہیں صرف اسی مقصد کے لیے اپنے اقتدار کے قیام کی قدر محسوس ہوتی ہے اگر وہ رحم دل ہیں تو صرف خدا و رسولؐ کے دین کی خاطر اگر وہ رعب و دبدبہ قائم کرنے کی طرف رجوع ہوتے ہیں تب بھی اسی کا مقصد

دین کی خدمت ہوتا ہے۔ ان کا شاہی اقتدار جو ان کی متضاد خصوصیات پر مبنی ہوتا ہے اسلام کے تحفظ کے لیے استعمال کیا جاتا ہے اور ان کی زندگیوں کا حق کی تیز دین کی روایتوں کی لمبائی احکام شریعت کے رواج، نیکی کے حکم اور بدی کی ممانعت، اسلام اور مسلمانوں کی عزت افزائی اور شرک و کفر کو ذلیل کرنے کے لیے وقت ہوتا ہے۔ انہیں لازمی طور پر اس دنیا میں نیک نامی ملتی ہے ان کے نیک اعمال کی تعریفیں روز قیامت تک جاری رہیں گی اور پھر وہ حشر کے دن انبیاء کے ساتھ اٹھیں گے۔ لیکن ان سلاطین اسلام کی بدیاں مغیبات نیک پیدا نہیں کیا گیا لازمی طور پر ان کی خوبیوں پر غالب آجاتی ہیں۔ دین میں ان کا عقیدہ مستحکم نہیں ہوتا اور ان کی (ظاہری) خوبیاں کسی حکمت علی اور مصلحتوں کے تحت ہوتی ہیں، ان کی آنکھیں اور ان کے ذہن صرف اپنی ذات اور اپنے اقتدار کے تحفظ پر جمی رہتی ہیں اور وہ اپنی متضاد خوبیاں صرف ان دو مقاصد کے حصول کے لیے استعمال کرتے ہیں ان کا اس دنیا میں اصل مقصد اقبال مندی اور اقتدار ہوتا ہے اور وہ اپنے دین کو اس مقصد کا ماتحت بنالیتے ہیں مصلحت کا جو بھی تقاضا ہوتا ہے اس کے مطابق وہ صرف اپنی ذات اور اقتدار کے لیے مغرباں اور نرم ہو جاتے ہیں اگر وہ مشتفق و مہربان ہوتے ہیں تو اس میں ان کا ذاتی مفاد ہوگا اگر وہ رعب و دبدبہ کی طرف مائل ہوتے ہیں تو اس کی پشت پر بھی وہی مقصد ہوگا جب وہ حمایت کی فواش کرتے ہیں یا رواداری دکھاتے ہیں یا عوام پر ظلم کرنے سے پرہیز کرتے ہیں تو ان کا مقصد اپنی ذاتوں اور سلطنتوں کا تحفظ ہوتا ہے نہ کہ دین کا ان ہی مقاصد کی خاطر وہ دوسروں کو بھی پریشان کرتے ہیں یا تشدد اور رعب و دبدبہ کی طرف مائل ہوتے ہیں لہذا دونوں صورتوں میں وہ ذمہ دار قرار دیے جائیں گے اور انہیں آخرت کی نعمتوں سے محروم رکھا جائے گا اس موضوع سے متعلق ایک غیر اجماعی پر اگر اٹ کو بیاں شامل نہیں کیا جا رہا ہے)

اے محمود کے فرزندو! اگر انہوں نے ہمیں جلی غویوں سے نوازا ہے تو دین کے تحفظ کو اپنی شہادت اور حوصلہ کی آخری منزل اور مقصد بنانے کے لیے جدوجہد کرو اور اپنی متضاد خوبیوں کو اس مقصد کے لیے بروئے کار لاؤ اپنے ملک اور اقتدار کے قیام کو اس مقصد کا ماتحت سمجھو تاکہ تمہیں نجات حاصل ہو سکے لیکن دوسری طرف اگر تم میں اخلاقی خوبیاں جلی نہیں ہیں تو رسول اکرم کی اس حدیث کے مطابق عمل پیرا ہو: (اپنے اندر اللہ کی اخلاقی خوبیاں پیدا کرو، تمہیں اپنی کاوشوں سے اپنی بدیوں کو خوبیوں میں تبدیل کرنا چاہیے کیوں کہ انسان کو اپنی اخلاقی صفات بہتر کرنے کا اہل پیدا کیا گیا ہے، دوسرے لوگ اپنی اخلاقی صفات کو بہتر کر سکتے ہیں اور نہیں بھی، لیکن سلطان

جس کی متضاد صفات ہم دنیا پر اثر انداز ہوتی ہیں اخلاق کو بہتر کیے بغیر بادشاہت قائم نہیں رکھ سکتے اور جہاں تک اسلام میں تمہارے عقیدہ کی بات ہے اپنے کو اس کسوٹی پر کسو اگر تم یہ محسوس کرتے ہو کہ تمہاری شجاعت اور حوصلہ کا مقصد تمہارے ملک اور تمہارے اقتدار کا مقصد اور دنیاوی کا مقصد اور عروج و کمرزحی کی تنویر اسلامی روایات کی بندی مسلمانوں کی عورت افزائی اور کفر و شرک اور مشرکوں کا خاتمہ ہے اور یہ کہ تمہارا واحد مقصد اپنی سلطنت اور اپنی ذات کی بقا نہیں ہے تو ہمیں یہ یقین ہو جانا چاہیے کہ تم ایک سچے مسلمان ہو لیکن اگر یہ صحت نہیں ہے تب ہمیں اپنے ایمان کے سلعے میں خائف رہنا چاہیے اور خود ستائی پر گھنڈ نہیں کرنا چاہیے

تمام فرمانرواؤں کا فرمان ردا اور حقیقی سلطان المسلمین کا درمطلق ہے جو اپنے خیر و غضب اور مہربانی قہر اور رحم کے ذریعہ دنیا کو قائم رکھتا ہے۔ ان کے اخلاق اچھے برے دونوں پر دیکھے جاسکتے ہیں۔ اس نے نیک اور مطیع لوگوں کے لیے جنت تخلیق فرمائی ہے اور انہیں اس میں جگہ دینے کا وعدہ فرمایا ہے۔ بد اور نافرمان لوگوں کے لیے دوزخ پیدا کی ہے اور انہیں اس سے ڈھکیا ہے۔ اس نے جنت کے محافظ رضوان کو مہربان نظر پیدا کیا ہے اور دوزخ کے محافظ کو غضبناک آنکھوں سے کر پیدا کیا ہے۔ سلطان مجازی کو سلطان حقیقی کی سنت پر عمل کرنا چاہیے اور سلطنت کے باشندوں کی اپنی متضاد صفات کے ساتھ، جیسا کہ امور ریاست کے لیے لازمی ہیں پیش آنا چاہیے جس طرح ایک سلطان کے پاس اس کے علاوہ کوئی چارہ نہیں کہ وہ اپنے عمدہ سلوک، خوش مزاجی، فراخ دلی، انکساری اور دھاری میں نمایاں لوگوں کو اپنی بارگاہ میں افسر کی حیثیت سے مقرر کرے تاکہ اس کے نیک اور مطیع عوام یہ محسوس کر سکیں کہ یہ خوبیاں خود سلطان کی خوبیاں ہیں اور اس کا انتظامیہ ان عہدیداروں کی وجہ سے فیضیاب ہو گا۔ اسی طرح دوسری طرف اس کے پاس اس کے علاوہ کوئی دوسرا راستہ نہیں کہ اپنے شر پسند اور باغی عوام کو قابو میں رکھنے کے لیے اپنی بارگاہ میں سخت اور بے رحم انتہائیات کرے، یہاں جن خوبیاں کا ذکر کیا گیا ہے وہ ایک دوسرے کی ضد ہیں اور سلطان کے افسروں میں یہ دونوں متضاد خوبیاں ہونی چاہئیں اگر یہ صورت رہی تو عوام سلطان کا احترام کریں گے، انتظامیہ چاق و چوبند ہو گا۔ لوگوں کے گھٹنوں اور کھیتوں میں اضافہ ہو گا نیکی بڑی پر عادی ہوگی اور سلطان کے نیک اور بڑے عوام ملتیں اور آسودہ محل رہیں گے (انگریزی زبان کی روایات کے احترام میں نے اس پیراگراف میں برنی کے استعمال کیے ہوئے ایک سو سے زائد اس کے صفات کا ترجمہ نہیں کیا ہے،

رہن ایک مرتبہ پھر فطرت انسان کے مطلق اپنی حیران کنے کی طرف متوجہ ہوتا ہے، اس دنیا میں



نہیں پسندوں کی کثرت ہے۔ یہاں شیطان کی سیرت رکھنے والے بنی آدم، ابلیس جنت و عیوں کے بیچے، جہنم کے مزاج والے ڈاکو لیسے اور آدم خود انسان ہیں جو وحشی و زندوں کی نسل سے معلوم ہو سکتے ہیں۔ خواہ بارگاہ سلطان میں مطلوبہ طاقت اور بغض و غضب رکھنے والے افسرین میں تو ان جاعنوں کو کس طرح پہنچا جاسکتا ہے؟ اور جب تک ان کی سرکوبی نہیں کی جاتی ہے سلطان کے مطیع اور دریاں بظاہر تمام کو کس طرح غارت گری اور وختیاری سے محفوظ رکھا جاسکتا ہے؟ چنانچہ یہ ضروری ہو جاتا ہے کہ سلطان کی بارگاہ میں قیدی خانے، قیدی خانوں کے افسر، نگراں (سرنگ) اور جلاؤ ہوں جو سزائیں دینے کے لیے تیار اور کھولیں ہوں تاکہ قید، بٹیریوں، گزندوں، بلاؤں اور تکلیفوں کے خوف سے لوگوں کی نافرمانی اور بے ایمانی میں کمی آئے اور احکام حکومت نافذ کیے جاسکیں۔

ان انتہائی باتوں کا مقصد کچھ اس طرح ہے۔ سلطان کو مشغول غریبوں کا مکمل مائل ہونا چاہیے اس میں جہل خوبیاں ہونی چاہئیں اور دین میں اس کا انتہائی عقیدہ ہونا چاہیے تاکہ ملک کا مناسب انتظام ہو سکے۔ احکام خدا کے مطابق حکومت چلائی جاسکے۔ کفر حق کی تعلیم ہو، باطل عقاید پر سچے ایمانی کا غلبہ رہے احکام شریعت کا نفاذ ہو اور مرکز میں صداقت قائم ہو جائے۔ تب پھر سلطان اور عوام دونوں آخر الذکر کی اطاعت سے استفادہ کر سکیں گے۔ سلطان کا آخرت میں روحانی درجہ بڑھے گا اور اس کے عوام آفات و مصائب سے محفوظ رہیں گے۔

رہن اس نصیحت کے سلسلے میں دو مثالیں دیتا ہوں (۱) مسلمانوں کی مدد کرنے اور دوسرے عقائد کو ختم کرنے کے لیے خلیفہ دوم حضرت عمر خطاب کی تعریف کی گئی ہے (۲) سلطان بجز متعلق حسب ذیل جائزہ تاریخ سے مصنف کی زبردست لاطینی کی ایک اور مثال ہے لہذا اسے یہاں نقل کیا جاتا ہے۔

سلطان بجز کے مطیع اور فرماں بردار لوگوں کے ساتھ انتہائی کریم انصاف رویہ اور سرکشوں کے ساتھ اس کی سختیوں کے بارے میں اس کے متذہبین عام نے تاریخ بجزی میں حسب ذیل باتیں قلم بند کی ہیں۔

سلطان بجز کی قوت اور اقتدار کی وجہ سے ارض مسکون کے بیشتر سلطان جوں کا توں غیر مسلم مذہب سے تھا اپنی عورتوں، بچوں، خاندانوں اور پیروں کے ساتھ نیت و نابود کر دیے گئے اور باطل مذہب کے احکامات کھرچ کر بھینک دیے گئے۔ سلطان بجز کے غلام اس کے مناعین کے علاقوں اور ملکوں میں سلطان بن گئے۔ اس نے احکام شریعت نافذ کیے۔ کفر و شرک کا شہرہاں سے حساب صاف کیا اور کفار و مشرکین کا صفایا کیا۔ اس کے دور میں بدعتیہ مادی و مذہب لوگوں نے اپنے سر چھاپے کسی بھی شخص کو اسلام کے مخالف کلمہ کھلا کسی دوسرے مذہب کی رسوم ادا کرنے کی سمیت نہیں تھی مسلمانوں کے غیروں



میں کسی بہ مذہب اور بدین کا حوت و احترام نہیں ہو سکتا تھا اور دین کے کسی بھی دشمن کو کسی بھی لحاظ سے متاثر نہ کر سکتا تھا اور ہر فرد کی وفایت نہیں دی جاسکتی تھی۔ اگر کوئی بدعتیہ و انسان یا دین اسلام کا مخالف مسلمانوں میں رہنے کی غرض سے آقا سے ذلیل کیا جاتا اور اس کی کوئی قدر و منزلت نہیں ہوتی چنانچہ کوئی بھی شخص اس کی طرف کوئی توجہ نہیں دیتا تھا۔ سحر کی خان و ملک اتنی انتہائی کمزور تھیں کہ تیس ہزار گھوڑے ٹھہرا کر اس کے شاہی محلے کے ساتھ چلتے تھے۔ ہر دفعہ شاہی محلے سے کوچ شروع ہونے کے وقت سلطان کے نزدیک "شامروں" قوالوں اور موسیقاروں کو زین و ساز سے آراستہ سات سو گھوڑے عطا ہوتے تھے۔ تاہم اتنی شان و طاقت احمدیہ کے باوجود سلطان خیر انار جلد تھا کہ غرض خاندان ادا کرنے کے بعد اس کی آنکھوں میں آنسو ڈھب آتے تھے اور وہ غلط اندیشہ میں نہ گرنے کے بعد اس کی آنکھوں سے آنسو رواں ہو جاتے تھے۔ وہ رات کو اولیاء کلام احمد دوسرے تاجک الدنیا اشخاص کے گھروں پر پہل جاتا تھا اور شوق اور پاک باز لوگوں کے ساتھ گندے ہوئے دونوں کو ایک نعمت تصور کرتا تھا۔ منہ میں ایک بار وہ دھڑکتے کانٹھے والوں کے گھروں پر جاتا تھا جو صاحب کف و کلمات مل تھے۔ چنانچہ لوگ کہتے ہیں: "سلطان خیر منہ میں ایک مرتبہ دو مویوں کو سلام کرنے کے لیے جاتا تھا" وہ اپنے باپ کے غلام افسروں کے ساتھ بہت احترام سے پیش آتا تھا اور ان کے سامنے بڑے ادب سے بیٹھتا تھا۔ انھیں اپنے باپ بھائیوں اور بیویوں کی طرح سمجھتا تھا جشن اور شادیوں کے مواقع پر وہ اپنے رشتہ داروں اور غلاموں کے یہاں ایک مہمان کی حیثیت سے جاتا تھا اور انہی لطافت کی اس قدر سلطنت کے باوجود وہ شاعرانہ لہری کے مکان پر دومرتبہ مہمان کی حیثیت سے گیا۔

اپنی انتہائی مہربانی اور مدد کی وجہ سے سلطان خیر سیاسی یا مال گزاری کے جرائم میں ملوث کسی بھی مسلمان کو سزا دے موت نہیں دیتا تھا۔ وہ کہتا تھا: کسی مسلمان کو میں اپنی سلطنت کے خلاف کسی جرم کے لیے نہیں مار سکتا کیوں کہ میں اس کی موت کے لیے خدا کو جواب نہیں دے پاؤں گا؟ اگر تجربہ کے علاوہ میں کوئی رشتہ دار یا اعلیٰ افسر نہایت کرتا تھا اور وہ اسے قید کر کے اس کے سامنے لاتے تھے تو مجھ سے فرما بری کر دیتا تھا۔ وہ قیدی کی موجودگی میں صرف اس قدر کہتا تھا: میں نہیں اس وقت صاف کرتا ہوں آئندہ نہایت دگر اپنے کو ہلاکت میں نہ ڈالو" اس کے نیک اعمال کے فیض سے اور اخلاقی خوبیوں کے سبب اس کے احکام تمام دنیا میں نافذ ہوئے۔ وہ پچانوے سال تک زندہ رہا اور ستر یا اسی سال تک خوش اسلوبی سے کام کرتا رہا۔

### سلطان سنجر پر نوٹ :

برنی کی تاریخ سے لاطمی اور لاطمی سے اس کی بے خبری کے خلاف اجتماع کرنا ہے سو وہ بے برنی کا کوئی حامی پچھلی نصیحت میں اس کی مثالی افسانے کی حیثیت نہ کھنے والی خوارزم کے سلطان کی حکایت کو صحیح ثابت کر سکتا ہے لیکن سلطان سنجر کے عہد کے بارے میں برنی کی بے سرو پا نقوی کشی کو اس طرح مستحکم ثابت کرنا ناممکن نہیں ہے۔

تاریخ فیروز شاہی (ص ۲۱۱) میں برنی احمد چاہ کی زبان سے سلطان جلال الدین کے ساتھ اس کی گفتگو میں یہ عہد کہلاتا ہے، جلالت آباد، آپ سلطان محمود اور سلطان سنجر کی روایات اور رسوم پر کیوں نہیں چلتے جو دین اسلام کے ستون تھے اور جنہوں نے دنیا کو فتح کیا اور اسے قبضہ میں رکھا؟ یہاں مفروضہ یہ ہے کہ بد نصیب سنجر محمود کی طرح ایک کامیاب فاتح تھا، اس نصیحت میں برنی اپنا موقف ظاہر کرتا ہے اور سلطان سنجر کے ساتھ حب ذلیل کا زمانے منسوب کرتا ہے۔ (الف) کہ اس نے بیشتر حیر مسلم سلاطین کا خاتمہ کیا، (ب) کہ اس کے مسلمانوں کے مخالفین کو کچلا اور (ج) اس نے حکومت کو مضبوط اور عوام کو خوش حال رکھا، حال یہ ہے کہ سنجر ان سب کاموں میں بری طرح ناکامیاب رہا اور اس میں دو رائے نہیں ہو سکتی۔

سلطان سنجر بن ملک شاہ شام میں سنجر کے مقام پر ۱۰۸۶ء میں پیدا ہوا تھا، ۱۱۵۷ء میں بہتر (قمری) سال اور نواہ کی عمر میں مرو میں اس کی موت واقع ہوئی (روضة الصفا ص ۱۱۲) بیس سال تک وہ اپنے بھائیوں شہنشاہ برقیارق اور محمد کی جانب سے خراسان کے والی کی حیثیت سے رہا اور شہنشاہ کی حیثیت سے اس کا در حکومت آکیا (قمری) سال ۱۱۵۷-۱۱۱۹ء تک رہا، یہ بہت صاف طور سے اعتراف کرنا ہو گا کہ سلطان سنجر کا فارسی ادب میں ایک جداگانہ مقام ہے جس میں اس کی بد نصیبیوں کے باوجود اسے کسی اقبل مند سلطان (سلطان سعید) کہہ کر پکارتے کو ترجیح دی گئی ہے، پھر بھی یہ ایک افہام ناک حقیقت ہے کہ سلطان سنجر کو ترکستان سے لے کر اناطولیہ تک ایک زبردست سلطنت ملی تھی اور جب وہ شکستوں ۱۱۵۷ء میں مرو میں مرا تو عظیم سلجوق سلطنت پوری طرح مٹ چکی تھی۔

روضة الصفا میں یہ تحریر ملتی ہے کہ سلطان سنجر نے ۱۹ جنگیں لڑیں اور ان میں سے ۷ میں فتحیاب رہا۔ دوسرے کارناموں میں اس نے غزنوی کے بہرام شاہ، غور کے علاؤ الدین جہاں سوز اور ماوراء النہر کے والی احمد خاں کو زیر کیا، لیکن اس کے خوارزم کے والی اتیسز کے خلاف یکے بعد دیگرے کئی مہمیں ناکامیاب ہوئیں، اور اتیسز ایک خود مختار شاہی خاندان کی بنیاد ڈالنے میں کامیاب ہوا جس کے مقدم میں سلجوق سلطنت کی

۴۱ء میں قزاقوں کے غزوات نے ایک طاقت ور فوج کے ساتھ سلطان خبر کے خلاف حرکیات اختیار کیں۔ انہیں بدھائی میں یہ سوچا کہ ایک سو غزوات ان کے خلاف نہیں ڈٹ پائیں گے۔ لیکن جب زمین ٹھیک تو یہ چھپا کہ دشمن کے سپاہی بے شمار تھے۔ انہوں نے ہر طرف سے خبر کو گھیر لیا۔ لشکر اسلام کو بہت شکست کھانی پڑی اور تیس ہزار مسلم سپاہی بھجیدے ہوئے۔ خبر پریشانی میں پڑ گیا۔ ہاتھ اس کے ایک افسر تاج الدین ابوالفضل نے اس سے کہا: "میں بچھڑکی کر فتنہ کرنا چاہیے کیوں کہ لڑنا ناممکن ہے۔ خبروں یا پھندہ افراد کے ساتھ بچ کر تار و اتار رہے کہ وہ پہنچ گیا ہیں اس کے باقی اندہ زنجی اور آفت زدہ سپاہی اس سے آئے۔۔۔ اس جنگ میں سلطان کے تقریباً دس ہزار متادم سہا کام آئے اور اس کی بیوی ترکان خاتون کی کئی لاکھ لڑکوں کے ساتھ دشمن کے ہاتھوں پر گئی، اس شکست کے باعث سلطان خبر کا وقار اور اثر لوگوں کے ذہنوں سے اٹھ گیا۔ سلطان نے اپنے عہد میں جو کچھ دولت جمع کی تھی وہ ختم ہو گئی۔ "روفتہ العناء" جلد چہارم میں بتایا گیا ہے۔

سینا اللہ علیہ وسلم میں ملے، پھر حضرت امام حسینؑ کی سخت کوشش کی لیکن ہوا بیکہ اس پر ایک اور  
 ۱۱۱) کو دیکھ کر اس کی حالت اچھی نہ تھی۔ اس کے اسرار نے اسے پہنچا دیا اور وہ یہ سے غور کر رہا تھا کہ جو ہاں میں ہزار  
 جتن لگا کر بھی اسے نہیں لے سکتے تھے، اب اس کی حالت اور بھی خراب ہو چکی تھی۔ اس کی پریشان کیا فراروں کی  
 خبر کو پہنچ کر حضرت علیؑ نے اس کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کی حالت کو دیکھا اور فرمایا: "اے میرے بیٹے، یہ  
 خوف اپنے افسروں کے اصرار پر ایک فوج کے ہمراہ ان کے خلاف کھڑے ہو کر لڑنا ہے، یہ تو بہت بڑا  
 کام ہے، مگر میں نے اسے پہلے ہی بتا دیا تھا کہ اگر تیرے پاس ہرگز بھی ہتھیار نہ ہو تو تیرے پاس ہتھیار  
 نہ ہو، اس کی فوج کو شکست دے دو گے اور اس سے وہ ہزارا ہتھیار کی غور و کوی سے پہنچا کر اور دیکھتے  
 ہزاروں ہتھیاروں کو لے کر آؤ گے۔" (تاریخ الامم و الملوک ج ۱ ص ۱۱۱)

[illegible]

تھے۔ کافر بن خنزروں کے اسے تین دن اور تین رات تک لٹا ہوا تھا۔ شہر میں کو سخت ایذا پہنچائی تاکہ وہ اپنے دونوں خزانوں کو چھوڑ جائیں۔ یہ سب کو لڑنے کے بعد وہ سلطان کے ہمراہ نیاپور کی طرف آیا۔ اس کے لشکر کے ایک حصہ کو اپنے خزانوں سے لے کر چلے جانے میں تو مدد ملا لیکن اس کے بعد باقی حصہ کے بعض لوگوں نے اس کے خلاف بغاوت کی۔ اس نے ان کو قتل کر دیا اور تمام کے لیے جان بحق کر دی۔ اس کے بعد کافر بن خنزروں کے ایک حصہ کو اپنے خزانوں سے لے کر چلے جانے میں تو مدد ملا لیکن اس کے بعد باقی حصہ کے بعض لوگوں نے اس کے خلاف بغاوت کی۔ اس نے ان کو قتل کر دیا اور تمام کے لیے جان بحق کر دی۔ اس کے بعد کافر بن خنزروں کے ایک حصہ کو اپنے خزانوں سے لے کر چلے جانے میں تو مدد ملا لیکن اس کے بعد باقی حصہ کے بعض لوگوں نے اس کے خلاف بغاوت کی۔ اس نے ان کو قتل کر دیا اور تمام کے لیے جان بحق کر دی۔

یہ سب سال کی قید کے بعد سلطان بن خنزروں سے جنگ کر کے نکل جانے میں کامیاب ہوا۔ اس نے کافر بن خنزروں کے ایک حصہ کو اپنے خزانوں سے لے کر چلے جانے میں تو مدد ملا لیکن اس کے بعد باقی حصہ کے بعض لوگوں نے اس کے خلاف بغاوت کی۔ اس نے ان کو قتل کر دیا اور تمام کے لیے جان بحق کر دی۔ اس کے بعد کافر بن خنزروں کے ایک حصہ کو اپنے خزانوں سے لے کر چلے جانے میں تو مدد ملا لیکن اس کے بعد باقی حصہ کے بعض لوگوں نے اس کے خلاف بغاوت کی۔ اس نے ان کو قتل کر دیا اور تمام کے لیے جان بحق کر دی۔

یہ سب سال کی قید کے بعد سلطان بن خنزروں سے جنگ کر کے نکل جانے میں کامیاب ہوا۔ اس نے کافر بن خنزروں کے ایک حصہ کو اپنے خزانوں سے لے کر چلے جانے میں تو مدد ملا لیکن اس کے بعد باقی حصہ کے بعض لوگوں نے اس کے خلاف بغاوت کی۔ اس نے ان کو قتل کر دیا اور تمام کے لیے جان بحق کر دی۔ اس کے بعد کافر بن خنزروں کے ایک حصہ کو اپنے خزانوں سے لے کر چلے جانے میں تو مدد ملا لیکن اس کے بعد باقی حصہ کے بعض لوگوں نے اس کے خلاف بغاوت کی۔ اس نے ان کو قتل کر دیا اور تمام کے لیے جان بحق کر دی۔

حکومت کے پانچویں سال تک حیات رہا بطریق سلطان چینی کا مقابلہ کرے سے بالکل ناممکن تھا۔  
 یقیناً ثابت کرنا ناممکن ہے کہ سب سے پہلے نام کا کوئی مستند نہیں تھا لیکن سب سے پہلے اتنے  
 عظیم بیانی نہیں دے سکتا تھا جیسا کہ برقی دیہا کا ہے۔ نیز یہ کہ برقی فارسی کلام سے اتنی اچھی  
 طرح واقف تھا اور واضح طور پر انگریزی کا حوالہ بھی دیتا ہے تو آخر اس نے انگریزی کے غراسان  
 کے آستوں کو کیوں اپنے ذہن میں تازہ نہیں کیا جو اس وقت لکھے گئے تھے جب سب سے پہلے  
 تھا؟ ڈبراؤن، رتھریٹ میٹری آف پرنسپل، جلد دوم، ص ۸۹-۹۰ کوئی شخص برقی کو اس تاریخی  
 مواد تک اس کی رسائی نہ ہونے کے لیے تو معاف کر سکتا ہے جو نہ برا میر علی شیر نے رختہ الصفا کے  
 مصنف کے سپرد کیا تھا لیکن طبقات ناصری میں سب سے پہلے اس کے ہم عصروں کے بارے میں جو ملتا  
 مل سکتی تھیں ان سے لاعلمی کے لیے اسے معاف نہیں کیا جاسکتا۔ اپنی تاریخ فیروز شاہی میں وہ  
 یہ دعویٰ کرتا ہے کہ وہ اس تصنیف کے سلسلے کو آگے بڑھا رہا ہے (ج)

## نقصیت . ۱۹

ریاست کے معاذین کی مالی انہی کے بارے میں

سلطان محمود نے کہا: اے محمود کے فرزندو اور سلطانو! تمہیں قرآن کی اس آیت کو سمجھنا  
 چاہیے جس میں خدا نے کہا ہے: "الذکر اطاعت کرو، رسول کی اطاعت کرو اور ان کی جو چیزیں سے  
 رباب ہر میں۔ اور اس حدیث کو بھی سمجھو جس میں رسول اکرم نے فرمایا ہے: "تم سب کو طلب کیا جائے گا  
 اور تم سب سے تمہاری رعیت کے بارے میں سوال کیا جائے گا، تمہیں یہ بخوبی سمجھ لینا چاہیے کہ خدا  
 نے محالاً کہ وہ آٹھ ہزار عالموں کا مالک ہے اور اللہ کے احکام کو اپنے احکامات کے برابر اور  
 رسول اکرم کے احکامات کے برابر ہے جو ان میں سے جو ان میں سے متاثریت کے مالک  
 ہیں اور ازل وابد کے محبوب ہیں کس طرح انسان کا ایک لاپرواہ اس احسان کا بدلہ چکا سکتا ہے؟  
 نیز رسول اکرم نے فرمایا ہے کہ "ہر مسلمان اپنے گھر کا نگہبان ہے اور اس سے اس کے گھر کی رعیت کے

۱۔ تمام تاریخ اسلام میں سیاسی حاکموں کے مسلم اور غیر مسلم خوشامدیوں نے قرآن کی کسی دوسری ربانی مقرر پر

بارے میں سوال کیا جائے؟ لہذا روزِ محشر میں وقت اپنے خاندان کے افراد کے بارے میں سوالات کے جواب دینا تو درکنار انسانِ خدا اپنی ہی زندگی کے متعلق سوالوں کے جواب دینے سے قاصر رہے گا تو پھر سلطان جو کہ ایک پورے ملک کا فرماں روا اور اس کی بہبود کا ذمہ دار ہے، کسی طرح اپنے عوام کے اعمال و افعال کے بارے میں جواب دے سکے گا۔

سلطان خدا کی عنایات کے لیے پوری طرح احسان مند نہیں ہو سکتا ساتھ ہی وہ اپنے اعلیٰ منصب کے فرائض، یعنی شریعت کے مطابق حکومت، عالی نسب اور عالی کردار و فادار معاشرین اور افسروں کے بغیر انجام نہیں دے سکتا۔ وہ ناکارہ اور بے شرم لوگوں کی مدد اور بے دین اور بد فاشوں کے تعاون سے بہتر فزوق کے ساتھ اس طرح نہیں رہ سکتا کہ وہ خدا کے سامنے اپنے تمام عوام کی ذمہ داری لے سکے اور نجات حاصل کرنے والوں کی صف میں آجائے۔

حکماء عالم اس سے متفق ہیں کہ سلطان انتظامیہ کے تمام فرائض بذاتِ خود انجام نہیں دے سکتا اور نہ معلوم انھیں کو فرما نروائی کے اختیارات میں شریک نہیں کر سکتا لہذا اس کے لیے یہ ضروری ہو جاتا ہے کہ وہ انتظامیہ کے کام کو اپنے مددگاروں، معاونوں اور شریک کاروں کو تفویض کرے اور ولی اور امیر کے عہدے ان کے سپرد کرے جو اس سے قریب ترین ترین ہیں اگر وہ کسی اجنبی کو اپنی حکومت کے امور کی دیکھ بھال کے لیے ہدایت کرتا ہے تو وہ اس کی ذمہ داری کے بارے میں یقینی نہیں ہو سکتا۔ نیز کسی اجنبی کو سلطان کے کام کی کوئی فکر نہیں ہوگی۔

الحاصل جب بھی کسی سلطان کے معاون، مددگار، خیر خواہ، طرف دار اور پیرو کم اصل، رذیل اور کمین خصلت ہوتے ہیں جن کے پاس مذہب کا کوئی حقہ بخیرہ نہیں ہوتا تو وہ امور حکومت کو دھم

بقیہ حائقیہ: آیت کے اتنے زیادہ غلط سنی بیان نہیں کیے ہیں۔ ایک طرف خدا اور اس کے رسول اور دوسری طرف جو تم میں سے اولوالامر ہوں، کے درمیان کوئی مقابلہ نہیں ہو سکتا۔ اول الذکر کی اطاعت کا حکم مشروط نہیں ہے جب کہ امیر کی اطاعت محدود اور مشروط ہے۔ لیکن اگر ایک آیت کا پہلا حصہ ہی نقل کیا جائے اور بقیہ چھوڑ دیا جائے تو قرآن کے حکم کا مکمل غلط تاثر پیدا ہوگا چوہی آیت اس طرح ہے ”یے مومنو، اللہ کی اطاعت کرو، رسول کی اطاعت کرو، اور ان کی جو تم میں سے ارباب امر ہیں لیکن اگر تم کسی امر پر متفق ہو تو اسے اللہ اور اس کے رسول کے حوالے کرو“

(سورہ ۴، آیت ۵۹) (ع)



برہم کر دیتے ہیں اور ایسی مہلت چاہتے ہیں جو دین اور ملک پر مصیبت ہی لائیں۔ افریقہ کا یہ دنیا کو  
 شک بھی دیکھتے ہیں تو اس سے کیا، خدا کے دشمن بھی دنیاوی امور کو درست کر لیتے ہیں لیکن ناکامی کے شرم،  
 کم اہل رذیل اور بے دینی ایسی مہلت کو سر نہیں کر سکتے جن سے حاجت بھی ہوتی ہے یا مہلت کے جوہر میں  
 سلطان کو آخرت میں صورت ملتی ہے۔

قدیم اور جدید فرقوں کے حکماء و علماء کے تجویز نے حسب ذیل اصول کو صحیح ثابت کر دیا ہے اور اس  
 کے بارے میں کوئی اختلاف رائے ممکن نہیں ہے کہ رذیل، کم اہل اور بے دین کسی دینی یا دنیاوی کام کو  
 پورا نہیں کر سکتے جسے علم یا عقل نے اچھا سمجھا ہو جب بھی سلطان جتنا شجاعت کو رسول اکرم کے دینی یا  
 ریاضی عہدوں پر فائز کرتا ہے اور حاکم اعلیٰ کی حیثیت سے، جو اس پر اللہ کی بڑی عنایت ہے، ان لوگوں کو  
 جنہیں روحانی دنیا مسترد اور الگ کر چکی ہے، صرف اپنا شریک کار ہی نہیں بناتا بلکہ انہیں کھلی ہوئی تڑوسی  
 بھی دیتا ہے تو وہ اس کی جانب سے جو تہم باتیں کرتے ہیں ان کے لیے اسے عرش الہی کے سامنے جواب دہ  
 ہونا پڑے گا۔ کیا یہ ایک عجیب بات نہیں ہے کہ یہ کم اہل افریقہ فریاد اور نفیث کی لذتیں اٹھائیں اور سلطان  
 کو ان کی بد اعمالیوں کے لیے خدا کے سامنے جواب دہ ہونا پڑے؟

لیکن اگر سلطان آزاد، عالی نسب اور خوبیوں سے مستف لوگوں کو اپنا افسر اور معاون مقرر کرتا ہے  
 تو ان کی فطرت اور خصلت کی وجہ سے اس کے کارندوں کی حیثیت سے ان کے کام ضرور ہی قابل تعریف  
 ہوں گے اور روزِ محشر میں لئے اپنے اتنے ہزار باعوام کے لئے جواب دہ ہونے پر حیران و پریشان نہیں  
 ہونا پڑے گا حالانکہ انبیاء و اولیاء جو بارگاہ الہی کے مقربین میں سے ہیں، اس دن نفسی نفسی پکار رہے۔  
 ہوں گے اور زائد، درویش، اہلار اور اخبار اپنے اور اپنے خاندان کے بارے میں سوالات کے جواب دینے  
 سے تھرموں گے۔

محمد کے فرزندوں کو معلوم ہونا چاہیے کہ سلاطین کی اٹھائی ہوئی دینی اور دنیاوی دونوں کالیف  
 کے باعث زیادہ تر ان کے بے معاون، مددگار اور حمایتی تھے اپنے شاہی اقتدار کے نشے میں انہوں  
 نے ناکارہ لوگوں کی ترقی روکنے کی طرف توجہ نہیں دی ہے کیوں اور کم اہل لوگوں کا علوم اور فطارت  
 ان کی نگاہ کو بے بصیرت بنانے میں کامیاب ہوئے اور ان کی فوری سیودگی خواہش نے انہیں آخری  
 نتائج پر غور کرنے سے باز رکھا ہے۔ چنانچہ اس اختیار اعلیٰ کی بدولت جو انہیں خدا کے انعام کی شکل میں ملا  
 ہے انہوں نے انہوں کو اپنا شریک کار بنالیا ہے اور ان لوگوں کے اعمال و افعال کی وجہ سے اپنے  
 کو دنیا و آخرت میں ذلیل و رسوا کر لیا ہے۔



معارض سلطان حقیر اور منوہ بدیوں کا شمار ہے لیکن اس کے مددگار اور معاون جو اشرافیہ منجیک  
میں اس کے شرکاء اور معتز افسر ہیں، مالی نسب، دلائل اور خوب سیرت ہیں تو حکومت کا کام بار  
متزلیل نہیں ہوگا۔ افزائری نہیں پیدا ہوگی اور انتظامیہ کی ڈوریں نہیں ڈھیل ہوں گی اور سلطان کو  
ان کے کارناموں کی وجہ سے آخرت میں سزا نہیں ملے گی۔ دوسری طرف اگر سلطان بذات خود اچھے خوبیوں  
سے متصف ہے اور خوف خدا اس پر غالب ہے لیکن اس کے مددگار، معاون، والی اور عامل بدیوں کا  
شمار ہیں تو ان کی بدعالیوں کی وجہ سے اسوۂ اشرافیہ درہم برہم ہو جائیں گے اور سلطان کو بھی بذات خود  
ان کے اقوال و افعال کی وجہ سے آخرت میں ذلت اٹھانا پڑے گی

ازمنہ قدیم و جدید کے تمام حکماء اس حقیقت پر متفق ہیں کہ سلطان کے معاونوں، مددگاروں، اعلیٰ افسروں  
اور فرائض کی غوٹوں یا برائیاں بذات خود سلطان کی خوبیوں اور برائیوں جیسی بھی صورت ہو کہ قابل  
قریدہ دلیل ہوتی ہیں۔ ایک سلطان جو خوبیوں سے متصف ہے اپنی فطرت اور خصلت کی وجہ سے کسی بھی  
ایسے شخص کو داخل نہیں کرے گا جو بدیوں کا شمار ہے۔ اسی طرح کین خصلت سلطانی اپنی فطرت کی  
وجہ سے کسی بھی موصوف شخص کو ایک مکھ و کھینڈا ایسے شخص کو اپنی ریاست کا مددگار، معاون یا اعلیٰ افسر بنانا  
برداشت نہیں کرے گا کیوں کہ ایک ہی قسم سے تعلق خواہ وہ بدی یا نیکی انسانوں کے درمیان محنت  
باہمی محبت کی تنہا، خوش خلق اور ہم آہنگی پیدا کرتا ہے جب کہ نیکی اور بدی متضاد ہیں اور مخالف بھی  
اور خوبیوں اور بدیوں کے لحاظ سے برتر افسر کو اس کے چال چلن کے مطابق کام سپرد کیا جاسکتا ہے  
کہ کہ گمراہی کو یہی وجہ ہے کہ ایک موصوف شخص کسی بد چلن آدمی کو دیکھنا پسند نہیں کرتا یا ایک بد چلن  
کسی موصوف کو دیکھنا برداشت نہیں کر سکتا وہ ایک دوسرے کو دشمن سمجھتے ہیں اور دشمن ہی نہیں ہیں۔  
کسراؤں کی حکومت کبریت (ابن آدم) سے خسرو پرویز تک کافی طویل المدت ثابت ہوئی اس کا  
سبب یہ تھا کہ کسراؤں نے کسی بد چلن، کم اہل یا مدتناش کو یا بدیوں میں گرفتار کسی شخص کو  
اپنے قریب کوئی حصہ نہیں حاصل کرتے دی تھے وہ مابلوں اور نااہلوں کے میٹوں کو اپنے مددگاروں  
اور معاونوں کی حیثیت سے داخل خدمت نہیں کرتے تھے اور کیوں کہ کیرت کے زمانہ سے وہ عالی نسب  
اور شاہی نسل سے تھے اور عظمت، بادشاہت، اعلیٰ رتہ اور قیادت کی اہلیت ان کی رگوں اور  
نہوں میں سرایت کر چکی تھی لہذا ان کی حکومت کے افسروں میں اور اختیار اعلیٰ میں ان کے شرکاء کار  
میں کوئی کین یا کم اہل داخل نہیں ہو سکا بلکہ ان کے دربار کے احاطہ میں بھی نہ بچ سکا اور کیوں کہ  
وہ حال نسب، بلند ترین اور سب سے زیادہ لوگوں کو ان کا مددگار، معاون، طرف دار، خیر خواہ اور اپنے علاقوں کا

والی اور عامل بناتے تھے اس لیے شاہی اقتدار ان کے خاندان میں کئی ہزار سال تک رہا۔ ان کی ذاتی عظمت اور ان کی سلطنت کی عظمت دنیا کے عوام کے دلوں میں نقش جوئی تھی اور ان کے کارناموں کی نشاندہی و تعریف کتابوں میں درج کی گئی۔

اے فرزندِ مہمانی محمود اور سلاطین اسلام! انھیں کچھ دن کی اپنی مجازی بادشاہت کے دوران اپنے اختیارِ اعلیٰ کے شریک کاروں اور اپنے معتبر اشراف کی حیثیت سے باوصف اشخاص کی تقرری کے انتخاب میں حقیقی شہنشاہ شہنشاہان کی سنت کی تقلید کرنا چاہیے تاکہ ان کے کاموں کی وجہ سے بہتیں دنیا و آخرت میں عزت مل سکے۔ قادرِ مطلق صرف باوصف اور نیک سیرت اشخاص کو اپنی بارگاہ کی قربت کے لیے منتخب کرتا ہے۔ وہ انھیں نبوت اور ولایت سے متاثر کرتا ہے اور انھیں اعلیٰ رتوں اور عظیم روحانی ماحول پر پہنچاتا ہے۔ وہ انھیں باعثِ احترام بناتا ہے اقبال دیتا ہے اور ہمتاں اور بلند کرتا ہے وہ کسی ایسے شخص کو عرضِ الہی کے قرب میں کوئی مقام یا امتیاز حاصل نہیں کرنے دیتا جو بدتماش اور ناپاک ہے یا بدکاریوں اور ذلالت کا شکار ہے جب بھی کوئی سلطان سعادت و اقبال مندی اور عقلِ کامل کا حامل ہوتا ہے تو اپنی کچھ دن کی حکمرانی میں وہ قادرِ مطلق کی سنت پر عمل کرتا ہے۔ وہ ملک کے باوصف و ہنرمند اور ذکی و ہنرمند اشخاص کو اپنی حکومت کے مددگاروں اور معاونوں کی حیثیت سے مقرر کرتا ہے اور مملکت کے اعلیٰ ترین اور بہترین افراد کو اپنے دربار کے افسران بالا کی حیثیت سے رکھتا ہے اور اپنی سلطنت کے صرف نماز اشخاص کو ولایت، عہدے اور رتبے تفویض کرتا ہے۔

اعلیٰ ترین اور بہترین افراد کے رہنا (قبلہ) سلطان کے علم میں شریک ہونے سے توافق رائے نہیں کریں گے۔ پھر بھی سلطان طرح طرح کی عنایات، مہربانیوں اور شفقت خوش خلقی اور تحائف کے ذریعہ ملک کے منتخب اور جدید لوگوں کو اپنی ریاست کے غیر خواہوں میں تبدیل کر سکتا ہے۔ لیکن اس طرح کے لوگوں کو اسے رتبہ یا عہدہ میں ادنیٰ اور ناقابلِ لوگوں کے ماتحت نہیں رکھنا چاہیے۔ دانش مند سلطان نے ایک عام اصول کے تحت یا مخصوص صورتوں میں بذیل اور بے دین لوگوں کی جہتوں سے دائمی نوعیت کے عہدہ یا نیک کارناموں کی کوئی توقع نہیں رکھی تھی۔ ان ادنیٰ لوگوں سے سلطان کو دنیا و آخرت میں کوئی عزت نہیں مل سکتی خواہ ان کی کامرانیوں ایک سو ہی کیوں نہ ہوں۔

۱۰۔ یہاں حقیقت کی طرف اشارہ ہے جس پر پہلے ہی گفتگو ہو چکی ہے کہ بشیر صوفیاء کو ان کے اصولِ حکومت کے عروج و افول پہنچنے کی اجازت نہیں دیتے تھے۔

ایسا کہا جاتا ہے کہ شہنشاہ جم نوشیروان عادل نے اپنے جانشینوں کے لیے اپنی وصیت میں کہا ہے کہ اپنی حکومت کو ان سے آراستہ کرو جنہیں خدا نے آراستہ کیا ہے .... تم اپنے منتخب کیے ہوئے لوگوں کو صرف اس دنیا کے اسباب سے سجا سکتے ہو، تم انہیں حقیقی حق کی خوبیوں سے مزین نہیں کر سکتے۔ تمہاری سلطنت کو تمہارے منتخب کیے ہوئے لوگ بھی ٹھیک ہیں کر سکتے لیکن جنہیں خدا نے ازیت بخشی ہے وہ تمہارے انتظامیہ کو منظم کر سکتے ہیں

راکوز کی جامع مسجد میں ایک خطبہ میں امیر المومنین حضرت علی اپنے ناخوش فوجی سپہ سالاروں کو باغی معاویہ کے خلاف کوچ کرنے کے لیے جوش دلانے کی کوشش کر رہے تھے۔ وہ سپہ سالار شام کی طرف کوچ کرنے میں سستی دکھا رہے تھے اور مہل مذریش کرتے تھے ایک محابی نے دریافت کیا: کوئی بھی مسلمان آپ کی خلافت کے جائز ہونے پر شبہ نہیں کرتا ہے پھر کیوں آپ کی خلافت ابوبکر اور عمر کی خلافتوں کی طرح مستحکم نہیں ہے؟ امیر المومنین نے جواب دیا: "ایک مملکت کا استحکام اس کے معاونین پر منحصر ہوتا ہے ابوبکر کے اور عمر کے معاونین میں تمام مہاجرین و انصار اور ابو عبیدہ جراح، عثمان بن عفان، میں خود عبدالرحمن بن عوف، سعد بن وقاص، طلحہ، زبیر، سلمان فارسی، ابوذر غفاری، عبداللہ مسعود، خالد بن ولید، معاویہ بن جلیہ انٹھاس تھے ... ان کی خلافتوں کے دوران ایک عالم اسلام کے پرچم کے نیچے آیا اور دین کی سرطیلی دور دراز علاقوں تک پہنچ گئیں، انہیں جیسے میرے معاون ہیں ان کی مدد سے کس طرح انتظامیہ کو مستحکم کیا جاسکتا ہے یا بنیادوں کو کھلا جاسکتا ہے یا اسلامی ممالک کو مخالفین سے پاک کیا جاسکتا ہے، تم انہیں اس مجلس میں ہی دیکھو معاویہ کے خلاف جس کی عادت پھیل چکی ہے، اس جگہ میں وہ ہر قسم کے مذریشی کر رہے ہیں اور ہر مصلیٰ کے مرتکب ہیں"

دیدار سلاطین نے اپنے مددگاروں اور معاونوں کے امتحان اور انتخاب میں کچھ اصولوں پر عمل کیا ہے اور وہ ان پر قائم رہے ہیں۔

پہلا اصول تو یہ تھا کہ منتخب شدہ شخص ایسا ہو جس میں دین کی لگن دنیاوی سامان کی خواہش پر غالب ہو خواہ یہ غلبہ سوائی کی نوک کے برابر ہی کیوں نہ ہو اگر اس کی تمام تر کوششیں اس دنیا کے مل و اسباب کی تلاش میں لگی رہی ہیں تو اسے سلطان کے مددگاروں اور معاونوں میں نہیں رکھنا چاہیے کیوں کہ اس صورت میں وہ دنیاوی امور میں بھی فائدہ مند نہیں ہوگا۔ اس لحاظ سے دین دار سلاطین جو سب سے جلدی مصلیٰ کہتے ہیں وہ یہ ہے کہ اپنے مددگاروں اور معاونوں کے انتخاب کے وقت وہ صرف اپنے نہیں ان کی وفاداری اور خلوص کو ہی مد نظر رکھتے ہیں ابتداء سے ہی یہ سوچے بغیر کہ ایک انسان جس کی

و قلم کا ان سے حاصل ہونے والے مادی فوائد پر منحصر ہے اور جو اسی لیے اس دنیا کا غلام ہے لہذا اس سے کسی ایسی چیز کی توقع نہیں کی جاسکتی جس کا آخری نتیجہ قابل تعریف ہو اور ایسے انسان کو حکومت میں اہل عہدے پر فائز کرتے ہیں اور صرف اس کے اقوال و افعال سے اس کے اوصاف ملے کر کے اس سے نیک کام، ایسا عہدہ اور اپنے لیے وفاداری و وفوں کی توقع کرتے ہیں خواہ وہ اس وقت ہارنگاہ میں موجود ہو یا نگاہوں سے دور ہو۔ دین کے چمن میں ایسے درخت سے کوئی پھل نہیں توڑا جاسکتا جس کی جڑیں مضبوط ہوں اور اس دنیا کی طرح میں ڈوبی ہوئی ہوں، اور ایک انسان جو دینی معاملات میں قابل اعتماد نہیں ہے۔ امور ریاست میں بھی قابل اعتبار نہیں ہو سکتا

دوسرے، منتخب شدہ شخص کو آزاد، شریف النسل اور دالائیب ہونے میں فوقیت حاصل ہونا چاہیے خواہ یہ فوقیت کتنی ہی کم کیوں نہ ہو کیوں کہ کسی بھی مذہب، عقیدہ، عام تسلیم شدہ روایت یا خاصا بد ریاست نے بذیل، کمین، کم اہل اور نا اہل انسانوں کو حکومت کے مددگار و معاون بنانے کی اجازت نہیں دی ہے اگر کوئی کمین اور کم اہل ایک سو غریبوں سے مرہی ہو تب بھی وہ ملک کو توقعات کے مطابق نظم و ضبط میں رکھ سکے گا یا قیادت اور سیاسی اعتماد کا اہل ثابت نہ ہو سکے گا

تیسرے، جب کوئی انسان حکومت کے افسر اور معاون کی حیثیت سے منتخب ہو چکا ہے اور راز ہائے ریاست میں داخل ہو چکا ہے تو اسے سیاسی جرائم اور بغاوت کے علاوہ کسی دوسری چیز کے لیے سزا نہیں دینا چاہیے نا اہلی، غفلت، بھول اور غبی اور پر توجہ (جس سے فرائض عامہ میں غفلت ہو جاتی ہے) ایسی بد عنوانیاں ہیں جن سے ریاست یا انسانی زندگی کو کوئی خطرہ نہیں ہوتا لہذا ان لغزشوں کی پاداش میں سزا دینا اچھا نہیں ہے

چوتھے سلطان کو اپنے مددگاروں اور معاونوں کی طرف ترقیوں، عنایتوں، مہربانیوں اور فیوض کے معاملات میں اعتدال برتنا چاہیے ہمیشہ انھیں اپنی حیثیت کے مارج میں ترقی کے لیے پرامید رکھنا چاہیے اور ان میں سے کسی کو بھی دفعتاً ایسا عہدہ نہیں عطا کر دینا چاہیے جس کے بعد سلطان کے منصب کے علاوہ کوئی بالا عہدہ نہ ہو۔ لیکن بالفرض سلطان اپنے معاونین میں سے کسی کی منفی ترقی میں انتہائی عنایت کا مظاہرہ کرتا ہے تو اس کے بعد اسے اس شخص پر اکثر و بیشتر غصہ نہیں کرنا چاہیے نہ ہی اس کے برعکس کو مسترد کرنا چاہیے اور نہ ہی اس کی ذلت اور بے عزتی ہونے دینا چاہیے کیوں کہ اگر ان افراد کے عزت و وقار کو ذرہ بڑھ بھی گئیں تو سختی ہے جو ترتیب کے لحاظ سے اہل ترین مارج پر پہنچ چکے ہیں تو ان کی وفاداری پائیدار نہیں رہتی اور بلکہ کم ہونے لگتی ہے جن افراد سے اس طرح بتا دیا جاتا

ہے ان کے ذہنوں سے سلطان کے لیے وفاداری مفقود ہو جاتی ہے۔ وہ خوشامد ہیں کی طرح ہیں آقا شروع کر دیتے ہیں اور یہ حتی نقصان کا باعث بنتا ہے۔ نیز اپنے کچھ معاونین کے لیے سلطان کی غلطی کی وجہ سے ان کے مہم صول اور رفیقوں کی وفاداری میں کمی آ جاتی ہے، ان کی خود داری اور جذباتی مضم کو گروہ پہنچتی ہے اور اپنے رنگ و حسد کی وجہ سے وہ ایک دوسرے کے دشمن بن جاتے ہیں۔

اس نصیحت کے سلسلے میں خنزیر گیرانہ کے 'غلیم نکاری' بہرام گور کے حال سے ایک مثال دی گئی ہے۔ یہیں یہ یاد رکھنے کے لیے مدعو کیا گیا ہے کہ آدم کے زمانہ سے دنیا کبھی اتنی خوش حال نہیں رہی تھی جتنی کہ بہرام کے عہد کے ابتدائی دور میں "حتیٰ کہ موت کی مصیبت بھی مفقود ہو چکی تھی" اور تیرہ کے طور پر آبادی میں اتنا اضافہ ہوا کہ ایک ایسے ملک میں جو زیادہ تر صحرائی ہے، زائد آمدی کی وجہ سے مکان اس قدر بڑھ گئے ہیں کہ انسان چھتوں چھتوں ایک شہر سے دوسرے شہر جاتے ہیں اور حتیٰ کہ خواب میں بھی کوئی غیر تیرہ شدہ رقبہ نظر نہ آتا تھا۔ لیکن بہرام نے ایک ایسا وزیر مقرر کیا جو بد قاش، ظالم، خوشی، بے رحم، نباہ کن کم ات اور کم اصل تھا اور جیسی کہ توقع کی جاتی تھی اس وزیر نے ظالموں، بد قاشوں، کٹناہ گاروں، کڈاؤں، تخریب کاروں، اور باتوں، زڈیلوں، کمینوں اور کم اصلوں کو ریاست کے مصلوں و مدوکار اور ملک کے والیوں اور تانیوں کی حیثیت سے متعین کیا۔ ان افسروں کی نا انصافی نے ہانڈوں اور پرندوں، درختوں اور لکڑی کے تختیروں پر بھی اثر ڈالا؛ سپاہیوں کو تھوڑا ہی نہیں ملیں اور انھوں نے اپنی راہ لی اور حرفیوں نے بہرام کی مملکت کی سڑکوں پر چلنے کرنا شروع کر دیے۔

بہرام نے پریشانی کے علم میں ہندوستان اور اپنے ملک کے درمیان کے غلیم بیابان کو عبور کیا اور اسے قنوج کے علاقے میں داخل ہو گیا اور راؤتوں کے ساتھ اپنی تنخواہ لینے لگا۔ اسے بہرام سے متاثر ہوا اور اسے ایک بچی طاعت کے لیے جایا۔ بہرام نے اسے اپنے بارے میں ہر چیز بتادی، اسے اپنے تخت سے اترا، آداب و نیکیا میں کیے اور اسے اپنے تخت کے قریب نشست دی۔ اپنی بیٹی اس نے بہرام کی زوجیت میں دی۔ اسے تیس ہزار شہوار اور تیس ہزار سپاہی دیے اور پیش قیمت انشاء کا ایک خزانہ میں ہاتھی اور دس ہزار گھوڑے بھی بطور تحفہ عطا کیے۔ اس نے بہرام کو اپنے ملک کو دوبارہ قبضہ میں لینے، وزیر اور اس کے رفیقوں کو قتل کرنے اور اس کے بعد مجسمے عکاء کو طلب کر کے کاتبوں کو ایسی خوبیاں قلم بند کرنے کا حکم دینے کا مشورہ دیا جو وہ عکاء، سلطان کے افسروں کے لیے ضروری اور مناسب خیال کرتے ہوں، نیز بہرام کو شراب، موسیقی اور رنکار کو قلعی طور پر ترک کرنا ہو گا تا وقتیکہ اس کی حکومت مستحکم نہ ہو جائے۔ بہرام نے حکم پر دوبارہ فتح حاصل کر لی اور اسے کے مشورہ پر عمل کیا۔ حکم کے عکاء سلطان

کے غصوں کے لیے جو شرائط ضروری تصور کرتے تھے وہ ہم نے صبح کی ہیں۔ یہ تہذیبوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔ اگر نقل نہیں کی تھیں تو کو بھی شامل کر لیا جائے، اور ان میں مذہبی زبان کے ہم ضروری مسئلے منصف شامل ہیں۔ کسی عمل مقدمہ کے لیے ایسی کوئی فہرست بے کار ہو نہ

## نصیحت - ۲۰

کسی کو سلطان پر فوقیت حاصل نہیں ہونا چاہیے  
 (ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اس نصیحت کا زیادہ تر حصہ سخت جو گیا ہے اور یہاں موجودہ تیسرا پیرا گراف ظاہر کسی ایسے شخص کا تحریر کیا ہوا ہے جس نے برقی کے گشادہ صفحات کو قیاساً تکمیل کرنے کی کوشش کی لیکن کچھ بے یقینی سطروں کے بعد خیال ترک کر دیا۔ اپنی تاریخ فیروز شاہی اور موجودہ نصیف کی دوسری نصیحتوں دونوں میں برقی ہیں اس بارے میں کسی شبہ میں نہیں چھوڑتا ہے کہ عام طور سے سلطان ہر دو مذاہن سے فوقیت حاصل کیا جاتی ہے یعنی خدمت اور وفاداری میں کارگزاری کے ذریعہ جو پر غلوں یا پرفریب ہو سکتی ہے لیکن سحر عمل غفلت، کیا آگری اور حسی طاقت بڑھانے اور کوڑھ کے علاج کے لیے دواؤں سے کبھی کسی کو ایک فرماں روا پر تفوق حاصل کرنے میں مدد نہیں ملی ہے۔ دین الہی کی اصطلاح جو یہاں موجود آہری پیرا گراف میں ملتی ہے عام طور سے اکبر کے جاری کردہ عقیدہ کے ضمن میں استعمال کی جاتی ہے۔ مجھے تلاش و جستجو کے بعد معلوم ہوا کہ برقی نے اسے کسی دوسری جگہ استعمال نہیں کیا ہے۔ عین ممکن ہے کہ اکبر کے دین الہی کے اعلان کے بعد اس پیرا گراف کا اضافہ کیا گیا ہو۔ بہر حال اکبر کے دین الہی کا مرکز کے ملک سے کوئی تعلق نہیں ہے)

سلطان محمد کہتا ہے: اے محمد کے فرزندو! تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ بادشاہت اس اختیار سے عبارت ہے جو ایک انسان کسی علاقہ پر طاقت اور زور سے حاصل کرتا ہے۔ وہ (موردیٰ حق کے تحت) اس کا حق ہو سکتا ہے اور اس طرح اپنی ایک ذاتی چیز کو برقرار رکھ سکتا ہے یا چھوڑ سکتا ہے اس نے اسے غلبہ

۱۔ یہاں جوہر۔ اس موضوع پر دوسرے کتب خانے والے لفظی بطری و غیرہ بھی بہرام گور کو ہندوستان لائے ہیں لیکن میں طرح روشنا صفا اس واقعہ کو بیان کرتی ہے وہ اسے ہندوستان میں مختلف طریقوں سے لائے گئے تھے کسی انسان کی تحقیق کرنا بے سود ہے۔



طریقے اور بغیر کسی حق کے حاصل کیا ہو کہ بہر صورت وہ کسی ایک علاقہ پر اختیار حاصل ہونے کی وجہ سے سلطان کا کہلاتا ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ اگر سلطان کے بیٹوں، اٹلی افسروں، بیویوں اور غلاموں میں سے کوئی فرد اس پر ایسا اثر حاصل کر لیتا ہے کہ سلطان اس کا مشورہ مسترد کرنے یا اس کی مرضی کے خلاف چلنے سے قہر رہے تو صورت حال الٹ جاتی ہے۔ حاکم محکوم بن جاتا ہے، فائق ماتحت بن جاتا ہے اور حاکم کے اصناف محکوم کی خصوصیات میں تبدیل ہو جاتے ہیں۔ نیز جب بھی کوئی انسان سلطان پر کسی فوقیت حاصل کرنے میں کامیاب ہو جاتا ہے تو بادشاہت واقعی معدوم ہو جاتی ہے (چھوٹی ہوئی جگر)۔

مندرجہ ذیل طریقوں سے ایک شخص سلطان پر اثر انداز ہو جاتا ہے کوئی بد دین اور بد مذہب جادو کندیوں اور سحر کی گری کا علم دے کر یا جسنی طاقت میں اضافہ یا کوڑھ کے علاج کی ادویات دے فراہم کرنے کے توسط سے سلطان پر اثر قائم کر سکتا ہے اس طرح کا انسان سلطان کو فریب دیتا ہے اور اسے موہ لیتا ہے اور خود اپنے دینی مسلک کی تبلیغ کرتا ہے۔ وہ سلطان کو گمراہ کرتا ہے اور اس کے ایمان کی بنیادیں ہلا دیتا ہے۔ اس طرح مزید ابھرنے والے نوشیرواں کے باپ قباد کو عمل سطلی اور سحر سے بھاننا دیا اور دینی الہی کی اشاعت کی۔

اس نصیحت کی مثال نذر السیر کی بنیاد پر ان مصائب سے دی گئی ہے جن میں امیر المومنین حضرت عثمان اپنے رشتہ داروں کے زیر اثر آ جانے کے سبب گرفتار ہو گئے تھے اور جو بالآخر ان کی شہادت کا باعث ہوئے۔ برقی نے ان واقعات کا جو جائزہ لیا ہے اس کا ترجمہ کرنا ضروری نہیں ہے جی کالب لہاب خلفائے راشدین پر بھی کسی بھی تعریف میں مل سکتا ہے۔

## نصیحت - ۲۱

شریف اور رذیل کے بارے میں

یہ کہا گیا ہے کہ تمام انسان مساوی پیدا کیے گئے ہیں شکل و صورت میں وہ ایک سے ہیں اور انسانوں میں جو بھی فرق رہتا ہوتا ہے وہ ان کے کردار کی تاثیر اور ان کے اعمال کے ثمر کامیوں و منت ہوتا ہے۔ دیکھو کہ ہر انسان نظر سے مساوی ہے اتفاق نہیں کرتا ہے اور اپنے ذاتی خیالات پیش کرتے ہیں انہوں کی خوابیں اور خامیاں ان کے وقت ہی تقسیم ہو چکی ہیں اور ان کی بدحوئی میں ڈال دی



ہا بھی ہیں۔ انسانوں کے اعمال و افعال احکام الہی کی رو سے جتنے بھی، جب بھی قادر مطلق کسی انسان کی شرافت یا شکریت، نیکی یا بدی ڈالتا ہے تو وہ اسے اس شرافت یا شکریت، نیکی یا بدی کے بلکہ کی صلاحیت سے بھی مزین کرتا ہے۔

جب پہلی پشت کے مردان آدم کی اولاد پیدا ہوئی اور اس کی تعداد میں اضافہ ہوا اور دنیا آباد ہوئی تو انسانوں کو اپنے وجود کے لیے ہر چیز کی ضرورت پیش آئی۔ لہذا غیر فانی موجود تھے انسانوں کے ذہنوں پر تمام مطلوبہ فنون کا افکار کیا۔ کچھ ذہنوں کو ادب اور تجزیہ کے علوم سے تو کچھ کو نجی کاری سے اور دوسروں کو کپڑے بننے، دھات اور طرحی کے کام سے واقف کرایا۔ لہذا قریبا اور شہزادی سے لے کر بال کاٹنے اور چڑے کے کام تک کے تمام لطیفہ اور عامیانہ فنون، ان خوبیوں اور خامیوں کے مطابق جہاں کی بنیادی فطرت کے مناسب ہے ان کی ردوں کو دی گئیں۔ انسانوں کے ذہنوں اور سینوں میں منتقل کر دیے گئے۔ جنہیں عریاں دی گئیں ان کے ذہنوں کو ان کی ذاتی توصیف فطرت کی وجہ سے، لطیف صلاحیتوں سے فیضیاب کیا گیا جب کہ ادنی چیزوں میں گرفتار نہ ہوں کو، ان کی حیر فطرتوں کی وجہ سے، صرف ادنی ترین فنون سے باخبر کیا گیا۔ اس طرح فشتوں نے انسانوں کے ذہنوں میں مختلف فنون کی استعداد پیدا کی اور انسانوں نے مختلف پٹے اختیار کیے اور ان پر عمل کیا۔ انسانوں کو جن فنون، صنعتوں اور پیشوں کے لیے روحانی طور پر سکھا یا پڑھایا گیا وہ انہیں مددگی سے کرتے ہیں اور وہ صرف اپنے مخصوص فنون ہی کو مناسب طریقے سے کرنے کے اہل ہیں۔

فنون لطیفہ اور عامیانہ مہر کے لیے یہ استعداد موروثی ہوتی ہے۔ اسے جانشینوں نے اپنے بن گئیں سے ورثہ میں لیا اور ہر اہل پشت میں جانشینوں نے اپنی تیز ذکاوت اور فراست سے اپنے بن گئوں کے پیشوں میں کچھ بہتر اور پسندیدہ چیزوں کا اضافہ کیا۔ اس طرح ہر فن، صنعت اور پیشہ میں جن کے حاصل پر بنی نوع انسان منحصر ہے، کامیت حاصل ہو گئی ہے۔

اور چوں کہ انہیں ترین پٹے اختیار کرنے والوں کو نفیلت ملی ہے، اس لیے صرف وہی ان افعال کے ملاح ہیں جیسے مہربانی، فراخ دل، شجاعت، نیک اعمال، اچھے کام، صداقت، ایقانے وعدہ، دوسرے طبقات کی حفاظت، وفاداری، یکجہی، عدل و انصاف، اعتراف حقوق، اور جو عنایات حاصل ہوئی ہیں ان کے لیے ممنون ہونا اور خوف خدا۔ لہذا انہیں اشرف، آزاد، باوصف، دینی و اذالی نصب اور نجیب الطرفین کہا گیا ہے۔ صرف یہی جامعیت اس سلطان کی حکومت میں مہدوں اور بنوں کے قابل ہیں جہاں اعلیٰ منصب اور حاکم اعلیٰ ہونے کی وجہ سے انسانوں کا قائد اور سربراہ ہونے کی حیثیت

مقتاد ہے۔ ان کے کاموں کے سبب سلطان کی حکومت مضبوط اور آراستہ ہوتی ہے۔  
 دوسری طرف وہ کم اصل جنہیں اعلیٰ ترین نمون اور حقیر ترین پیشوں کے لیے داخل فہرست کیا گیا ہے۔  
 منہ بدیوں ہی کے لائق ہیں جیسے گستاخی، دروغ بیانی، بخل، خبن، حرام کاری، جھوٹ، مدی برائی، کرنا،  
 احسان فراموشی، گندگی، نا انصافی، جبر حقوق کا انکار، بے حیائی، بے غیوری، خون بہانا، بد قاشی، عیاری اور  
 بے دینی۔ پس انہیں کم اصل، بازار، رذیل، کیس، نالائق، نیچ ذات، بے شرم اور ناپاک کہا جاتا ہے۔  
 ہر وہ کام جو بھارت سے آلودہ اور ذلت پر مبنی ہوتا ہے یہ لوگ بڑے ٹھانڈے کہتے ہیں۔

اگر سلطان حاکم اعلیٰ کی حیثیت سے اپنے دربار اور حکومت میں ان لوگوں کو رتبہ دیتا ہے جن کی  
 خلق میں ذلت اور خسرندی صرف منقش ہی نہیں بلکہ جی میں آنے والی پشتوں میں مزید اضافہ ہوا ہے تب  
 ایسی صورت میں ان کے کاموں کی وجہ سے سلطانی کے دربار اور اعلیٰ منصب کی رسوائی ہوگی، خدا کی مخلوق  
 پریشانی اور شرم ہو جائے گی، حکومت کے مقاصد حاصل نہیں ہوں گے اور بالآخر سلطان کو روزِ محشر میں  
 سزا ملے گی۔ رذیلوں اور کم اہلوں کی ترقی سے اس دنیا میں کوئی فائدہ نہیں ہوتا کیونکہ خالق کی حکمت  
 کے خلاف کام کرنا گستاخی کے مترادف ہے۔ بہتیں خالق کی حکمت سے منہ پر یا امور حکومت میں گستاخ نہیں  
 ہونا چاہیے تو اس اپنی ریاست کے عہدوں کو ان اتھاس سے آراستہ کرنا چاہئے جن پر خدا نے عنایت  
 کی نظر ہے، جن کی روحوں کو اس نے غریبوں سے متصف کیا ہے اور جنہیں خدا نے اس دنیا میں عمدہ رویہ  
 اور نیک کاموں کے لیے بھیجا ہے۔ عوام کے ساتھ ان کے عادلانہ اور مضافانہ طریقے اور نیک رویے کے  
 سبب تم اس دنیا میں نیک نامی اور آخرت میں نجات کی امید کر سکتے ہو۔

اس جگہ ایک اور پیرا گراف آتا ہے جس میں برہنہ سننے بکثرت اسمائے صفات استعمال کرتے ہوئے  
 فرماں رکھا کہ دونوں عالم میں اس کے مفادات کو پیش نظر رکھنے ہوئے صرف اشراف کو ہی حکومت  
 کے عہدوں پر مقرر کرنے اور رذیلوں کو ان کے مقام پر رکھنے کی تاکید کی ہے۔ رذیلوں اور کم اہلوں  
 کے احوال و افعال کی وجہ سے اس دنیا میں اپنے لیے بدنامی یا آخرت میں پریشانی مول نہ لور خدا کے بندوں  
 کو ان کے حکم، امارت، حکومت، اور اختیار کا تابع نہ بناؤ انہیں اپنے دینی اور اخلاقی عہدوں کے نزدیک  
 نہ سمجھو۔ کم اہلوں اور کمینوں کی محاکم اور جہتی سے سمور نہ ہو کیوں کہ ان کی خواہش نقلی ہیں اعلیٰ نہیں  
 اشراف اور رذیلوں کے بارے میں رسول اکرم نے فرمایا ہے کہ ”رگ دھوکہ میں ڈالنے والی ہے،“  
 میں اچھی رگ اور بری رگ نقلی اور بدی کی طرف کھینچتی ہیں۔ اس استعارہ کے معنی یہ ہیں کہ اعلیٰ نسب اور  
 شریف النسل میں صوف نیکی اور وفاداری نہ دنا ہوتی ہیں جب کہ کم اصل اور رذیل انسان سے صرف

سکھارت اور تخریب ہی جہنم یعنی ہیں۔

پہلا تک قرآنی کے فرماں کی بات ہے کہ یقیناً تم میں سے جو شخص ہیں انہیں اللہ کے یہاں موت ملی ہے۔  
یہ واضح ہو جاتا ہے کہ ہمیں اعلیٰ ذات اور کمین اور کم اصل میں تعوی نہیں ہو سکتا۔ اگر ایک ذلیل بہادری  
انسان میں غصہ کی کھائی دے تو کھو جیتا اس کے ہندوگوں کا خون شریف طوں سے خلوط ہو گیا ہو گا۔  
اسے محمد کے فرزند انتہیں معلوم ہونا چاہیے کہ قدیم اور جدید حکماء اور دانش مندوں کی اکثریت نے  
مشابہ اور تجربہ کی بنیاد پر واضح طور پر یہ اعلان کیا ہے کہ کم اصلوں اور مذہبوں نے انتظامیہ کے خلیفہ فاضل  
جہلی اہلہم نہیں دیے ہیں اگر کوئی کم ذات فرماں رسا بن گیا ہے تو اس سے ہر ممکن طور پر کم اصلوں اور مذہبوں  
کو چھاننے اور عالی نسبوں کو گرانے کی کوشش کی ہے۔ کم اصلوں کا آخری کام بھی کسی اچھائی پر ختم نہیں ہوا ہے  
اور وہ کسی بھی شکل صورت حال میں وفادار ثابت نہیں ہوئے ہیں۔ گو کہ کچھ سلطان کمین اور کم اصل انسانوں  
کی خوشامد تھی، ظاہر و زبانت اور عیاری سے سحر ہو گئے ہیں اور ان لوگوں کو اپنی سلطنت کا رفیق کار اور بڑے  
امیر بنایا ہے۔ یہ بھی اس دنیا میں، اپنی زندگی کے دوران اور اپنی موت کے بعد دونوں صورتوں میں، انہیں  
ان سے اتنی زکس اور گزندیں نہیں ہیں کہ اب تک ان کے ذہنوں سے ان کے تقرر پر پہلانی کم نہیں ہوگی۔  
نیز اگر کمین حقیر ذلیل اور کمین مبد بازاری لوگوں اور بزدلوں کے اعلیٰ عہدوں کی مسندوں پر فائز ہوئے  
انہیں مقصد میں کامیاب رہے تو اس اصول کے پیش نظر کہ ہر جماعت کا میلان اپنی ہی طرف ہوتا ہے،  
وہ اپنی ہی قسم کے لوگوں کو اپنے مشورات اور اپنے حکم و ہدایت کے کام میں اپنا مددگار، معاون، رفیق اور شریک  
بنائیں گے۔ وہ کم ترین اور ذلیل ترین لوگوں کو اپنا شریک اور بے تکلف دوست بنائیں گے اور اپنے

۱۔ قرآن سورہ ۴۹، آیت ۴۔ یہ قرآن کی بنیادی آیات میں سے ایک ہے۔ اس کا واضح مطلب یہ ہے کہ سب سے  
زیادہ متقی مسلمان دوسرے تمام مخلوقات کو بالائے طاقت رکھ کر، خدا کے قریب ترجیح میں، بنی کا یہ دعویٰ کہ صرف  
انہیں ملای داس کی طرح کے متقی ہو سکتے ہیں ان لاتعداد مثالوں میں سے ایک ہے جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ  
حکمران طبقوں اور دعویٰ اسلامی نظریہ کے مفاد میں جو حکمران طبقہ کی ناید میں گڑھا گیا تھا، کس طرح اسلام  
کے بنیادی اصولوں کا بے شرمی سے غلط مطلب کا لاچار ہوا تھا (ج)

۲۔ مطلب یہ ہے کہ ان کی موت کے بعد ان کے خاندانوں کو حوادث کا شکار ہونا پڑا جس طرح کہ مسلمان  
نہیں اور ممالک غلبی کے سلسلہ میں دیکھا گیا۔

اعطائی اختیارات کا حصہ تجربہ ان ہی کو تفویض کریں گے۔ وہ اپنی فطرت اور خلعت کی وجہ سے اشرف و کبریا اور باوصف انسانوں کو اپنی حکومت کے امد کے قریب بھی نہیں آئے دیں گے، نیز انہیں اپنا دشمن تصور کریں گے اور دشمن بننے سے بھی رکھیں گے۔ وہ اشرف سے سخت نفرت کرتے ہیں اور ان کی تذلیل و معزول کے لیے جتن و دلی سے کوشش کرتے ہیں۔ چنانچہ ایک ردیل اور کم اصل انسان کی ترقی کے باعث بہت سے مدین اور کم اصل انسان عہدے حاصل کر لیں گے اور اس لحاظ سے عزت و احترام سے دیکھے جائیں گے۔ ان کم اصل انسانوں کے احوال و احوال کے نتیجہ میں انتظامیہ کے کاروبار میں بہت سے رخنے پیدا ہوں گے۔ اقتدار لائق احرام اور قابل توصیف انتظام کے بے حوق ہوں گے اور ان کی کوئی قدر و منزلت نہ ہوگی۔ اشرف و آزاد کے رتبے گرائے جائیں گے اور ان پر ظلم کیے جائیں گے کہ یہ نہ کامنظاہرہ کیا جائے گا، غریبوں کو کھلا جائے گا اور انہیں کہیں روپوش ہونے پر مجبور کیا جائے گا

رہا امصنف ایک مرتبہ پھر ایک قدرے طویل پیراگراف میں صفاری برادران یعقوب بن لیث اور عمر بن لیث کا ذکر کرتا ہے لیکن اس مرتبہ وہ تاریخ خراسان کو بطور سند پیش کرتا ہے۔ دونوں بھائیوں پر یہ الزام لگایا گیا ہے کہ انھوں نے صرف کم اصلوں ہی کو اپنی خدمت میں داخل کیا۔ ان کے دور اقتدار میں اشرف و آزاد نے خراسان چھوڑنا اور مختلف سمتوں میں نقل وطن کرنا ضروری سمجھا لیکن پھر بھی ان کی مصیبت کی گھڑی میں وہ کم اصل انسان، جنہیں صفاری برادران نے ترقی عطا کی تھی، اپنے مرتبوں کے وفادار ثابت نہیں ہوئے۔ وہ کم اصل انسان اور بازاری لوگ، جو دونوں بھائیوں کے مددگار معادلہ، افسر اور دستگیر رہ چکے تھے، سامانیوں کی جانب سے ان کے خاندانوں، پیروکاروں، بیویوں اور بچوں کا قتل کرنے کے لیے سرگرم بن گئے۔

اس نصیحت کے سلسلے میں محمود غزنوی سے منسوب ایک جمل حکایت کو بطور مثال پیش کیا گیا ہے۔ ایک مرتبہ سلطان نے غزنی کے گرد و نواح میں داخل ہوتے وقت تقریباً پچاس یا ساٹھ عورتوں کو دیکھا وہ چٹیرے پہنے ہوئے تھیں انھوں نے اپنی زلفیں ہاتھوں میں پکڑ کر داد و فریاد کی، انصاف کرو، انصاف کرو! ان کی حکایت و دیر اسفرائینی کے خلاف تھی۔ اس نے چھ ماہ تک دیوان وزارت کے قید خانہ میں ہمارے بیٹوں، بھائیوں اور شوہروں کو بند رکھا ہے، وہ کسی جواز کے بغیر ان سے سختی سے پیش آتا ہے، اس نے ان سے وہ تمام چیزیں چھین لی ہیں جو ان کے پاس تھیں اور کھوکروں اور کھڑوں کے ذریعے ان کی زیادہ

کا مطالبہ کر رہا ہے ۲۔

درمجموعہ حکم دیا کہ عورتوں کو خالی مکان میں رکھا جائے اور ان کے کھانے پینے کا انتظام کیا جائے۔  
تعمیمات محمود سانپ کی طرح مل کھاتا رہا۔ اس نے سوچا اگر غزنی کی یہ حالت ہے جہاں میں محمود شمس پور  
ہوں تو عدداً فتادہ مقامات کا کیا حال ہو گا؟ اس نے اہم الزام ثابت ہونے پر اسٹرائیکس کے خلاف سخت اقدامات  
کرنے کا فیصلہ کیا۔

راگن جی محمود نے ایک مجلس یا محضر طلب کیا عورتوں نے اپنی نکاحیتوں کا احوال کیا۔ محمود نے اسٹرائیکس کو  
حکم دیا کہ وہ عورتوں کے مقابل کھڑا ہوا اور ان کے الزامات کے جواب دے۔ اسٹرائیکس نے مکرانے ہوئے  
اور کچھ پریشانی ہوئے جواب دیا۔ اگر ان عورتوں نے سلطان سے کی ہوئی میرے خلاف نکاحیتوں کا ایک حوالہ  
حصہ بھی ثابت کر دیا تو میں اپنے لیے سزائے موت کو جائز سمجھوں گا؛ لیکن اس نے یہ دعویٰ کیا کہ محض عورتوں  
کی شکایت کافی نہیں ہے، اصل شکایت کہنے والوں کو۔ اسی کے مرد رشتے داروں کو سامنے لانا چاہیے۔ مجلس  
کے متادانشناس و ذہینے متفق تھے لہذا محمود نے قیدیوں کو طلب کیا

لیکن جب قیدی سلطان کے سامنے پیش کیے گئے تو ان کے سرخرو سے جھکے ہوئے تھے اور کافی وقت  
گزر جانے کے بعد وہ صرف یہ جواب دے سکے کہ وزیر نے ہمارے ساتھ کوئی نا انصافی نہیں کی ہے۔... ہمارے  
ادھر دیوانی وزارت کی رقم واجب الادا تھی اس لیے ہم بیٹریاں پہنے ہوئے ہیں۔ محمود نے ان سے سوال کیا آیا  
اسٹرائیکس ان سے اس رقم کا مطالبہ کر رہا تھا جو انہوں نے محصول گزاروں سے وصول کی تھی یا ان سے اپنی  
غزاجوں میں سے دینے کے لیے کہہ رہا تھا۔ انہوں نے اپنے قصور کا اعتراف کیا، ہم نے اپنے تمام مطالبات  
بجائے تھے ہیں وصول کر لی ہیں۔ یہ رقم ہم پر اصل مال سے واجب الادا ہے۔

نیز قیدیوں نے اقبال جرم کر کے ہونے کہا کہ ان میں سے ہر ایک پر پچاس ہزار، ساٹھ ہزار اور  
ستر ہزار کی رینیں واجب الادا ہیں اور یہ کہ انہوں نے یہ رینیں اپنے فرض خواہوں کو دینے، اپنی بیویوں اور  
بھتیجیوں کی شادیوں، گناہ اور بے انصافی، اور اپنی نمود میں خرچ کی ہیں تاکہ وہ اپنی بیٹیوں کی شادیاں  
مخلصانہ شرف کے ساتھ کر سکیں۔

دوبارہ درخواست پر ان لوگوں کی نسل کے بارے میں تحقیقات کی گئیں اور یہ دریافت کر لیا  
گیا کہ وہ بے فوضول، تعانیوں اور بلاہوں کی اولاد تھے۔ اسٹرائیکس نے اپنے بچے ہونے فوضول کے لیے  
مانی چاہی ۱۰ انہوں نے برسوں میری خدمت کی اور اپنے کو اہل ثابت کیا۔ انہوں نے میری آنکھوں کے  
سلف میرے ہر حکم کی جی جی سے تعمیل کی۔ میں ان کی مکاری کے فریب میں آ گیا اور ان کی اصل انہل

نے بارے میں احتیاط نہیں برتی۔ میں اس غلطی کے لیے ایک جرم ذمہ قبول کرتا ہوں اور وہی کر رہا ہوں۔ مکمل ہو گا: محمود نے قیدیوں کو بری کر دیا لیکن اس نے ان سے ایک اقرار نامہ لکھوایا کہ جتنی میں دیا وزارت کے نزدیک نہیں آئیں گے، نیز وہ اپنے سروں سے ان فضول قانون کو تیار کیے گئے جہاں تک ایک رکھ میں اور اپنے کو کاشت کے لیے وقف کر دیں گے اور باقی زندگیاں دیہاتیوں کی طرح ہی گزاریں گے۔ سلطان محمود کے پہلے وزیر عبدالعباس اسفرائینی پر ایک نوٹ ۱۔

برنی کے ساتھ وقت یہ ہے کہ وہ سلطان محمود کے کچھ افسروں کے صرف ناموں سے واقف ہے اور وہ بھی ہوسے ناموں سے نہیں، اس کے علاوہ وہ ان کے کام یا دور عمل کے بارے میں کچھ بھی نہیں جانتا۔ برنی کی مثال بے معنی ہوگی جب تک کہ یہ ثابت نہ ہو کہ اسفرائینی نے محمود کی کافی عرصہ تک خدمت کی تھی۔ ہمیں بتایا گیا ہے کہ سال چھ ماہ تک قید میں رہے اور اسفرائینی یہ اعتراف کرتا ہے کہ وہ ان کے تقرر کے لیے ذمہ دار تھا اور یہ کہ انہوں نے برسوں وفاداری سے اس کی خدمت کی تھی۔ لیکن اسفرائینی محمود کے بعد کے پہلے دو سالوں کے دوران ہی اس کا وزیر تھا اور جس طرح اس کو معزول اور پھر قتل کیا گیا اور پھر اسے کوئی دوسرا نام نہیں دیا جاسکتا اور محمود کو زیب نہیں دیتا۔

سلطان محمود کے ذریعوں کے بارے میں اپنے پراحتیاط ذکر میں جیب البیر کا معنف (ناری) جلد ۲، ص ۱۴۰) لکھتا ہے: "تمام مورخین اس پر متفق ہیں کہ ابو العباس فضل احمد اسفرائینی سلطان محمود کا سپہ سالار رہتا رہا۔ اپنے پہلے دور عمل میں ابو العباس ... ایک ساتھی امیر فائق کا متوازی نائب تھا۔ لیکن جب فائق کے انتقال کا آفتاب غروب ہونا شروع ہوا تو ابو العباس امیر جنگیں کی طاقت میں داخل ہو گیا اور اس کا وزیر بن گیا۔ سلطان محمود نے اپنے باپ کا جانشین بننے کے بعد اسے اس کے عہدہ پر برقرار رکھا۔ ابو العباس نے فاطمہ یاظم میں تمنا نہیں تھا لیکن اس نے امور حکومت کا انتظام کرنے اور فوج اور رعیت کی نگہداشت میں شری غریب کا مظاہرہ کیا لیکن دو سال کے بعد اس کا ستارہ رو بر سر ول ہوا۔ اور محمود نے اسے برطرف کر دیا۔ کچھ مورخین نے اس کی مدد دلی کا سبب اس طرح بیان کیا ہے: سلطان محمود خوب صورت غلاموں کا بڑا شائق تھا اور فضل اس احمد اس معاملہ میں اس امور پر عمل پیرا تھا کہ انسانی اپنے ساتھیوں کے مذہب کی تقلید کرنے ہیں۔ فضل نے ترکستان میں کسی مقام پر ایک غریب معمولی خوب صورت لڑکے کے بارے میں سنا۔ اس نے اپنے لارندہ کو وہاں بھیجا اور لارندہ نے لڑکے کو خرید لیا اور اسے ایک لڑکی کے لباس میں غزنو لے آیا۔ محمود نے کسی شخص پر غلام سے یہ خمری اور ترکستانی لڑکے کو مانگے کے لیے وزیر کے پاس ایک آدمی بھیجا فضل کے حقیقت سے انکار کر دیا۔ محمود کو اسفرائینی کے مکان پر جانے کا ایک اور موقع مل گیا اور اسفرائینی نے احترام اور خاک دی



سے اس کا خیر مقدم کیا لیکن اسی وقت محمود کی آنکھیں حرکت کر گئیں اور اس طرح اس کو مغربی کمال آباد  
لوٹنے اور ضبط کرنے کا ہندل گیا۔ اس کے خدا بید محمود ہندوستان کی طرف ایک ہم پر چل پڑا اور اس کی  
غیر موجودگی میں اس کے جنگ دل افسروں نے ابوالعباس سے اس کا تمام مل و اسباب چھیننے کی کوشش میں اسے  
اتنی اندیشیں پہنائیں کہ اس کی موت واقع ہو گئی۔ جامع التواریخ جلال کے مطابق ابوالعباس کا ایک بیٹا تھا جس  
کا نام جہاچ تھا جو اپنے ہم عصروں میں اپنے علم کے لیے مشہور تھا اور رواں غزیر میں کہتا تھا اور ایک بیٹہ بھی تھا  
جس سے افسروں نے روایتی نقل کی ہے: (ع)

## نصیحت - ۲۲

سلطان کے پرانے خاندانوں کے تحفظ کے فوائد کے بارے میں  
نصیحت و حقیقت و مسائل سے متعلق ہے شاہی خاندان کی غیر مستقل اور کراں طبقہ کی غیر مستقل برنی جس کی غفلت  
و بے خبری کو اپنے جرموں کا پیشہ اختیار کرنے کی وجہ سے پیدا ہوا ہے، پہلی غرابی و دور کرنے کے لیے کوئی تجویز نہیں کرتے۔  
قاصر ہے تواضع لی دوسری جنگ کے بعد سے شمالی ہندوستان پر چھ شاہی خاندان حکومت کر چکے ہیں، جس کی تعلیم  
شہس، بلین، ملی اور تعلق پہلے خاندان کے علاوہ ان میں سے کوئی بھی خاندان کسی معزز شاہی نسل سے وابستہ  
کا دینی نہیں کر سکتا لیکن عام طور سے ایک شاہی خاندان کی تبدیلی کا مطلب سابق شاہی خاندان کے حکمران طبقہ  
کا خاتمہ اور ایک نئے حکمران طبقہ کی تشکیل ہوتا تھا جس پر نیا شاہی خاندان اعتماد کر سکے۔ برنی اس تعلق صورت کو  
سمجھنے میں ناکام رہا ہے جب کہ سلطان نے حکمران طبقہ پیدا نہیں کیا تھا بلکہ حکمران طبقہ نے سلطان منتخب کیا تھا جو  
طریقہ گوین کے افسروں نے جنہوں نے عمر بن تعلق کے خلاف بغاوت کی تھی کیے بعد و دیگرے دو سلطان منتخب ہو  
برنی نے اس پوری تصنیف میں سلطان کے ساتھ ایک ایسا اختیار منسوب کیا ہے جسے سلطان نشاۃ ہی استعمال  
کر سکتا تھا چنانچہ وہ یہ کہتا ہے کہ حکمران طبقہ خاندان سلطان کی تخلیق تھا برنی اس سے شاید ہی انکار کر سکتا تھا کہ  
اسلامی مالک کی تاریخ جیسی اور حتمی بھی وہ جانتا تھا اس کے اس نظریہ کی تائید نہیں کرتی تھی کہ خاندان و دوروں  
کے نفوس پیدا کیے ہیں یعنی ایک وہ جو حکم کرتے ہیں اور دوسرے وہ جو حکم بجالاتے ہیں لیکن یہاں جو نصیحت کی  
گئی ہے وہ صرف اس سوال کے متعلق ہے کہ معزول کیے ہوئے حکمران طبقہ کے ساتھ کیا سلوک ہونا چاہیے، برنی  
اپنی پہلی مثال میں اس کا جواب تلاش کر لیتا ہے سابق حکمران طبقہ کو اس کے سیاسی اختیارات سے محروم کیا جائے  
لیکن اس کی مادی مرزا لالی سے نہیں لیکن برنی کے خرد اپنے پروردہ بیان کی روشنی میں کہ جنہیں طاقت و اختیار



سے محرم کر دیا گیا ہے وہ اس وقت تک مطمئن نہیں ہوں گے جب تک کہ وہ اپنے جانشینوں کا نام نہ نہیں کر سکیں  
یا ان کے ساتھیوں پر ہی طرح فتنہ نہیں ہو جاتے ہیں۔ یہ بات مستتب ہو جاتی ہے کہ آیا اس کی تجویز اس کے نام نہ میں  
قابل عمل ہو سکتی تھی۔ اسے کہیں آزاد یا نہیں گیا!

یہ کہا گیا ہے کہ قدیم ایام اور قدیم زمانہ میں بادشاہت جم، روم، یمن، ہندوستان اور مصر کے شاہی خاندانوں  
تک محدود تھی اور کسی دوسری جماعت کے اراکین کے دل میں تخت نصب کرنے کی خواہش پیدا نہیں ہوئی۔  
چنانچہ جم میں حوام کسی ایسے فرماں روا کی اطاعت نہیں کرتے تھے جو کسراؤں کے شاہی خاندان سے تعلق نہیں  
ہوتا تھا اسی طرح روم میں اگر کوئی فرماں روا قیصروں کے خاندان سے نہیں ہوتا تو رومی نہ تو اس کے آگے  
اپنا سر جھکاتے اور نہ ہی اس کی اطاعت کرتے۔ جب بھی حوام میں یہ اصول کئی نسلوں اور حصوں کے بعد  
مقبول اور مروج ہو جاتا ہے تو نصب کرنا مشکل ہو جاتا ہے۔ کسی بھی دوسری جماعت کا کوئی فرد شہرہ نگاہ نہیں  
کھڑا کر سکتا اور طاقت کے ذریعہ ملک پر قبضہ نہیں کر سکتا نیز کیوں کہ قدیم دور میں بادشاہت محدود تھی  
اور جب ایک سلطان مر جاتا تھا تو اس کے بیٹوں میں سے کوئی ایک حق وراثت اور اپنے باپ کے ذریعہ کی ہوئی  
مانگی کی رو سے اس کا جانشین ہو جاتا تھا۔ نیا سلطان لازمی طور پر ریاست کے تمام سابق مددگاروں اور حاکموں  
کامیابی کے حصوں پر برقرار رکھتا تھا اور نہ تو کسی رہنما کو اور نہ ہی کسی قبائلی یا قبیلہ سرور کو کوئی تکلیف پہنچاتا

۷۔ یہ خیال برنہ تاریخ فرید شاہی (ص ۱۱) میں پیش کرتا ہے۔ کیمبرٹ سے لے کر مسو پیدینگ جم کے  
کسراؤں کے دیوانوں میں بادشاہت صرف پٹن بادشاہتوں کو جاتی تھی، وزارت و دیروں کی  
نسل میں رہتی تھی۔ ملک کا عہدہ نسل و نسل ملکوں کو جاتا تھا اور امدت بھی رشتہ داروں  
کو جاتی تھی۔ لیکن شاہ نامہ اور تاریخ طبری جیسی تواریخ عالم کی بنیاد پر بھی جوہانی کی دسترس کے اندر  
تھیں ملک کی تاریخ لغوی چنانچہ صرف جم ہی میں رسموں انقلابوں کو نظر انداز کر کے ہوئے) ایسا کہہ  
جاتا ہے کہ خاک نے پیش وادیوں کو معزول کیا، خاک کو فریدوں نے، فریدوں کے کیانی خاندان کو  
سکندر نے، سکندر کے جانشینوں کو پارسیوں (اسٹ کانیوں) نے اور پارسیوں کو ارد خیرا بلان نے  
لیکن برنہ یہ خیال اتنا مسلط ہے کہ ہر دور میں تمام عہدے نسل کی بنیاد پر تعلق نہیں جوتا تھا بلکہ ہر دور میں  
کرتا ہے کہ اس نے خود اپنے نظریہ سے متضاد حقائق بیان کیے ہیں۔ مثلاً جہرام گور کو لے کر بایں کی ہونے مثال  
ہی لے لیجئے۔ (ج)

یہ طریقہ اور رواج انتخابی پسندیدہ تھا لیکن ان تہذیبوں کے دور حکومت کے خاتمہ کے بعد بھی کے  
 حالات میں بادشاہت محکم ہو چکی تھی۔ بادشاہت منصب اور طاقت کے زور سے قائم ہوئی اور سلطانوں کی  
 ان اہمیت پر کوئی توجہ نہیں دی گئی۔ کوئی بھی شخص جو کسی بھی طرح ضرورت اور طاقت اور پیرو حاصل کر سکتا  
 مادہ ملک پر اپنا اقتدار قائم کر سکتا تھا، اس کے ساتھ حکمران کا خاتمہ کر سکتا تھا اور شاہی اختیار پر قبضہ کر کے  
 بچہ کو سلطان کہلا سکتا تھا۔

الحاصل جب بھی کوئی قاصد بادشاہت حاصل کرتا ہے تو لازمی طور پر اس کے طرفدار و دستگیر  
 خواہ اور معاصر اس کے گرد جمع ہو جاتے ہیں اور ان کی وجہ سے جو پہلہ ہی اس کے ساتھ شامل ہو چکے  
 یہ اس کی زیادہ قبیلہ اور خاندان اس کی حالت میں جمع ہو سکتے ہیں۔ تقریباً کم و بیش پچاس ہزار  
 آدمی اور عورتیں، بڑے اور جوان، غلام اور لڑکے اس کی شاہی خالی کے ہاٹھ ایک دن اور ایک  
 ہائی اہمیت میں۔ وہ اس کی حکومت کے متعلق ہوتے ہیں اور ان کے تقاضوں سے اس کے لیے حکومت  
 ناممکن ہو جاتا ہے۔

تقریباً بادشاہت اس غلاب طریقہ سے ان سر نو شروع ہوئی اور جدیدوں اور موافقوں کے زمانہ سے علم  
 نظم کے سلطانوں میں مروج ہو گئی۔ اگر کوئی سلطان قدرتی موت سے تخت سے ہٹ جاتا یا قتل کر دیا جاتا اور  
 نئے سلطان موروثی حق کے ساتھ یا اس کے بغیر ہی تخت پر بیٹھا تھا تو اس کے لیے اس وقت تک  
 اتنا ہی سے حکومت کرنا ممکن نہیں ہوتا تھا جب تک کہ وہ سابق سلطان کے مددگاروں، معاونوں، قبیلوں  
 اور خاندانوں کو ختم نہیں کر دیتا، ان کے بال و پر کاٹ نہیں دیتا اور ان کی جگہ اپنی ذاتی طرفداروں کو  
 حکم نہیں کر لیتا۔

دوسری طرف اگر وہ پہلے سلطان کے طرفداروں اور معاونوں کو برقرار رکھتے اور ریاست میں انہیں  
 وہ کے عہدوں اور قبول پر بدستور قائم رکھتے تو وہ اس کی حکومت کے دست گیر نہیں بنتے تھے بلکہ حقیقت  
 میں کی تباہی اور بربادی کے لیے کوشاں رہتے تھے انہیں نئے سلطان پر کوئی اعتماد نہیں ہوتا تھا اور نہ ہی  
 بادشاہان ان پر بھروسہ کرتا تھا اہل دانش مشاہدہ اور تجربہ کی بدولت مذکورہ بالا معیبت سے واقف  
 ہو چکے تھے۔

سلطانوں میں یہ معیبت اس کی سلطانوں کے نزدیک آئی جو یزیدی اور مروانی کہلاتے ہیں۔ صاحب کلام  
 کے دور میں اسلامی حاکم کی حکومت پر اپنے پیش رفت کے لیے یہ کہے گئے تھے کہ انہیں عوام کے اتفاق رائے کی  
 مدد سے تخت پر بیٹھنا چاہیے تھا۔ امیر المومنین حضرت علیؑ سے خلافت امیر المومنین حسنؑ ابن علیؑ کو ملی، علیؑ اور حسنؑ

بنی ہاشم قریب سے تعلق رکھتے تھے، معاویہ، یزید اور مروان صرف اسی سال حکومت کر سکے کیوں کہ انہوں نے سنا ہے  
اختیار میں موجود ہر ممکن طریقے سے بنی ہاشم اور ان کے دشمنوں اور غیر خواہوں کو زیر کیا اور انہیں کچلا اور پٹ پٹا  
اور آخرت میں مردیہا جوئے۔ اسی طرح بغداد میں خلافت عباسیہ اس وقت تک مضبوطی سے قائم نہیں ہو سکی  
تک کہ ابو مسلم مروانی نے اموی سلطانوں سے اہل بیت کلام کا بدلہ نہیں لے لیا اور معاویہ، یزید اور مروانیوں کے  
معاذوں کو مکمل طور پر برباد اور نیست و نابود نہیں کر دیا۔

محمد کہتا ہے: اے فرزند خان محمد اور سلاطین اسلام! اگر تم دین محمد سے وابستگی کا دعویٰ کرتے ہو اور اپنے  
کو دین اور مسلمان تصور کرتے ہو تو تم بادشاہت کے اس رواج کو ایک مہلک آفت اور مصیبت سمجھو کچلے دماغ سے  
اس پر غور و فکر کرو کہ کس طرح یہ غلبہ طریقہ اور لعنان دہ رواج عالم اسلام کے سلاطین میں رائج ہو گیا۔ پہلے  
وہ بغیر کسی خارجی یا داخلی حق کے کسی علاقہ پر قبضہ کرتے ہیں۔ اس کے بعد اپنی سیاسی یا مذہبی مصلحت کے  
سبب سے دار الخلافہ سے اس غضب اور فتح کے لیے سند حاصل کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ محض اپنی زندگیوں  
کی بقا اور تحفظ کے لیے جن میں ہر حال میں فنا ہونا ہے، اپنے بس بھر طریقوں سے وہ سابق سلطان کے خاندانوں  
نبیلوں اور قبیلوں کو مطلق اور مصیبت میں ڈال دیتے ہیں، کچھ کی وہ جان بٹش دیتے ہیں تو باقی دوسروں کو  
قتل کر دیتے ہیں، بعض کو دہشتد کرتے ہیں، بعض کو ملاحطین اور بعض کچھ کو ان کے ال ماسب سے محروم کر دیتے  
ہیں۔ اپنے ایمان کی کمزوری کی وجہ سے وہ اسلام یا مسلمانوں کے حقوق کی پرواہ نہیں کرتے اور ان کے ذہن  
میں اس جہل کا گڑبگڑ نہیں ہونے پاتا جو انہیں دوزخ میں دینا ہو گا اس طرح کے خاتمہ کو وہ سیاسی مصلحت  
کا نام دیتے ہیں۔

بادشاہت کی چاہ اور تمنا انہیں اتنا اندھا کر دیتی ہے کہ وہ کبھی ٹھٹھی دیر کے لیے بھی اس پر غور نہیں  
کرتے کہ اگر وہ کسی سیاسی یا شرعی جرم کے بغیر دوسرے کے بیویوں، بچوں، قبیلوں، پیروؤں، دوستوں اور  
غیر خواہوں کو ختم کرتے ہیں اور اس طرح کے (ظلم اور رواج کی پیروی کرتے ہیں، تو جو شخص ان کی جگہ لے گا وہ بھی  
پٹ کر وہی کوسے کا جودہ کچکے ہیں۔ لہذا تم یہ کہہ سکتے ہو کہ بے دینیوں کے طریقوں اور رواجوں کو رد اور کھ کر  
دراصل انہوں نے اپنے ہی ہاتھوں سے اپنے خاندانوں، پیروکاروں اور حمایتیوں کو ختم کر دیا ہے۔ مصدوق کو  
ختم کر کے وہ کیسے برے جم کے ترکیب ہوئے ہیں، نہ وہ نہ ان کی طاقت اور نہ ہی ان کے معاویہ اس منصوبہ  
کے سبب، چھوڑے سیاسی مصلحت کا نام دیتے ہیں، ہمیشہ کے لیے زندہ و جاوید رہیں گے۔ لیکن انہوں نے جن  
کو تباہ کیا ہے اس کا گناہ دوزخ میں ان کی گردنوں پر ہے گا۔

پلے کے خاندانوں کا خاتمہ کرتے وقت جو سلطان انہیں ختم کرتا ہے اپنی زبان حال سے گویا یہ کہتا ہوا

میںوں ہوتا ہے کہ جو سلطان میرا مانگتا ہے اسے میرے سامنے اور پیر کاروں کو اس طرح ختم کرنا چاہیے جس طرح کہ میں نے کیا ہے پہلے کے سلطانوں اور پیر کاروں کو ختم کیا ہے۔ اگر وہ اس طرح نہیں کرتا ہے تو میرے پیر کاروں کو ایک دن بھی حکومت نہیں کرنے دیں گے۔ اسے سیاسی مصلحت کا اتنا ہی پس رکھنا چاہیے جتنا کہ میں نے رکھا ہے۔ (چھوٹی ہوئی جگہ)

سلطان کو محض شبہ کی بناء پر اتنے زیادہ غلامانوں کو ختم نہیں کرنا چاہیے۔ اسے چند دن کی بہبود کی خاطر اپنی زندگی اور مال کے دشمنوں کو روزِ محشر میں اپنے خلاف شکایت کرنے کے لیے تیار نہیں کرنا چاہیے۔ اسے دنیا کی پریشانیوں کرنے والے حلالہ کے فریب میں نہیں آنا چاہیے جو غلاموں کے احکامات کے خلاف ایسا فتویٰ دیتے ہیں جو سیاست کی مصلحت کی خاطر سلطان کو مسلمانوں کو قتل کرنے اور قید میں ڈالنے کا ہمارا بنادیتا ہے۔ وہ صاحبِ بصیرت ہے تو اسے کم از کم یہ تو محسوس ہونا چاہیے کہ دوسرے بھی پٹ کر اس کے بیٹوں، بیویوں، لڑکیوں اور غلاموں کے ساتھ وہی ہوتا دیکھیں گے جس طرح اس نے دوسرے غلامان اور پیر کاروں کے ساتھ اختیار کیا ہے اور یہ کہ وہ وہی کھیل کھیلیں گے جو اس نے کھیلا ہے۔ (چھوٹی ہوئی جگہ)

جس وقت کوئی نیا سلطان اپنے چند بہت زیادہ غیر خواہوں کو مجلسِ خلوت میں اپنے دوبرہ عجب دیتا ہے تو دل کو کتنا اچھا اور خوش گوار محسوس ہوتا ہے۔ ان میں سے ایک اپنے ہاتھوں میں سیاسی قلم اور کاغذ بٹالتا ہے تاکہ ان کی فہرست تیار ہو جنہیں ختم کرنا ہے۔ دوسرا شخص کہتا ہے کہ اس آدمی کو بعد اس کے غلامان اور پیر کاروں کو ختم کرنا چاہیے کیوں کہ واقعی کہی ہمارے نہیں ہو سکتے، اسے قتل کر دینا چاہیے اور اس کی بیوی اور بیٹوں کو دوسرے کے حوالہ کر دینا چاہیے اس کے قبیلہ اور پیر کاروں کو متزجر کر دینا چاہیے۔ اس کی جا کا مالدار اس لیے قابلِ اعتماد شخص کے حوالہ کر دینا چاہیے جو موجودہ حکومت کے خیر خواہوں میں سے ہو تاکہ اس کا اقتدار اور اقبال بلند ہو کیوں کہ یہ سلطان کی مزید قوت اور عظمت کا باعث ہوگا۔ سیاسی سمیر کا یہ تقاضا ہے کہ یہ ہونا ہی چاہیے۔ ایک اور شخص پہلے سلطان کے ایک دوسرے محرم زاد انٹر کی یاد دلاتی کرتا ہے اور اس کا نام بھی ان لوگوں کی فہرست میں درج کر دیتا ہے جن کا خاتمہ ہونا ہے اور اسے یہ کہتا ہے کہ اسے سیاسی مصلحت پر مبنی مائنیشن پیش کرنا ہے۔ اپنے دوبرہ جیسے ہوئے لوگوں کی گفتگوں کو سلطان کو ان کی وفاداری کا یقین دلاتا ہے اور اسے اس نتیجہ پر پہنچاتا ہے کہ وہی اس کے ختم ہونے ہیں، اور وہ لوگ ہر مائنیشن کی بطلت مضبوط ہوتے ہیں اور دوسروں کو ختم کر کے اپنی وفاداری کا سکہ جلاتے ہیں۔

اس نشست کو وہ مجلسِ رات کے مکی لانا اور بیچینی بہت سے لوگوں کو اس مجلسِ محرم سے ملکہ رکھنا چاہیے۔ اور محض نقطہ کرنے والے اس کے بازو مار دیا ہاتھوں سے واقفیت حاصل کرنے کی تلاش کے باعث ہر طرح

ملن ہو جاتے ہیں۔ لیکن وہ نہیں جانتے اور اپنی آنکھوں کی روشنی کے مہدم ہو جانے کی وجہ سے وہ بھی گمراہ  
 دیکھ سکتے کہ جنت کے دروازے نابینا نشت کے اندکین پر ہر جہ ہو جاتے ہیں جس کے مباحثوں کی وجہ سے اکثر  
 میں غلاموں کے احکامات کے برخلاف مسلمانوں کی ایک جماعت کے خاتمہ کا فیصلہ کر لیا جاتا ہے۔ ان کا مقولہ  
 کے چہرے سے غم نہیں سیاہ ہو جاتیں گے جو رسول اکرم کی خیریت اور سنت کے خلاف منصوبہ بناتے ہیں۔  
 احسان پر عمل پیرا ہونے کے ہیں۔

روای کے پرگراف میں سے بہت سی درہرائی گئی باتوں کو طبرہ کرنا ضروری ہو گیا تھا اس کے بعد اس  
 کاتب لباب کا ان اہمیت لکھتا ہے۔

اور زمانہ ان پر ہوتا ہے اور بہ زبان خبر بہ کہتا ہے۔ اے احمق، جاہلو، مفرد و اور اندھے پھوکارو!  
 تم جو طاقت کے نشہ میں ڈوبے ہوئے ہو، انہیں معلوم ہونا چاہیے کہ کچھ عرصہ بعد دوسرے تم پر اور تمہارے  
 متعلقین پر وہی مصیبتیں نازل کریں گے جو آج تم دوسروں پر نازل کر رہے ہو (جلدی وہ تمہارے اور تمہاری  
 بیویوں، بچوں، قبیلوں اور پیروکاروں کے خلاف تنہا اسی طرح سے تدبیریں اور منصوبے بنائیں گے اور  
 وہ ایک دم وہی کریں گے جو تم کر رہے ہو۔ تب پھر تم کیوں سوچتے ہو کہ تمہاری جوہر مسلمانوں کے خاتمہ اور تمہارے  
 پیش روؤں کی ممکن طور پر تباہی میں پنہاں ہے۔ تم آخر کیوں اپنی ہی تباہی کے لیے اپنی مددگار بن چکے ہو؟  
 لازمی طور پر دوسرے بھی تمہارے متعلقین و مددگار کی تباہی کے لیے فتادی حاصل کرنے اور ان کے مطابق  
 تعمیل کرنے میں کامیاب ہو جائیں گے۔ تب پھر اے احمق، تم ایسی تدبیر کیوں نہیں سوچتے ہو جس سے  
 مسلمان زندہ رہ سکیں اور ان کے خاندان اور پیروکار اپنی زندگیوں اور مال و اسباب سے محروم نہ ہو  
 اور تباہ نہ ہو سکیں۔ اس سے حاصل ہونے والا کہ تمہارے خاندان بھی اس تباہی سے بچ جائیں گے۔ آخرت میں  
 تم کو جو سزا دیں گی وہ ایک مختلف مسئلہ ہے لیکن اس دنیا میں بہت مختصر مدت میں تمہارا اور تمہاری  
 جماعت کا خاتمہ کر دیا جائے گا اور اسی قسم کی مصیبتیں تم پر ڈالی جائیں گی جو اس وقت تم دوسروں پر نازل  
 کر رہے ہو یہ سلسلہ اس وقت تک جاری رہے گا جب تک کہ یہاں تجویز کی گئی تدبیر عام قبولیت حاصل  
 نہیں کر لیتی ہے،

مذہب و مملکت کی غلطیوں نے کہا ہے، کسی سلطان کی طاقت کا زوال اس وقت قریب پہنچتا  
 ہے جب وہ اپنی سلطنت کے کسی شریک کار، مخالف یا اس سے الجھنے والے کے باقی نہ رہنے کی وجہ سے  
 مضبوط محسوس کرے، اور ان تمام لوگوں کو راستہ سے ہٹا چکا ہو جن سے مزاحمت کا کوئی خوف یا خطرہ  
 تھا جب سلطان اس درجہ مضبوط ہو جاتا ہے تو اس کا خلا پر سے اعتماد کم ہوتا ہے اور وہ مددگار کی

کی کچھ زیادہ ضرورت محسوس نہیں کرتا۔ ملک کو غرضوں سے پاک رکھنے کے اس کے ہم اندازے اس کے اپنے  
مستقبل کی طاقت پر مبنی ہوتے ہیں۔ راجہ چھپڑی بھٹی ہے۔

تم پراس سے زیادہ بڑی آفت نہیں آسکتی کہ تم محمد کے مددگاروں، معاونین، پیروکاروں  
کا خاتمہ کر دینے کیلئے کہ وہ سب تمہارے دست گیر اور معاون بن سکتے ہیں۔ محمد کو تم سے اس سے دیا یہ کوئی  
خوف نہیں ہے کہ تمہارے اپنے بزرگ پیرو تمہارے ہاتھ سے جھٹکائیں گے اور صحتی اور صحتی انہوں کی  
طرح ہوئے کا دعویٰ کریں گے۔ وہ محمد کے انہوں کی جن میں سے ہر ایک دین اور وفاداری کا پابند ہے۔  
محمدی کا لقب دیں گے۔ وہ تمہارے دماغ میں یہ خیال جنمائیں گے کہ محمد کے لاتعداد بیٹے اور پوتے ہیں اور  
یہ کہ اگر کوئی محمدی خزانہ ملک کے کسی حشر پر قبضہ کرتا ہے تو محمدی انہوں سے نعمت نشین کریں گے۔ وہ بہتیں مقرر  
دیجیں گے کہ تم اپنے ذاتی مددگار اور معاون منظم کرو اور اس خطرہ کی وجہ سے محمد کے دست گیروں اور معاونوں  
کو ان کے انجام تک پہنچاؤ لیکن تمہیں کہیں بھی اتنے وفادار مددگار اور معاون نہیں مل سکیں گے۔ جنہ وفادار  
میرے دست گیر ہیں

محمد کی یہ نصیحت اس بادشاہ کے لیے ہے جس کے باپ دادا بادشاہ بنیں تھے اور جنہاں سباز طریقہ سے  
یا عہد کے اتفاق رائے سے بادشاہت حاصل کر کے اپنے سلی فیصلہ کی وجہ سے پرانے عہد کے مددگاروں اور  
معاونوں کو پوری طرح ختم کر کے اور اپنی حکومت کو مضبوط و محکم بنانے کی غرض سے اپنے ہی آدمیوں کو جھٹکا  
پر رکھنے کا آمزوش مند ہے۔ محمد کی یہ نصیحت اس سلطان کے لیے بھی ہے جس کی سلطنت قدیم اور جدیدی تو ہے  
لیکن جس کے دماغ میں شیطان نے یہ خیال جنمادیا ہے کہ اپنے خاندان کے نسل کو بچا بنائے اور بادشاہت کو  
دوسرے خاندان میں منتقل ہونے سے روکنے کی غرض سے اسے معاملات اس طرح طے کرنا چاہیے کہ حکومت

۱۔ اس پیراگراف میں محمد دماغ طور پر اس شخص سے مخاطب ہے جو اس کے خاندان اور اس کے  
انہوں کو معزول کرے گا اور وہ یہ بھی فرض کر لیتا ہے کہ محمد اس کا جانشین ہوگا۔ کیا برنی واقعی اس  
حقیقت سے غافل تھا کہ محمد نے محمد کے دعویٰ کو نظر انداز کر دیا تھا اور محمد کو اپنا جانشین مقرر  
کیا تھا اور یہ کہ محمد کا خاندان غزنی میں عرصہ تک برسرِ اقتدار رہا؟ اگر برنی نے کبھی طبقات نامہ کی  
مطالعہ کیا تھا تو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ وہ اسے پہلی طرح بھول چکا تھا



کے تمام افسر اس کے غلام ہوں اور اس طرح ایک ہی خاندان سے وابستہ ہوں۔  
 اس نصیحت کے سلسلہ میں دو مثالیں دی گئی ہیں۔ ۱۱۔ محمد کا بھائیوں یعنی اس شاہی خاندان کے ساتھ  
 سلوک جس سے غزنی کی مملکت محمد کے پاس آئی ۱۲۔ اسکندر کا جم کے قبیلہوں کے ساتھ سلوک۔ محمد اور  
 بھائیوں سے متعلق ذکر پر سے ترجمہ کا حق ہے کیوں کہ اس سے برنی کی اصل تاریخی محمد سے خطرناک حکم  
 لاطی کا مظاہرہ ہوتا ہے اور نیز اس لیے بھی کیوں کہ برنی نے اس مثال میں اردنہ و سنی کے اس پر خطر مسئلہ کا  
 جواب دینے کی کوشش کی ہے کہ ایک نئی اور کامیاب حکمران جماعت کو اپنے زیرِ کتبے ہونے کو اس وقت کے  
 ساتھ کس طرح پیش آنا چاہیے۔

۱۔ محمد کے فرزندو! تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ غزنی اور خراسان کے مالک محمد کو بھائیوں سے  
 ملے ہیں محمد کے باپ دادا سلطان نہیں تھے۔ خاندان محمد کو بھائیوں پر فتح دی اور دار الحکومت بغداد سے  
 محمد کے نام بادشاہت کا منشور آیا چنانچہ محمد غزنی کے تخت پر شکن ہو گیا۔ اس سے قبل بھائیوں نے  
 غزنی پر برسوں تک بادشاہت کرتے رہے تھے ان بھائیوں کی تباہ کاری کے خلاف کوئی مخالفت نہ  
 نہیں تھا بھائیوں نے طبعاً بغداد کے خلاف بغاوت کی تھی اور جنگوں اور بھڑپوں میں مارے گئے تھے لیکن  
 بھائیوں کے ان مددگاروں اور معاونوں کے ساتھ بڑاؤ میں جو اپنے قبیلوں، پیروکاروں، شہسازوں اور  
 پیادوں کے ساتھ زندہ بچ گئے تھے محمد کو تامل تھا۔ کمزور ایمان والے سلاطین کی یہ روایت ہے کہ وہ  
 مذہب کو بچوں کا کھیل سمجھتے ہیں اپنی سلطنت اور اس کے تحفظ کے لیے ہزاروں مصیبتوں کا خون بہاتے  
 ہیں۔ اپنے خزانے کے لیے مسلمانوں کی جائداد اور مال و اسباب کو ضبط کرتے ہیں اور سابق حکومت کے عسکروں  
 کی جائدادوں، عورتوں، بچوں، غلاموں اور باندیوں کو اپنے ذاتی معاونوں کو دیتے ہیں تاکہ اس عدالت  
 سے آغلا کر طاقت و راہِ باختر ہو جائیں۔ وہ اپنے قبیلوں، پیروکاروں اور پیش روؤں کو خاک میں ملا دیتے  
 ہیں اور اسے اپنی طاقت کی نقاد اور اپنی حکومت کے استحکام کے لیے ضروری سمجھتے ہیں۔

نفس کہ اگر محمد نے بے دین سلطانوں کے مطابق بھائیوں سے بتاؤ کیا ہوتا تو دین محمدی اور نفس  
 اسلام میں اس کے سچے عقیدے نے اس کا دامن پکڑ لیا ہوتا اور اس کی داڑھی کو جھینڈ کر رکھ دیا ہوتا۔ لیکن اگر

---

۱۔ ظاہر ہے تمام اعلیٰ عہدوں پر اپنے غلام افسر مقرر کر کے تاریخ فیروز شاہی (ص ۱۷۷) میں برنی نے یہی فیصلہ غلام  
 پر طاقت کرتا ہے جنہوں نے جس الدین اتش کے آڑوں افسروں کو کھلی کر شمالی ہندوستان میں اپنی حکومت قائم کی۔  
 ۲۔ محمد اور بھائیوں کے بارے میں برنی کی غلطیوں اور تضادات ان کے لیے اس نصیحت کے اختتام پر نوٹ دیے گئے۔



وہ سمجھیں کہ خوش حال چوڑ دیتا اور ان کو ضرورت پہنچاتا تو وہ خائف رہتا کیوں کہ اس نے سلطنت نئی  
نئی حاصل کی تھی، اس کی حکومت کی کوئی بھی تدبیر سخت نہیں ہوتی تھی اور اس کے مہادوں کے بال و پل  
ابھی تک نہیں بڑھے تھے سمجھری سبھاری قتلوں میں باقی تھے۔ میں سمجھتا ہوں کہ وہ شہرہ نگا مسکرا کر کہتے  
ان کے ممتاز قبیلے اور خاندان بکثرت اور خوش حال تھے۔ مانتا ہوں کہ الٹ دیتے اور محمود کا تختہ پلٹ دیتے  
کیوں کہ وہ ایک یا دو شہزادوں تک ملک پر قابض رہ چکے تھے اور عوام ان کے فطام اور دماغ تھے۔ ایسا  
ہی صورت ہے تو ان کے فتنے کی چگاری جلد ہی روشن ہو سکتی تھی اور سطحوں میں بدل سکتی تھی

محمود نے کئی دن غور و فکر میں گزار دیے۔ احمد حسن، ارسلان جانب، التول، تامل، علی خیزانہ اور محمود کے  
دوسرے محرم زاد افسروں نے اس موضوع پر ہر روز اس سے گفتگو کی۔ ان کی دیانت داری میں اپنی حقیق  
نگاہ کے باعث محمود نے یہ محسوس کر لیا کہ وہ بھی اتنے زیادہ نامور گھڑاؤں اور خاندانوں کی برادری کے خیال  
سے خوش نہیں تھے اور یہ کہ صرف سیاسی مصلحت کے پیش نظر انھوں نے یہ کہا تھا کہ سمجھریوں کا خاتمہ  
کر دیا جائے۔ محمود نے انھیں جماعتوں میں تقسیم کرنے کا حکم دیا اور ہر جماعت کے لیے ایک مختلف حکم سنایا  
عیا خپا خد شال کے طور پر ان کے رہنماؤں اور متاد لوگوں میں سے دو سو اشخاص اور ان کے مددگاروں  
افسروں اور منتخب لوگوں میں سے تین یا چار سو افراد کو قتل کرنے کے لیے چھانٹ لیا گیا۔ تین یا چار سو افراد  
حن میں مدد اور عورتیں، جوان اور بوڑھے شال تھے ورنہ آزادہ ملک میں جلا وطن کرنے کے لیے ملحدہ  
کچھ گئے سمجھریوں کے ماموں، مہدیادوں، گاشتوں اور سہول افسروں (چوسنگان) میں سے تقریباً چھ یا  
سات سو افراد کو بیڑیاں پہنائیں قید کرنے اور جہاد کرنے کی فرض سے گرفتار کرنے کے لیے منتخب کیا گیا۔  
ان کی بیویوں، بچوں، غلاموں، باندیوں، رشتہ داروں اور قرابت داروں میں سے سات یا آٹھ سو افراد  
کے نام اس فہرست میں درج کر لیے گئے جنہیں مختلف خیلوں سے منتخب کیا گیا تھا۔ سمجھری سلطانوں کے اہل  
ان کے بیٹوں، بیٹیوں، پوتیوں، پیروکاروں، رشتہ داروں اور قرابت داروں کی ملحدہ فہرست بنائی گئی  
اور ان کے خٹکے کے لیے ایک منصوبہ تیار کیا گیا۔ ان کی جائدادیں جو ملازمت کے مطابق ایک یا دو ہزار روپے  
اور یا غلے اور ایک سو یا اس سے زیادہ روپیوں پر مشتمل تھیں سلطان کو ضبط کرنا تھیں۔ ان کی منقولہ ملکیت  
چھوٹے چھوٹے کے غلوں، گرم کپڑے اور دوسری نامور اشیاء کو جمع کر لیا گیا۔

سمجھریوں اور ان کے پیروکاروں کو جلا، تنزیہ، قتل اور جلا وطن کرنے کا یہ منصوبہ محمود کو انتہائی سخت  
نظر آیا۔ صرف شکوک و شبہات کی بنیاد پر سزا نہیں دینے کے لیے اس کا دل آمادہ نہیں تھا اور اس کی ہر ہمت  
کے لیے وہ انتہائی ہمت سے اپنے منہ میں تلخ محسوس ہونے لگی۔ بالآخر جب کہ ایک شب وہ حسب طبع استبر

سے اٹھا اور تہجد ادا کرنے میں مصروف ہو گیا اس نے عاجزی سے زمین پر اپنی پتیاتی رگڑی اور سجدہ میں جا کر دعا کی اور گڑ گڑایا اسی وقت اس کے اوپر دائیں جانب قبلہ کی سمت سے یہ آواز بلند ہوئی: 'اے محمود! آج کے بعد کل آتا ہے اور ہر چہ اور برسے کام کی تلافی ہوتی ہے' محمود نے محسوس کیا کہ یہ آسانی آواز ہے اور قادر مطلق بے چارے محمود کا بھلا جانتا ہے اور اسی لیے اسے ایک ایسے موقع پر بصیحت کی گئی ہے جب کہ وہ اتنے زیادہ لوگوں کو ختم کرنے جا رہا تھا۔ اس کے بعد وہ بو بچھنے تک نہیں سویا۔

جب دن نکلا تو محمود نے غزنی کے بازار، مناسخ اور ممتاز انتھامس کو طلب کر کے ایک محضر منعقد کیا ان سب کی موجودگی میں اس نے اپنے ہاتھوں میں قرآن اٹھا کر اور خدا اور رسول اور تمام انبیاء فرستوں اور ارباب کے نام پر یہ حلف لیا کہ وہ جب تک زندہ ہے کاغذ اپنی سلطنت کی بقا کے لیے کسی سلطان اور مصلحا کو نہیں ملے گا اور یہ کہ وہ سلاطین کی بیویوں بیٹوں اور بچوں کے ساتھ گستاخی سے پیش نہیں آئے گا اس کے بعد اس نے سے دیں اور غیر اسلامی منصوبوں کی اس روداد کو عظیم المرتبہ لوگوں کی مجلس کے سامنے رکھا۔

پھر محمود نے اپنے مقتول احکامات سنا کر شروع کیے اس نے سزائے موت کے لیے معتب کیے ہوئے افراد کو ان کی بیوی بچے واپس کیے اور انھیں سفر خرچ دے کر چالیس اور چاس کی جماعتوں کے حساب سے دور افتادہ اور اجنبی مقامات کے لیے ملاطین کر دیا۔ لیکن اس نے ان سے یہ اقرار کرا لیا کہ اگر انھیں ملے ہک نہیں چھڑا یا واپس آنے کی کوشش کی تو وہ سزائے موت کے مستحق ہوں گے اس کے بعد اس نے اپنے وسیع صوبوں کے متعدد فادار صوبہ داروں کو ان افراد میں سے دو سو یا تین سو کی جماعتیں دیں جنہیں ملاطین کرنے کا فیصلہ کیا گیا تھا (یہ طے پایا کہ) انھیں مناسب انبیاء و خدایک، کپڑے اور دوسری ضروریات زندگی مہیا کی جائیں اور انھیں درر کے شہروں کی حدود کے اندر رکھا جائے۔

جہاں تک ان افسروں کا معاملہ تھا جنہیں مل گزاری کے مطالبات کی وجہ سے تنہا کیوں، بیٹیوں اور قید کے لیے ملاعدہ کیا گیا تھا۔ محمود نے یہ حکم سنایا کہ وہ حسب معمول اپنا اپنا فرو حساب دیوانی میں پیش کریں۔ لیکن اگر ہماری محاصل میں سے ان پر کچھ واجب الادا ہو تو انھیں وہ ادا کرنا ہو گا لیکن تین یا چار سال تک یعنی جب تک حکومت کے نئے افسر اپنے اپنے عہدوں پر جم نہ لیں وہ کسی عمل حکومت کے لیے تنہا نہیں کریں گے اور اپنی اپنی جگہوں پر اطمینانی سے بیٹھیں گے (تقریباً سات یا آٹھ ہزار افراد کے ان کے اپنے خیلوں سے فتنی کے منصوبہ کو بھی بدل دیا گیا) محمود نے اپنے خیلوں کے سرداروں (امداد گاروں اور معاونوں سے بحوری قبائلی خاندانوں کے ساتھ شریعت کے مطابق شادی بیاہ کے رشتے قائم کرنے اور اس طرح انھیں خاندانی عورتیاریوں، مہربانیوں اور رعایتوں سے اپنا لچے کا حکم دیا۔ اس نے سابق سلطان

کے عہدوں یعنی ان کی بیٹیوں، نواسیوں اور ان سے متعلق عوامین کو دارالسلطنت کے نزدیک قلعوں میں رکھنے کا حکم دیا۔ ان نازک اندام خواتین کے لیے کھانے پینے سے متعلق تمام ضروری چیزیں مہیا کی جانا تھیں لیکن غلاموں اور باندیوں کی ایک محدود تعداد کے علاوہ کسی بھی فرد کو ان کے پاس جانے یا ان کے یہاں سے آنے کی اجازت نہیں دی گئی۔ سابق سلاطین کے بیٹوں اور دامادوں کو بعد ازاں کے بھائیوں اور بھتیجیوں کے ہندوستان کی سرحدوں کی طرف بھیجا گیا۔ محمود نے ہندوستان کے موبہ داروں کو لکھا کہ انہیں مختلف شہروں اور قصبوں میں رکھا جائے اور ان کی ضروریات زندگی کے لیے ایک یا دو دیہات عطا کر دیے جائیں۔ ان کے لیے شہساری، سواری اور خکار کی محنت کر دی گئی لیکن دوسرے فنون کی اہلیت تھی۔ آخر میں محمود نے اپنے سرداروں کو حکم دیا کہ وہ سمجھ بولوں کی جائدادوں، سونے، عمارتوں، بیش قیمت اشیاء اور مکانات کے امین بن جائیں۔ لیکن کچھ سال بعد اور ان کے ذہنوں سے غفلت اور قیامت کے خیالات ختم ہونے کے بعد اور جب عوام محمود کی حکومت قبول کر لیں اور سلطنت منظم ہو جائے تو سمجھ بولوں کا مالک و اسباب ان کے مالکوں کو واپس کرنا ہو گا۔

عالم کی موجودگی میں سمجھ بولوں سے متعلق مذکورہ بالا اصول بسطے کرنے کے بعد محمود نے یہ سوچ کر سمجھ بولنگر ادا کیا کہ ایسی غیر معمولی صورت میں بھی کسی مسلمان کا خون نہیں بہایا گیا۔ کسی غیر شرعی جبر و تشدد کا ارتکاب نہیں ہوا اور نہ ہی خدا کی مخلوق کو ان کی زندگیوں سے محروم کرنے کے لیے کسی قسم کی کوشش کی گئی۔ اس نے اپنی عبادت معرفت سے رسول اکرم کی حسب ذیل حدیث دیکھی: ”انسان اللہ کی عمارت ہے۔ جو انسان کو تباہ کرتا ہے وہ اللہ کی عمارت کو تباہ کرتا ہے“ اور خدا نے محمد پر اپنے عہد کے آفاقی مسلمانوں کا خون نہ پھانسنے کے عہد میں نام زندگی برکتیں نازل کیں کیوں کہ مستقبل میں کہیں بھی اسے ایسا اتفاق پیش نہیں آیا جس میں اسے محض سلطنت کی تھا کے لیے غیر شرعی طور پر اپنے ہاتھوں کو خون آلودہ کرنے کی ضرورت پڑی ہو۔

دارا کو شکست دینے اور پھر عراق اور عجم پر فتح حاصل کرنے کے بعد سکندر عراق کے خیرادوں کو قتل کرنے اور پانچ سو سے ایک ہزار سال تک کے پرانے خاندانوں کی بیٹی کنی کے اور ان کی جگہ پر اپنے آدمی رکھنے کا ارادہ رکھتا تھا اور سکندر موہیہ فتوحات کے لیے اسی منصوبہ کے ساتھ آگے بڑھا لیکن اس وقت اس طرح پھانسنے خاندانوں کی بیٹی کنی کرنے اور ناک آؤ مدد لوگوں پر نگہ کرنے کے خلاف احتجاج کیا اور سکندر نے اس طرح کا خط لکھ کر اپنا منصوبہ ترک کر دیا۔ سکندر نے ملک عراق کو کئی حصوں میں تقسیم کر کے انہیں خیرادوں کو بخش دیا اور اپنی جانب سے انہیں باورداشت کو نہ کا حق دے دیا۔ اس سے کسی نام نہاد غلام یا عہد کو ختم نہیں کیا۔ سکندر نے جن سلاطین اور ان کے عہد بیٹوں کو معذور کیا وہ تاریخ میں ملک و طوائف

کے ہم سے یاد رکھ لیں۔ سکندر نے خنزاردوں کے ساتھ جس طرح کا سلوک روا رکھا اس کے باعث غلام لگایا اس کا کام باقی رہا۔

## سلطان محمود اور سمجوریوں پر نوٹ

اس نصیحت کے سلسلہ میں برنی نے جو مثال دی ہے اس کے بارے میں وہ حسب ذیل باتیں کہتا ہے (۱) سمجھدی وہ سلطان تھے اور اس شاہی خاندان سے وابستہ تھے جنہوں نے دو یا تین پشتوں تک خراسان اور غزنی پر حکومت کی برنی کسی سمجوری سلطان کا نام نہیں لیتا اس کی سیدھی سادھی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ وہ ان میں سے کسی کو اس کے نام سے جانتا ہی نہیں تھا (۲) سمجوریوں کے کثرت پرور تھے۔ ۱۰۰۰ یا ۲۰۰۰ رہتے، ۲۰۰۰ درباری، تقریباً ۶۰۰ یا ۷۰۰ مال اور دوسرے افسر اور تقریباً ۳۰۰۰ یا ۴۰۰۰ وہ پیرو تھے جو بلا وطنی کے مستحق تھے اور غالباً ۷۰۰۰ یا ۸۰۰۰ متنازعہ بانی لوگ تھے۔ اس کے علاوہ یہ بھی ایک مفروضہ ہے کہ سمجوری شاہی خاندان خاصا بڑا تھا (۳) محمود کے باپ اور دادا سلطان نہیں تھے (۴) محمود نے خلیفہ بغداد کے حکم کے جواب سمجوریوں کو معزول کیا اور سمجوری حکومت کی جگہ ایک نیا انتظامیہ قائم کیا۔ مقابلے ہوئے جن میں سمجوری مارے گئے اور ابتدا میں محمود کی حکومت کمزور تھی۔

یہ سچ ہے کہ محمود کا دادا واقعی سلطان نہیں تھا کیوں کہ محمود کے باپ سککین نے اپنی زندگی کا آغاز ایک غلام کی حیثیت سے کیا۔ لیکن سککین ایک خود مختار سلطان بنا اور برنی یہ بھول رہا ہے کہ وہ پہلے ہی اس کا اس لقب کے ساتھ ذکر کر چکا ہے۔

## غزنی میں کسی زمانہ میں بھی سمجوری نہیں تھے

غزنوی سلطنت کی ابتدا سے سب ہی بخوبی واقف ہیں اور برنی کو طبقات نامہ ہی سے حقائق مل سکتے تھے۔ انگریزین جو سامانی سلطانوں کی طرف سے خراسان کا صوبہ دار تھا، جانشینی کے سوال پر مخالف فریق کی طرف تھا اس لئے نئے سامانی فرماں روا امیر منصور بن نوح کے خلاف بغاوت نہیں کرنا چاہتا تھا لہذا اس نے غزنی کی طرف کوچ کیا اور یہاں کے حکمران امیر النورک رپالادک، اکو کھڈر کر ایک مکت قائم کی جو سامانی قوم نہیں البتہ نظری طور پر جب تک سامانی سلطنت باقی رہی اس کی مطیع و ماتحت رہی۔ انگریزین آٹھ سالانہ حکومت کے مگھلا اور اس کا بیٹا اسحاق صرف ایک سال تک ایک پر خطر عہد بنجال کا۔ اس کے بعد مگھلا

افسروں نے اس حکمت پر حکومت کی۔ پہلا ترک جنگیں ایک اچھا انسان تھا اور عدد سال تک حکومت کرتا رہا لیکن اس کا جانشین چہرے بہت ظالم نکراں تھا۔ عوام نے ۹۰۰ء میں پیرے کو معزول کر کے سبکتگین کو سرحد چھڑی کے زیر سایہ بٹھایا۔ سبکتگین نے بیس سال تک حکومت کی اور اپنی سلطنت کی توسیع کی۔ اس کی موت کے بعد اس کے دو بیٹوں محمود اور اسماعیل میں جانشینی کی جنگ چھڑی۔ محمود کامیاب ہوا اور تخت نشین ہوا جہاں تک غوثی کا سوال ہے، سمجھ رہے ہیں کہ تصویر پر نہیں سمجھتے ہیں۔

سمجھ رہی سامانی افسروں کا ایک نہایت ہی پرستیا کن خاندان تھا جس کا خاص دائرہ عمل خراسان تھا لیکن وہ کسی بھی وقت بلوچستان کے رقبہ کو نہیں پہنچے۔ اس کے علاوہ سبکتگین اپنی موت سے پہلے انہیں پوری طرح کچلنے میں کامیاب ہو گیا تھا اور سلطان محمود غزنوی کے تحت پریشان ہونے سے پہلے ہی ان کا پوری طرح خاتمہ ہو چکا تھا۔

ابوسعید گردیزی زمین الاخبار میں سمجھ رہے ہیں کہ چارینتیں تحریر کرنے سے اتفاق رائے رکھتا ہے (۱) سامانی فرمانروا ابو نصر احمد بن اسماعیل (۹۱۲-۹۰۷ء) نے ابو عمران سمجھ رہی کو سیستان کے صوبہ دار کی حیثیت سے مقرر کیا جو پہلے داؤد دار تھا (ص ۶۲)، (۲) ابو عمران کے بیٹے ابراہیم کو سامانی فرمانروا نوح بن ناصر نے ۹۲۰-۲۱ء میں نیشاپور کا صوبہ دار مقرر کیا (ص ۱۳) لیکن جس شخص نے خاندان کو حاصل شہرت دی وہ ابراہیم کا بیٹا ابوالحسن سمجھ رہی تھا جو گردیزی کے بیان کے مطابق عیار اور نکار تھا۔ ۹۵۹ء میں نیشاپور کا صوبہ دار مقرر ہونے کے بعد ابوالحسن نے اتنا بلا رویہ اختیار کیا کہ سامانی سلطان عبدالملک بن نوح نے اسے ۳۱ ہجری سے ایک سال بعد ہی برطرف کرنا ضروری سمجھا۔ لیکن ۹۶۱ء میں اپنے پرانے عہدہ پر دوبارہ مقرر ہونے کے بعد ابوالحسن نے نہایت خوش اسلوبی کا مظاہرہ کیا اور ہر شخص اس سے خوش ہو گیا۔ لیکن بعد میں اس پر اپنی فوجی مہارت میں سستی دکھانے کا الزام عاید کیا گیا (ص ۴۶-۴۴) اس کے باوجود سامانی سلطان نوح بن منصور نے اسے تین اعزاز عطا کیے۔ ابوالحسن کو ناصر الدولہ کا خطاب دیا۔ اس سے اپنی بیٹی کی شادی کی پیش کی اور اسے نیشاپور، ہرات اور قامبہان کا سپہ سالار اور صوبہ دار بنایا لیکن ابوالحسن نے امیر نوح کے وزیر ابوالحسن متقی سے جھگڑا کر لیا اور اسے بیطرنی کا حکم بھیج دیا گیا: ”اپنا چہ بہن کرا پنہ گھر بنید“ ابوالحسن نے پہلے تو مقابلہ کیا لیکن فوج ہی سرخو کا دیا اور فوج کی کان اپنے بیٹے ابو علی سمجھ رہی کو سنب دی۔ امیر نوح تخت نشینی کے وقت نابالغ تھا۔ شاہی اقتدار کمزور ہو چکا تھا اور سلطنت کی حقیقی حکومت ابو علی سمجھ رہی اور ایک اور سامانی افسر فائق کے ہاتھوں میں آگئی۔ بیٹے پایا کہ تاش حاجب کو نیشاپور لے گا۔ فائق کو بلج، ابو علی سمجھ رہی کو ہرات، اور بلجس مہر قامبہان اور دوسرے علاقوں کے ابوالحسن

سمجھنے کے حوالہ کیا جائے گا۔ نیز ابوالحسن کو خراسان کی فوجی کمان بھی سپرد کی جائے گی۔ ابوالحسن بھوری ۵۹۰ھ میں ایک باغ میں اپنی ایک محبوبہ باندی کے ساتھ سوتا ہوا مر گیا اور بھوری خاندان کی قسمت اب اس کے وہ بیٹوں ابوالقاسم اور ابوطی بھوری کے اختیار میں آگئی (ص ۵۲)۔ (۴) ابوطی اس وقت ہرات میں تھا۔ لہذا ابوالقاسم ابوالحسن کے عزائوں اور غلاموں کو اپنے بھائی کے پاس لے گیا۔ ۱۰ امیر نوح سنہ ۵۹۱ھ کو اس کے باپ کی کمان بمذمت اور عداد الملک کے خطاب کے عطا کی۔ بعد میں ترکستان کے ایک خان کے بیٹے ابو موسیٰ ہارون نے بخارا پر حملہ کر دیا لیکن اسے ہاسیر کے باعث اپنی محنت خراب ہونے کی وجہ سے واپس ہونا پڑا۔ اس کے حملہ سے واحد نتیجہ یہ برآمد ہوا کہ امیر نوح کی طاقت اور بھی زیادہ کمزور ہو گئی اور ابوطی بھوری طاقت ور ہو گیا۔ ۱۰ ابوطی کے خزانہ اور نوح میں اضافہ ہوا۔ اس نے خراسان کو قابو میں کیا اور مالداع البہر پر قبضہ جمایا اور سامانی سلطنت کے ماحصل، اخراجات اور تمام امور پر اپنا پورا تسلط قائم کر لیا اس نے امیر الامراء ابو یوسف کا لقب اختیار کیا اور امیر نوح کی ہر ممکن طریقے سے توبہ کی۔ صرف خطبہ میں نوح کا نام نہ لیا تھا (ص ۵۳) خلاصہ یہ کہ امیر نوح نے سبکدین سے مدد کی درخواست کی تو سبکدین اور محمود نے ابوطی کو ہرات میں دنیاں شکن شکست دے دی۔ ابوطی نے نیشاپور کے لیے راہ فراری اور وہاں سے گرگان بھاگ گیا۔ اس نے اپنی گزشتہ رویہ کے لیے مذمت چاہی لیکن فاتحوں نے اس کی سذگوتوں کو نظر انداز کیا نوح نے ۹۹۰ء میں سبکدین کو ناصر الدین والدولہ کا خطاب عطا کیا اور محمود کو خراسان کا صوبہ دار مقرر کیا۔

اس سب کے بعد نوح بخارا واپس ہوا اور سبکدین نے ہرات کی راہ لی جب کہ محمود نیشاپور میں ہی وہاں کے احمد طے کنہ کے لیے رک گیا ابھی وہ اسی طرح مصروف تھا کہ فائق اور ابوطی بھوری نے ایک بڑی فوج کے ساتھ چڑھائی کر دی۔ محمود اپنے باپ کے پاس واپس ہرات چلا گیا اور ہر طرف سے مدد طلب کی۔ طوس کے مقام پر دوسری جنگ میں ابوطی کی طاقت کو ہمیشہ کے لیے ختم کر دیا گیا (ص ۵۶)

بھوریوں کے اصل خاتمہ کا ذکر ابھی باقی رہ گیا ہے۔ اپنی مایوس کن حالت کے باوجود ابوطی بھوری ایک عرصت کی خاطر نیشاپور آیا اور اسے سلطان محمود نے ٹھیک وقت پر فید کر لیا لیکن وہ بچ کر خوارزم پہنچنے میں کامیاب ہو گیا۔ یہاں سے اسے بخارا آنے کی ترغیب دی گئی۔ جیسے ہی ابوطی بھوری امیر نوح کے محل میں داخل ہوا اسے اس کے اشارہ بجائیوں اور افسروں (سرنگوں) کے ساتھ گرفتار کر لیا گیا۔ انہیں سب کو باندھ کر ۹۹۸ء میں تندور لایا گیا جب امیر سبکدین کو ابوطی بھوری کی گرفتاری کی اطلاع ملی تو اس نے اسے امیر نوح سے ملکا امیر نوح نے ابوطی بھوری کو بعد اس کے غلام ایلیاں امیرک طبری اور ابوالحسن بن ابوطی بھوری کو سبکدین کے پاس روانہ کر دیا۔ امیر سبکدین نے ان چاروں افراد کو گردن کے قلمہ بچھڑا اور



ملوں قوم میں ڈال دیا ۹۹۸ء میں یہ سب قتل کر دیے گئے۔ ۵۹ ۱۵۰۰ء

## نصیحت ۲۳

### تنگ خیالیاں جو بادشاہت سے میل نہیں کھاتیں

رہبروں کے مطابق ایسی پانچ ادنیٰ قسم کی خصلتیں ہیں جو اس مالی ظرفی کے متضاد ہیں جس کی کسی سلطان کا اپنے فرائض کی مناسب انجام دہی کے لیے ضرورت ہوتی ہے۔ (۱) کذب، (۲) تلون مزاحیہ رانفتاب، (۳) فریب یا مکر (عندوکر)، (۴) تہر و غصہ کا غلبہ (غضب) اور (۵) غیر انصاف پسند کو بڑھا دینا۔ لیکن اس واضح حقیقت کو غیر ضروری اور بے لطف طریقہ سے بار بار دہرایا گیا ہے۔ میں نے ان جملوں اور پیراگرافوں کا ترجمہ نہیں کیا ہے جس میں وہی بات دہرائی گئی ہے جو برہنہ دوسری جگہ بھی کہہ چکا ہے۔ نیز عوام کی اخلاقی حالت پر سلطان کی شخصیت کے اثر سے متعلق تمام پیراگرافوں کو میں نے شروع میں رکھ دیا ہے۔

کیوں کہ بادشاہت خدا کی عنایت ہے۔ لہذا یہ عنایت اپنی تنگ خیالیوں سے میل نہیں کھائے گی۔ اور اگر کسی فرمانروا میں ان کی آمیزش نظر آتی ہے تو وہ سلطان نہیں غاصب ہے۔۔۔۔۔

اگر تادم مطلق کسی قوم کو غیض و غضب سے دیکھتا ہے اور انہیں صوفیوں، پریشانیوں اور مصیبتوں میں مبتلا رکھنے کا ارادہ رکھتا ہے تو وہ ان پر ایک ایسے سلطان کو مسلط کر دیتا ہے جو جہلی و ظلمی تنگ خیالیوں کا نظام ہے تاکہ اس کی سیاہ کاریوں کی وجہ سے وہ بے کس اور مترتب ہو جائیں نیز سلطان کی رذالت کے باعث عوام کی فائیتیں بڑھ جاتی ہیں۔ یہاں تک کہ رذالت اتنی عام ہو جاتی ہے کہ لوگ اسے خالی خیال کرنا بند کر دیتے ہیں اور حتیٰ کہ اوصاف لوگ بھی اخلاقی طور پر گر جاتے ہیں حسب ذیل دو قولے ایک عرصہ پہلے کہے گئے تھے ”لوگ اپنے مکرانوں کے دین پر چلتے ہیں“ اور ”لوگ اپنے جیسے رحمان اور دواؤں کی طرف مائل ہوتے ہیں“ ایک تنگ ظرف سلطان ہم جنسوں کی طرف میلان کے اصول کے مطابق بد چلن لوگوں کی طرف کھینچتا ہے سلطان کے مقرر کیے ہوئے انہروں کی بدکاریاں عوام کو متاثر کرتی ہیں، اکثر عوام میں وقتاً فوقتاً برائیاں اور شر پسندیاں بڑھتی ہیں۔ راست روی پر بد اخلاقی، نیکی پر بدی، اطاعت پر عصیان گاہی اور مدد پر ظلم کا قیام ہو جاتا ہے۔۔۔۔۔ بدی نیکی پر سبقت لے جانے کی کوشش کرتی ہے اور بد چلن اور بد اخلاقی کے غلبہ کی وجہ سے نیکی اور راست بازی تقریباً ناپید ہو جاتی ہیں آخر میں بدی اور



مذہبی کے منہس اثرات کے باعث جن سے دنیا پر کروی گئی ہے، برابر مصائب اور آفات آسانی سے نازل ہوتی ہیں عوام اپنے وجود سے تنگ آجاتے ہیں۔ زندگی اور موت انہیں ایک ہی سی نظر کرنے لگتی ہیں دراصل چوں کہ ان کی زندگیوں تمام مسرتوں اور آسائشوں سے محروم کر دی گئی ہیں اس لیے وہ موت کے تمنائی ہو جاتے ہیں ....

اور دور ماضی کے حکماء اور ان کے جانشینوں نے لکھا ہے، عوام سلطان کی ہر خوبی اور خالی کو اختیار کرتے ہیں۔ عوام میں سے منتخب لوگ سلطان کی ہر اچھی بات کو اپنانے کی کوشش کریں گے خواہ وہ انہیں ایسا کرنے کا حکم دیتا ہے یا نہیں تاکہ ہم جنہوں کی طرف میلان کے اصول و حکم نہایت ا کے مطابق سلطان انہیں قبولیت عطا کرے اور ان سے محبت سے پیش آئے۔ سلطان کی برائیوں کا بھی ایسا ہی اثر ہوتا ہے۔ چنانچہ اگر سلطان مذہبی عبادت و ریاضت میں مصروف رہتا ہے تو ملک کے تمام ممتاز لوگ زہد اور تقویٰ کے لیے سی کر رہیں گے اگر سلطان ایک عمدہ خوشنویس ہے تو سلطنت کے منتخب لوگ خطاطی میں اپنے جوہر دکھانے کی کوشش کریں گے۔ اگر سلطان نے شاعرانہ طبیعت پائی ہے اور وہ اشعار کہتا ہے تو تمام لوگ شاعری کی طرف رجوع کریں گے اور اشعار کہیں گے۔ اگر سلطان ایک عالم ہے تو تمام لوگ تعلیم یافتہ ہونے کی کوشش کریں گے خواہ انہیں اپنی تعلیم کے لیے مال و نفقہ اور وظائف ملیں یا نہ ملیں۔ اور یہی صورت سلطان کی برائیوں کے ساتھ ہے اگر سلطان چمٹا ہے تو وہ لازمی طور پر جھوٹے لپاڑیوں کو ترجیح دے گا اور ملک کے اکثر لوگ دروغ گوئی اپنائیں گے۔ اگر سلطان انتہائی شرابی ہے تو جنہوں نے شراب سے پرہیز کر رکھا ہے وہ سب شراب نوشی شروع کر دیں گے

چوں کہ سلطان کی شخصیت اور اس کے اعمال و افعال عوام پر اثر انداز ہوتے ہیں اس لیے خلفائے راشدینؓ کہہ گئے ہیں حکمرانوں (امراء) کے نیک اعمال ان کے اقوال کے مقابلہ میں عوام کو ناجائز چیزوں سے کہیں زیادہ خبردار کرتے ہیں "مثال کے طور پر اگر حکمران شراب پیتا ہے، جھوٹ بولتا ہے، وعدہ شکنی کرتا ہے اور نا انصافی کرتا ہے لیکن عوام کو شراب پینے، جھوٹ بولنے، وعدہ شکنی کرنے اور نا انصافیاں کرنے کی ممانعت کرتا ہے۔ تو کوئی بھی اس کی نصیحت پر کان نہیں دھرے گا اور نہ خبردار ہوگا لیکن اگر وہ شراب نہ پیتا ہے، جھوٹ نہیں بولتا ہے، وعدہ شکنی نہیں کرتا ہے یا غیر منصفانہ رویہ نہیں اختیار کرتا ہے تو اس کے نیک اعمال اکثر لوگوں کو برائیاں سے دور رکھیں گے خواہ وہ ایسا کرنے کے لیے حکم نہ بھی دے۔ اس اصول میں کہ صحیح امام معصوم ہونا چاہیے، ایک حکمت یہ بھی ہے کہ اس کے احکامات کی اطاعت ہوگی۔ انبیاء معصوم پیدا کیے گئے بلا مشورہ سے جیسے حق میں۔ اگر سلطان جو شریعت کے مطابق نائب امام ہے معصوم نہیں ہے نہ تو اس سے مانع نہیں

کچھ نام نہ نہیں ہے تو محلوں میں نامی چاہیے تاکہ عوام اس کے اقوال و افعال کی پیروی کر سکیں اگر وہ معجزہ بھی نہیں ہے تو بادشاہت کے فرض نہیں کاکم سے کم تقاضیہ ہے کہ وہ برائیاں کا نظام نہ ہو کہوں کہ بادشاہت حقیقتاً خدا کی نیابت اور قائم مقامی ہے اور ایسا اعلیٰ منصب ان خیر مادیوں سے میل نہیں کھاتا عوام منصب کی شغل ہیں۔

۱۔ پہلے بادشاہت جو کسی بھی حالت میں بادشاہ کی ملکیت اور اعلیٰ منصب سے میل نہیں کھاتی اور بالفرض اس میں شامل بھی ہے تو نصیحت پیدا کرنی ہے تو وہ کذب ہے۔ تمام ذائب میں کذب قابلِ مہلت قرار دیا گیا ہے اور یہ بہت بڑی برائیوں میں سے ایک ہے۔ اور دانش مندوں اور حکماء نے کہا ہے: "ایک شخص اپنی خصلت کے کینہ پہن کے باعث یا ضرورت سے بھی یا مایوسی کے تحت جھوٹ بولتا ہے؛ لیکن کسی سلطان کو، جسے اقتدار عطا ہوا ہے اور جو کامیابی سے سرفراز ہوا ہے، جھوٹ بولنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ لہذا اس کا جھوٹ بولنا ایسی کمترین حکمت ہے جو طاقت میں پگی ہے۔۔۔۔۔ رسول اکرم کے فرمایا ہے: "سپاہیوں نے اپنا اور چوری کرتا ہے لیکن وہ جھوٹ نہیں بولتا۔"۔۔۔۔۔ علاوہ ازیں سلطان کے قول و فعل میں عوام کا اقتدار حکومت کے کاروبار کی بنیاد اور ریاست کی سیاسی حکمت عمل کا ستون ہے۔ جب یہ بنیادیں جاتی ہیں تو سلطنت کے تمام امور بگاڑ کھاتے ہیں پڑ جاتے ہیں۔۔۔۔۔ بادشاہت سے سلطان اور عوام دونوں کے لیے ایک بڑا فائدہ یہ ہے کہ سلطان کے سامنے کیا ہوا ہر کام ایمان داری سے جتا ہے اور اس کے اقتدار کے خوف کے باعث اس کے سامنے کوئی جھوٹ نہیں چل پاتا ہے۔ لیکن اگر خود بادشاہ ہی جھوٹا ہو تو یہ فائدہ اس کے اور اس کے عوام دونوں کے لیے بدقسمتی میں تبدیل ہو جاتا ہے۔ اصل مطالب جاننا ہے۔

۲۔ دوسری خاصیت جو بادشاہت کی اعلیٰ خصوصیت سے میل نہیں کھاتی مگر حلالی (انقلاب) ہے۔ مگر حلالی (انقلاب) کا مطلب اپنے اقوال و افعال سے پھر جانا ہے۔ قدیم اور جدید علماء و حکماء کے مطابق نیابت بادشاہت کی ایک لازمی شرط اور سلطانوں کی زینت ہے جب کہ مگر حلالی (انقلاب) نیابت خدا کے برعکس ہے۔ انھوں نے مخالف چیزوں کے اتحاد کو ناممکن تصور کیا ہے اور چوں کہ ثابت قوی باوجود کئی مزید خصوصیات میں سے ایک ہے، اس لیے اسی کا خیال ہے کہ کون مزاج شخص سلطان کے منصب کے لائق نہیں ہے اور اگر وہ بغیر کسی حق کے سلطنت کی مسند پر بیٹھ جاتا ہے تو ملک کے عوام و عوام اور رعیت اس کے اقوال و افعال پر کوئی سہروسہ نہیں کریں گے۔ بادشاہت عجم اعتماد ہے۔ اگر یہ اعتماد تھا

مقبول حاکم : ۱۔ ۲۔ نظریہ امام کے لیے نصیحت کے اختتام پر نوٹ دیکھئے۔

ہے تو بادشاہت سے حقیقت اور بے اثر ہو جاتی ہے غلطی یہ کہہ گئے ہیں: بادشاہت کی طاقتیں سلطان کے اقوال و افعال سے عیاں ہوتی ہیں اگر سلطان اپنے اقوال و افعال میں ثابت قدم نہیں ہے، اگر اس کے الفاظ پتھر پر کندہ عبارتوں کی طرح نہیں ہیں اور اس کا عزم پھاڑ کی طرح معمم نہیں ہے۔ تو نہ تو عوام سلطان سے لہجہ ہی سلطان عوام سے مسرت یا سرد حاصل کر سکیں گے: (برنی اس جگہ اس واقعہ کا حوالہ دیتا ہے جب خلیفہ حضرت عمرؓ نے ایک صحابی کو فرما دیا ہے مصر کے پاس بھیجا تھا لیکن صحابی امیر مصر کو خلیفہ کا خط دیکھ کر بغیر ہی واپس آگئے تھے کیوں کہ انھوں نے یہ محسوس کر لیا تھا کہ حکمران بہت زیادہ تلون پذیر تھا، قدیم دور کے سلطان اپنی غلطیوں پر اصرار کرتے تھے اور ان کے نتائج کا سامنا کر شے تھے تاکہ ان کے ملک کی رعیت انہیں ثابت قدم سمجھے اور ان پر تغیر پذیری کا الزام نہ لگائے۔ لیکن رسول اکرمؐ کے دین و دولت کا عظیم المرتبہ لوگ کہہ گئے ہیں ”غلطی پر اصرار اور ثابت قدمی بذات خود ایک غلطی ہے اور غلطی سے پٹنا سرسروایت دار کا ہے: چنانچہ کامل حکمت والا سلطان اپنے تمام اقوال و افعال میں ثابت قدم ہوتا ہے اور اچھے اور صحیح راستہ کی طرف ہشت کر کے نہیں کھڑا ہوتا۔ پھر بھی اگر اسے یہ پتہ چلتا ہے کہ اس سے کوئی غلطی سرزد ہوئی ہے تو وہ اس سے رنہ پھرنے میں تامل نہیں کرتا۔ وہ دین کے احکامات کی حکم عدولی کر کے سزا یاب نہیں ہونا چاہتا اور باقی سلطانوں کی روایات پر مذہب کے اصولوں کو ترجیح دیتا ہے۔

۳۔ تعمیری برائی جو بادشاہت کی اعلیٰ خصوصیت سے میل نہیں کھاتی ہے وہ فریب یا کمز (مزدکر) فریب کمز (مزدکر) کے معنی ایک ہیں فریب (عذر) کا سبب بے دینی اور تکبر ہے جب کہ کمز کی بنیاد ریاکاری اور کذب ہے... عظیم سلطانوں نے جنگوں اور لڑائیوں کے دوران ضرورت کے تحت، فریب، منافقت، گھاتوں اور شب خون سے کام لیا ہے لیکن انھوں نے اس طرح کے کاموں کو ’نفع اور کامیابی‘ کے درجہ

۴۔ یہ فتوحیہ خلیفہ عمرؓ کے زمانہ میں مصر کا اپنا کوئی حکمران نہیں تھا۔ یہ بازنطینی سلطنت کا صوبہ تھا۔ یہ بات بلاذری کی سب سے مقبول تصنیف ’فتوح البلدان‘ سے صاف ہو جاتی ہے جس کا یہ کہنا ہے کہ عمرو بن العاصؓ نے مصر میں اعلیٰ ترین حکمران کے خلاف جنگ کی، وہ یونانیوں کا سلطان، (بازنطینی شہنشاہ) تھا۔ بلاذری نے مصر کے والی کا نام المقوقس بتایا ہے جو بازنطینی شہنشاہ کی طرف سے حکومت کر رہا تھا۔ یورپی ملاح اس کا یقین ہو کر اس کے ماتحت اسکندریہ کے والے کے واسطے اور قبطی اسقف سائرس سے کرتے ہیں (ملاحظہ کیجیے شیخ کا بلاذری کی فتوح البلدان کا انگریزی ترجمہ *Origins of the Islamic State*، جلد اول، ص ۳۲۵-۳۲۵، نیز دیکھیے *History of the Muslims*، ص ۱۶۶-۱۵۸۔

میں نہیں رکھا ہے اور ان پر نگرانی کیا ہے۔ انہوں نے اپنی طرحوں سے کسی مقصد کے حصول کو سنا نہیں دیا۔ یہ تو تصور کیا ہے... (سلطان کے کھانے میں استواری ہونا چاہیے) اگر سلطان کسی پر نگاہ کرے گا تو اس پر غصہ ہوگا۔ اس کی قیادت کرنا ہے، اس کی نگرانی کرنا ہے اس کے ساتھ سخت اور میرانی سے ملنا چاہیے۔ اس کی نگرانی کرنا ہے تو اس طرح کے کاموں سے مراد ہے کہ میں شخص کے ساتھ ایسا سلوک کیا گیا ہے، اس کی زندگی، جائیداد اور مال و اسباب محفوظ ہیں۔ اگر اس سے سوا طرح سے گناہ سرزد ہوئے ہیں، اس سے سیاسی یا مال گزاری جرائم میں داخلہ ہونے کی فہرست میں رکھا گیا ہے تو جیسے ہی سلطان اس کی طرف توجہ دے گا اس سے نہ کرے گا۔ اس لمحہ اس کے تمام جرائم میں سبقت لیا جاتا ہے سلطان کی طرف سے ایسے کسی شخص کی تہمت سے وہ حکمران بخلی واقف ہے جس کے خون اور رگوں میں بادشاہت وراثتاً چلی آ رہی ہے۔ اگر سلطان کسی بھی سبب یا وجہ سے ایک شخص پر عنایت کرتا ہے اور اس کے ہمارے گزرا کر لیتا ہے یا اسے بیڑیاں پہنا دیتا ہے یا اسے خلیہ طور سے زبردست دیتا ہے تو سمجھو کہ اس سلطان نے بادشاہت کی نعمت کو نہیں پہچانا وہ ایک بے قیمت اور بے غیرت فاضل ہے جس کا اس زمین پر کوئی نام و نشان باقی رہے گا فریب و کرم و غرور و کرم، دورخی، کذب، حیاروں اور مکاریوں کا نوکر بادشاہت کا اہل نہیں ہے۔

۴۔ چوتھی ذلت جو بادشاہ کے زبردست اوصاف سے میل نہیں کھاتی اور جو سلطان میں ایک بہت بڑا عیب ہوتی ہے قہر و غصہ کا غلبہ (غضب) ہے۔ قہر و غصہ کا غلبہ (غضب) اور غصہ کرنا (غضب) دو مختلف چیزیں ہیں۔ کسی انسان میں غصہ اور زور و زنجی کا ہونا فطری بات ہے اور مناسب موقع پر غصہ کا اظہار ایک خوبی ہے۔ لیکن جس وقت غصہ کسی انسان کی تمام خوبیوں پر مسلط ہوتا ہے تو آدمی عجم قہر و غصہ (غضب) بن جاتا ہے۔ اور ایک بڑا ہے کیوں کہ غصہ کرنا (غضب) ایک درمیانہ خوبی ہے جب کہ غصہ کا غلبہ (غضب) اس کی انتہائی حد ہے۔ جب انسان کی کوئی خصوصیت درمیانہ درجہ میں ہوتی ہے تو اس کا ایک خوبی کی حیثیت سے شمار ہوتا ہے۔ چنانچہ فراخ دلی ایک انتہائی حد فضول خرچی ہے اور دوسری انتہا جزی اور بخل، فراخ دلی بذات خود دو یا دو درجہ میں آتی ہے۔ اگر انسان میں غصہ (غضب) نہ ہوتا تو وہ اپنے خطرناک دشمنوں سے نہایت دباؤ اور محفوظ چیزوں پر نظر پڑنے پر اس کے اندر مزاحمت کا کوئی جذبہ نہ پیدا ہوتا... (یہاں کچھ جگہ سمجھائی ہوئی ہے اور اس کے بعد ہم دیکھتے ہیں کہ برنی اس شخص کا ذکر کرتا ہے جو اپنے ہی غصہ کا شکار ہے) جس انسان پر قہر و غصہ کا غلبہ ہوتا ہے اس کے قلب سے اس کے بے قابو غضب کے سبب دین کا خوف معدوم ہو جاتا ہے۔ اس حالت میں جب وہ غصہ سے بے قابو ہوتا ہے اور محض اپنے غصہ کی تسکین چاہتا ہے تو وہ غلام اور رسول اور شریعت کے احکامات کو بیکر بھول جاتا ہے اور اسے روزِ محشر کا کوئی خوف نہیں رہتا۔

جب تک وہ اپنے عقد کی تکمیل نہیں کر لیتا اس کا عقد کے نشاندہ سے اتمام میں لے لیا خواہ وہ کچھ  
 دوسرے پر ہو یا غلط اسے اپنے اندر سکون نہیں محسوس ہوتا اس کا عقد وقتاً فوقتاً اس کے دل میں اٹھتا  
 رہتا ہے چاہے وہ اسے ناپسند ہی کیوں نہ کرتا ہو لیکن اس کا عقد اپنا سر اٹھا کر ہے اور تکمیل طلب کرنا  
 ہے۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ اپنے انتہائی عقد کے سبب جبراً اور عقد سے بھرا ہوا انسان بدلے دے وقت کسی اور چیز  
 کی طرف توجہ نہیں کر سکتا مثال کے طور پر وہ نہیں کر سکتا کہ اگر اس کا عقد اس کا دل نہیں کر سکتا اگر اس  
 کے اس عقد کے عقد کے غماز پر اپنے عقد سے تباہی لانے کی طاقت نہیں ہے تو وہ بیاہ پڑ جاتا ہے یا پھر اس  
 کے دماغ میں غلط آ جاتا ہے... یا وہ رنج، افسردگی اور پریشانی میں مبتلا رہتا ہے۔ عوام سے اس طرح  
 بدلے دینے کی خواہش سے بادشاہت مستحکم نہیں رہ سکتی۔ کیوں کہ بادشاہت کا بیشتر حصہ شفقت، رحیم، مہربانی اور  
 مہلتی ہوتی ہے اور قہر و خفقہ کی انتہا یعنی صفت، غضب، ان اوصاف کے ساتھ مل نہیں گاتا سکتا۔

۵۔ پانچویں رذالت جو بادشاہت کے لیے ایک اوصاف سے مل نہیں سکتی اور اگر ان میں شامل بھی ہے  
 تو بہت بڑی سبب، اور رذالت کا باعث ہے وہ غیر منفیوں کو ترقی دینا اور عقائد کی پرورش ہے۔ اس  
 جگہ برقی کے محلے بشیر کرتے ہیں)۔... بے انصافی اور انصاف میں ایک اختلاف ہے اگر انصاف کا نصف اتنی  
 موجود ہے تو بے انصافی کی پرورش اور عمل افرائی محال ہے۔... جب بھی کسی غیر منفی انصاف پر غماز  
 ہوتا ہے تو اس نتیجہ میں بے انصافی کی حوصلہ افزائی ہوتی ہے اور بے انصافی کی حوصلہ افزائی کے ساتھ  
 حل اس زمین سے اپنا بستر گول کر جاتا ہے... ایک حوصلہ سے لوگ کہتے آئے ہیں کہ ریاست کنز کے ساتھ  
 زندہ رہ سکتی ہے لیکن بے انصافی کے ساتھ اس کا وجود نہیں رہ سکتا... سلطان کی نا انصافی کی اس سے زیادہ  
 کوئی دھمک دیتا نہیں ہے کہ وہ غیر منفی کو ترقی دے۔ (اس جگہ اموی خلیفہ عبدالملک بن مروان کے حوالے  
 ترقی دینے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، حوالہ بن یوسف نے اہل بیت کلام کو سخت نقصان پہنچایا۔ اس نے  
 ختم کعبہ کو جلا دیا اور اسے ختمی سے تباہ کیا)

رہتی اس نصیحت کے سلسلے میں ایک واقعہ بطور مثال پیش کرتا ہے، جو اس کے بیانی کے مطابق  
 اور قیصر و شیرواں میں دوسرا ہے۔ قیصر روم یعنی بازنطینی شہنشاہ نے دو ملکوں کے حوالے مانا ہے اس کو  
 ایک جگہ کی سرحدوں کو ٹوٹا کھٹا۔ نوشیروان قیصر کے خلاف کو چ کرنا چاہتا تھا لیکن اس کے وزیر جہر  
 نے اسے منع کیا کہ چونکہ جہر کے علاوہ کو ابھی مستحکم نہیں کیا گیا ہے۔ اس لیے پہلے ایک سفیر بھیجا دیکھ  
 اسے متلاذ بات ہوگی، ایک موزوں سفیر روانہ کیا گیا اور قیصر نے اس کا غیر موقع کیا۔ قیصر نے وہ قیدی تو  
 لے لیا۔ جہر نے کہا تھا لیکن دل سختی کے سلسلے میں معذرت چاہی۔ اس نے اس کی معذرت بھی کی

دہلی کے قصد میں اس طرح کے اسماعیلی نظریہ کا آشپزگی سے داخل ہونا نامیرت انگیز ہے۔ سنیوں اور  
نصرانی شیعہوں کے خیال کے مطابق سلطان اپنے ملاوہ کسی کی نماندگی نہیں کرتا ہے۔ اس موضوع پر دو  
اثریں چھپکتیں۔ مثال کے طور پر یہ دعویٰ نہیں کیا جاتا ہے کہ شاہ اسماعیل صفوی یا محمود غزنوی کسی غیر معروف  
معصوم امام کی طرف سے حکومت کرتے تھے۔ سنیوں کی شریعت کی کتابوں میں جہاں کہیں بھی امام کا ذکر  
ہے تو اس کا مطلب حقیقی، معتبر فرمانروا ہے اور اس سے مراد کوئی معصوم نہیں ہے۔ لیکن اسماعیلی فرقوں کا  
قانون ہے کہ جب امام خفی ہوتا تھا تو اس کی طرف سے کوئی داعی کام کرتا تھا۔ لیکن داعی حکمراں و سلطان  
اسے امام کے مہیے کی حیثیت رکھتا تھا۔ کوئی داعی جو کسی غیر معروف امام کے لیے تحریک چلا کر اور تبلیغ کر کے  
آج جاتا تھا۔ وہ الموت کے مل ذکرہ اسلام کی طرح اپنے کو سلطان اور امام دونوں اعلان کرنے کی طرف  
جاتا تھا۔ معصوم امام، گایہ نظریہ میں کی نماندگی سلطان کرتا ہے۔ برنی کے مجموعی طرز فکر سے اس حد تک جواہر  
میرے خیال میں اس جملہ کو بعد کے اضافہ کی حیثیت سے متروک کر دیا جائیگا۔ (۱۷)

تمام نصیحت کی اساس۔ سلطان کی خجالت نیازمندی پر منحصر ہوتی ہے جس سے اس کا قلب معمور ہوتا ہے

اس قیمت کو سمجھنے کے لیے وہ سب باتیں زمین نشین رکھنا چاہیے جو برہنہ بادشاہت کے بارے میں



پچھلے ہی کہہ چکا ہے۔ پھر تو یہ کہ اسلام نے جن نیکیوں کی تعلیم دی ہے وہ بلاواسطہ ان خوبیوں کی خدمت میں  
 ہر ایک سلطان میں مگر اسے اپنے منہ سے فرائض مناسب طریقے سے انجام دینا ہیں، جتنا ہی چاہے۔ سلطان  
 کی حیثیت سے وہ صاف طور پر اوصاف الہی کا دعویٰ کرتا ہوا نظر آتا ہے۔ دوسرے یہ کہ بادشاہت کے تمام  
 دفتروں میں اکریم اور غلامانہ راہنہ کی صفت کے برخلاف ہیں، پھر بھی برقی کو یہ امید ہے کہ سلطان نجات  
 حاصل کرے گا بشرطیکہ وہ اس کی تجویز کی ہوئی حکمت عملی پر چلے۔ لیکن خارجی کام کافی ہیں سلطان کو اپنے نجات  
 کا احساس بنانا چاہیے اور ان کے لیے اسے اپنی طرح نادم رہنا چاہیے۔

سلطان محمود نے کہا: اسے فرزند گمان محو وارسلطین اسلام! تیس یہ سمجھ لینا چاہیے کہ آدم اور بنی آدم  
 کو خدا کی عبادت کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔ کیوں کہ قرآن پاک کہتا ہے: ”ہم نے جن دانش کو صرف اس لیے پیدا  
 کیا ہے تاکہ وہ ہماری عبادت کریں“

مختصر نیازمندی غشور و غشور، احتیاج اور عاجزی بندگی کے لازمی اوصاف ہیں۔ لیکن بادشاہت  
 کی خصوصیات ان اوصاف کی خلاف اور بالکل برعکس ہیں۔ رعب و دبدب، عظمت، اگبر، شان و شوکت،  
 تسلط اور برتری ہیں، جو صرف خدا کی ذات کے لیے موزوں ہیں، بادشاہت کی لازمی خصوصیات میں شامل ہیں  
 کسی انسان کے لیے اس سے زیادہ بڑی دشواری نہیں ہو سکتی کہ وہ امور حکومت کے انعام کی عوض  
 سے مخلوق کی تمام خوبیوں کو ایک طرف ڈال کر اٹھارہ ہزار عالموں کے پروردگار کے اوصاف میں شریک  
 ہو جائے۔ لیکن اگر اس صورت حال میں جب کہ سلطان خدا کے اوصاف اپنانے کی کوشش کرتا ہے اور اس کے  
 سبب اپنے کو تمام انسانی خوبیوں سے محروم پاتا ہے۔ اگر وہ ہمیشہ یہ محسوس کرتا ہے کہ اس کا قلب انتہائی  
 نیازمندی اور عاجزی سے لبریز ہے جو انسان اور اس کی بندگی کے غرض اوصاف ہیں اور بادشاہت کی  
 خوبیوں کے خلاف ہیں اور متضاد خوبیوں پر عمل کرنے کے باوجود وہ اپنے کو عرض الہی کے سامنے نہایت ادنیٰ  
 اور نیازمند محسوس کرتا ہے تو یہ آخرت میں اس کی نجات اور اعلیٰ درجات کی علامت ہے۔ اسلامی روایات  
 و غیر مقولات کے مطابق کرامات اولیاء اسی مجبور اور نیازمندی کے سبب ظہور پذیر ہوتی ہیں۔

اس نصیحت کے سلسلے میں قیمن مثالیں دی گئی ہیں۔ راہ تاریخ ام الاولیین کو حسب ذیل بیان کے لیے  
 بطور سند نقل کیا گیا ہے۔ آدم کے مدہجے تھے غیث اور کیرٹ، جو چڑواں بھائی تھے۔ آدم کو خدا کی طرف  
 سے یہ ہدایت ملی کہ شیث اعدان کی اولاد کو نبی بنائے گی اور وہ لوگوں کو راہ راست کی طرف رہنمائی

کریں گے جب کہ کیرٹ اس کے بیٹے سلطان ہوں گے اور دنیا کو ظم و ضبط میں رکھیں گے۔ کیرٹ نے محسوس کیا کہ اس کا اخلاقی اس کی ہوشیاری کے باعث گرا رہا ہے۔ اس لیے اپنے بھائی کے سامنے اس نے بڑی آہ و بکاہ کی۔ لیکن ٹیٹ نے اس کی ٹھارس نہ دعائی: "تمہیں مایوس نہیں ہونا چاہیے کیوں کہ تم بھی خدا کی عنایت کی نظر سے پہلے کچھ گئے ہو۔ تمہارے رعب و دبدبہ حاکمیت، تسلط اور وقار کے سبب دنیا میں ظلام و کجی ہو رہی ہے اور عوام شکیک طرح سے ظم و ضبط کے مطابق رہ رہ رہے ہیں۔ شریعت کے احکامات جو مجھے وحی کے ذریعہ ملے ہیں اس وقت تک نافذ کیے نہیں جاسکتے جب تک کہ سامعِ ملک سے عظم نہ ہو۔ اگر لوگ انکار و قسوت کے منکر ہیں اور مفلک الماں اور مصیبت زدہ ہیں تو ہمیں دین کے راستے پر چلنے کے لیے دعوت دینا ممکن نہ ہو گا۔" کیرٹ کے اگلے سوال کے بارے میں کہ کس طاقت سے وہ اپنی نجات کے بارے میں یقین کر سکتا ہے حضرت ٹیٹ نے جواب میں فرمایا: "اگر تمہارا قلب دنیاوی مصلحت سے بھرا ہوا ہے اور خدا اور عالم بالا کی طرف راغب ہے اور تمہیں یہ یقین ہے کہ آخرت میں خدا کی معرفت اور اعلیٰ درجات کا حصول دنیاوی زندگی کی کامیابیوں سے مطابقت نہیں رکھتا ہے اور تمہارا قلب خدا سے الگ ہونے لگتا ہے اور یہ نیاز مندی سلسلہ تمہارے قلب کو لرزہ دیتی رہتی ہے تو تمہیں اس نیاز مندی کو برکت اور نجات کی ایک طاقت سمجھنا چاہیے۔"

اس سلطان محمود نے بیس سال تک کوشش کرنے کے بعد یہ روحانی درجہ حاصل کیا ہے۔ نیاز مندی اور عاجزی محمود پر اس قدر حاوی ہے کہ وہ ایک لمحہ بھی اپنے قلب کو اس سے محروم نہیں محسوس کرتا اس درجہ سے مناجات کے وقت اس کی آنکھوں سے آنسوؤں کے دھارے چلتے ہیں۔

(حسب ذیل بیان تاریخ سکندری کی بنیاد پڑیا گیا ہے) سکندر نے ارضِ مہکون کو فتح کرنے کے بعد یہ محسوس کیا کہ یہ دنیا کس بھی طرح پائیدار نہیں ہے اس کا دل حکومت کے کاروبار اور فتوحات سے ہٹ گیا۔ احمدیہ کی انجام دہی سے وہ کبیرہ خاطر اور متفرج ہو گیا۔ غلیم فاتح پر خدا اور اعلیٰ روحانی درجہ کی تمنا کا غلبہ رہنے لگا۔ لیکن ساتھ ہی یہ بھی بات تھی کہ حکومت کے کاروبار سے علیحدگی اس کے لیے ممکن نہ تھی چنانچہ اس نے اپنے ناماں مذہبی پیشواؤں اور حکماء کو طلب کیا اور ان سے وصایت کیا کہ مجھے اس دنیا کی کامیابیوں کو آخرت کی کامیابیوں کے ساتھ شامل کرنے کے لیے کیا کرنا چاہیے؟ انہوں نے اپنی معمولی کامیابیوں کے مطابق جواب میں کہا کہ: دینی زندگی اور دنیاوی زندگی کے کالات میں ایک تضاد ہے اور تضاد باتوں کا اتنا ادھار عقل انسانی کے لیے ناقابلِ ادراک ہے۔ آخر میں سکندر کو یوں کے دو مددگاروں سے ملنے کا مشورہ دیا گیا جنہوں نے بہت مختصر گفتگو کرنے کے بعد اس سے یہ کہا "مہاراجہ سکندر کہ تم اپنی شاہی مملکت کے باوجود اپنے کو ایک ایسے روحانی حالت میں محسوس کرتے ہو کہ تمہارا سیدہ نیاز مندی سے لرزہ رہتا ہے ہم نے خدا کے تعالیٰ

بھی ہوئی کتابوں میں چڑھا ہے کہ 'نیا زندگی بادشاہ کے ساتھ شامل نہیں ہو سکتی یہی اگر حقیقت مانی  
کے اندر یہ خفا کی تہا سلطان کے قلب کو اس طرح بے قابو کر دیتی ہے اور نیا زندگی اس کے سینہ کو اس طرح  
لبریز کر دیتی ہے کہ یہ ایک لمحہ کے لیے بھی اس نیا زندگی سے خالی نہیں جوتا تب یہ آخرت میں اعلیٰ درجات  
پاس کی ترقی کی ایک علامت ہے۔'

### (ضیاء الدین برقی کا اختتام)

خدا کے رحم سے امید رکھتے ہوئے میں اس تعریف کو جسے میں نے فتاوائے جہاں داری عنوان دیا ہے،  
انتہائی عاجزی کے ساتھ ختم کرتا ہوں میں اٹھارہ ہزار سالوں کے پروردگار سے دست بردار ہوں کہ وہ میرے  
بے سہارا ہمتوں کو میرے گناہوں کے گرداب سے باہر کھینچ لے اور اپنی رحمت مہم کے وسیلے سے مجھے نجات  
کے ساحل سے پہنچا کر دے اور جس طرح اس نے اپنے آفاقی رحم و کرم سے میرے سینہ کو جبکہ غلوں کا نذر تھا،  
نیا زندگی 'ماجری اور بے کسی سے لبریز کیا ہے اسی طرح میرا خاتمہ اور تمام مسلمانوں کا خاتمہ ایسا ہو۔  
" لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ"

کلمہ شہادت کی قسم میں انتہائی پریشان، دل شکستہ، لاچار اور عاجز مند ہوں، لیکن اپنی غلطی کا باوجود  
میں دین و دولت اور علم و دانش کے ماہرین سے بھی درخواست کروں گا۔ سابق مضمین نے فنِ حکمرانی اور  
احکام ریاست پر کئی کتابیں تصنیف کی ہیں انہوں نے علم و فصاحت کی روایات کے ساتھ انصاف بتا ہے  
انہوں نے انشاء اور ادبی اختراعات اور فصاحت میں حیرت انگیز کلمات کا مظاہرہ کیا ہے اور اپنی تصانیف  
کو غور و نظم کے حوالوں سے آراستہ کیا ہے لیکن انہوں نے اصول حکومت کو، جو سلطانوں، وزیروں، ملکوں اور  
امیروں کے اقوال و افعال پر منحصر ہوتے ہیں اور یہی اقتدار اعلیٰ کی روح رواں ہے، دوسری باتوں کے لگانے  
سے غلط بحث کر دیا ہے۔

اور حکماء کو کتابوں میں ایسی کوئی تعریف نہیں ملے گی جس کی ترتیب، وضع اور خاکہ فتاوائے جہاں داری  
کے مطابق ہو میں نے اس میں شروع سے اعلیٰ حکومت کے احکامات اور امور ریاست پر اصولوں اور  
مشاہدوں کے حوالوں کے ساتھ بحث و گفتگو کی ہے۔

مصر و جیسا شاعر ہر شہر میں نہیں ملتا اور اگر ملتا ہے تو وہ اتنا ہر و لعزیز نہیں ہو سکتا۔

میں نے اس کتاب کی تعریف میں بہت تکلیف اٹھائی ہے اور مختلف طریقوں سے غور و فکر کیا ہے۔

آپ حیات حاصل کرنے سے پیشتر مجھے اپنے ہم وہاں کو مدد بنانا پڑا ہے

انشاء اللہ ملک و سلطنت کے مندار، امراء، اہل نظر و بڑا اور قابل شیر۔ وہ ہر آگے زندہ مسجد میں اور وہ  
 جہم ارماع سے بچے ہر دو جگہ سے روز قیامت تک آئیں گے۔ کتاب کے میں ہادی کو مطالعہ کی عورت چٹے اند  
 ان اسطوں، مثالی تصویریں اور مثالوں کو لکھنے کے بعد جن کے متعلق تجا بھی لکھ کر ہر مضامین سے لاشکلی  
 کتابوں میں کہہ دیا گیا ہے وہ اپنے منشاء اور ستائشی الفاظ کا اظہار فرمادیا کریں گے۔  
 میں ایک گدا کی طرح اپنے تمام قارئین سے یہ استدعا کرتا ہوں کہ وہ میری زندگی میں اور میری موت  
 کے ہر میری عظمت کے لیے خدا سے دعا کریں۔ انہیں میرے ساتھ وہ شکت برتنا چاہیے جو عظیم لوگوں کا نتیجہ ہے  
 اور میں کی اس سے توقع کی جاتی ہے۔ خدا کے ہندو، میری مدد کرو اور خدا تمہاری بھی مدد کرے کیوں کہ میں بالکل لاچار  
 ملا، تباہ اور گناہ گار ہوں۔ میں اپنی حالت کے بارے میں حرم کے سامنے کیا کہوں؟ میں ایک گناہ گار ہوں،  
 میں ایک گناہ گار ہوں، میں ایک گناہ گار ہوں۔ میرے لیے اللہ کے رحم و کرم کے علاوہ کوئی جائے پناہ نہیں ہے  
 مجھے خدا کے پرہیز کے علاوہ جو سب گناہ گاروں کا پرہیز دار ہے، کہیں پناہ نہیں ہے۔

## ضیاء الدین برنی کی حیات اور افکار

### باب اول

#### مقدمہ

ایک مشہور عربی مقلوب ہے کہ ”مردہ کو اچھائی سے یاد کرو“ اور اس مقلوب نام اصل کے نقشِ حق پر چھپ چکا ہے۔ برنی کے ایک مبعصر سید مہاکب کرانی نے جو نام طور سے امیر خسرو کے نام سے مشہور ہیں، اپنی کتاب سیر الاولیاء کے پانچویں باب میں جو کہ ہندوستان میں چشتی صوفی سلسلے کی تاریخ کی ایک مستند کتاب ہے، ایک سادہ سخی نوٹ قلمبند کیا ہے۔ امیر خسرو جو برنی سے تقریباً بیس سال چھوٹے تھے اسے ذاتی طور پر جانتے تھے لیکن ان کے بارے میں جو تفصیلات خصوصاً حکومت اور اس کے افسروں کے ساتھ کسی بھی قسم کے واسطہٴ اہتمام کرنے کے خلاف تھے شیخ فرید الدین گیلانی اور ان کے شاگردوں نے اس اصل کثفت پر چند شیخ نظام الدین اور ابوبکر سیر اللہ کے واسطہٴ اہتمام کیا تھا۔ بنیاد پر جمی الدین کاشانی سے اپنا خلافت نامہ واپس لے لیا کہ سلطان علاؤ الدین نے جمی الدین کے خاتون کی خبر سن کر آراضی و بد معاش کے ساتھ اور وہ کی قضا کے لیے جو کہ ان کا موردی عہدہ تھا، ان کے ہم ایک خدا

---

۱۔ سیر الاولیاء کے چوتھے باب میں امیر خسرو شیخ نظام الدین اولیاء کے دس خلفاء کا ذکر کرتے ہیں جن میں صرف حضرت شیخ نے مرید کرنے کا اختیار دیا تھا۔ پانچویں باب میں وہ حضرت شیخ کے بیس مریدوں کی مختصر سوانح دیجے ہیں اور اس کے علاوہ انیس دوسرے مریدوں کی فہرست بھی درج کرتے ہیں جن کے بارے میں صرف ایک یا دو جگہ ہی اختصار سے لکھ دیا گیا ہے۔ ہمارے مصنف کو ایک صفحہ دیا گیا ہے (ص ۲۳۳-۲۳۴) سیر الاولیاء کے چھریں صفحے پر ۱۱۱ مریدوں کے ایک جہیز چرخی الال نے مجھ سے کاغذ پر چھاپا تھا۔ اس نسخہ کا دستیاب واقعی عظیم

بھی تھا کہ چنی سو فیاد نے اپنے بلند مرتبہ مریدوں کو اور یہ سائنس کے لیے صرف نہیں بلکہ دنیاوی فتنوں کی ایجاد  
 وہ ہے۔ لیکن شیخ نظام الدین اور حضرت شیخ کے سالک کے بعد سلطان محمد بن تغلق نے ہم سو فیاد کا بچہ فہر میں  
 کر کے کاغذ کیا اور سلطان کی دیکھیاں اور ترغیبیں صرف شیخ کے طرف کو تھیں۔ یہ کامیاب ہو گئیں۔ ان کے بعد  
 نظام نے چھ شیخ فیاد بن چراغ، شیخ شمس الدین بکلی، شیخ قلب الدین اور مولانا فیاد بن زبیدی حضرت شیخ کے  
 اخلاقی اصولوں سے خوف ہونے سے انکار کر دیا۔ انہیں حکومت سے بچہ وہ ایک گناہوں سے آزاد عظیم تصور  
 کرتے تھے۔ کوئی سروکار نہیں تھا۔ وہ سلطان کی عزت کے غماز نہیں تھے۔ اس کے بغیر و خیر سے  
 نہیں ہستے تھے۔ لیکن سلطان کی ترغیبیں اور ان لوگوں کو چنی میں کامیاب ہوئے۔ ان میں سے ایک امیر خسرو  
 نے جنہیں دکن میں مہرہ دیا گیا لیکن جب سلطان محمد کی حکومت دکن میں ختم ہو گئی تو امیر خسرو کے پاس دہلی  
 واپس آنے کے وعدہ کوئی چارہ کار نہیں تھا۔ وہ ایک بڑے گناہ کے احساس کا معترف ہے۔ لیکن یہ نہیں بتانا  
 کہ وہ گناہ کیا تھا۔ یا احساس گناہ اس وقت معدوم ہو گیا جب اس نے حضرت شیخ کو ایک خواب میں ہاضمہ  
 کی صحت پر شک کی مقام پر بیٹھے دیکھا جہاں وہ بیٹھ بیٹھا کرتے تھے۔ اس کے بعد شیخ فیاد بن چراغ  
 کی خدمت میں حاضر ہوا، جو بے ہوشے حالت میں حضرت شیخ کی رعایات کو حاری رکھنے کی کوشش کر رہے تھے  
 احساس طرح اس نے دوبارہ سلوک و تصرف کی راہ اختیار کر لی۔

خواجہ ضیاء الدین برقی کو سلطان محمد تغلق نے اپنے عہد کے دسویں سال میں نیم مقرر کیا تھا اور سلطان محمد  
 کی صحت کے بعد میں طرح کے حالات میں وہ اپنے بلند رتبے سے گرا ان کا ذکر بعد میں کیا جائے گا۔ لیکن برقی کے لیے

تقریباً عاشر ہے۔ ۱۔ کراچی ہے۔ لاہور میں غلام احمد برہان کا اردو ترجمہ چھاپا تھا۔ میں خلیفہ احمد نظامی کا ممنون ہوں کہ  
 اس میں نے چرخی لال کا فارسی ترجمہ مستند کیا۔

۲۔ شیخ نظام الدین اولیاء کو جن کا انتقال ۷۴۵ھ (۱۳۴۴ء) میں ہوا اور پری کہا جاتا ہے، یاد دل کے نواسی طائفہ کی  
 نسبت سے جہاں ان کا قیام تھا غیاث پری کہا جاتا ہے۔ اس مقام پر پٹنل کی نسبت سے جاپن، بھی کہلا جاتا ہے۔  
 موجودہ مدد میں وہ عام طور سے شیخ نظام الدین اولیاء کے نام سے یاد کیے جاتے ہیں۔ یہ اعتدال ہے نہیں ہے کیوں کہ  
 اولیاء کے منی صفیاء میں ذکر صوفی، صوفی و صالح کہنے والے ان عظیم ترین ہندوستانی صفیاء کو القاب و بیانیات  
 پہنکاتے تھے۔ امیر خسرو انہیں سلطان الشاہ کا خطاب دیتے ہیں۔ میں نے اپنے مٹی گویہ کے نظام کے اختصار کے  
 انہیں حضرت شیخ کے نام سے یاد کیا ہے۔

امیر خسرو کے ماما، جو کہ ایک تاجر تھے، شیخ زبیر کی دولت کے بعد مددگار رہے



اس اور مدد کے آزادی کے اصولوں سے وابستہ صوفی ملا میں رہی تھی مگر نہیں تھی اور حالانکہ اسے وہاں  
 سے ممکن تھا کہ کھانا کھا کر بھی وہ آٹک و قلعہ کا طالب رہا اور سلطان فیروز شاہ کے مدرسہ  
 الفنون سے درخواست کرتا رہا جنہوں نے اس کی عمر تک اور حسرت انگیز اجتماعیں سنیں ان سے کہیں۔ فیروز شاہ  
 کے تعلق کے لیے دوسرا زمانہ لوگوں میں بنی فتح علی الدین کا نام بھی لیا ہے لیکن فتح سے ملنے کے دہائی  
 دہائی کے بعد اس کی ملاقات کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ وہ دہائی کے سالوں میں نماز رہے ہوں گے لیکن  
 اب اس کی دنیا میں الگ تھیں فتح اپنی آزادی برقرار رکھنے پر مصر تھے اور موجودہ انتظام پر سنت و عادت  
 کے تحت ملاں کے صوفی رعایت کے مطابق وہ سلطان وقت کا نام نہیں لیتے تھے۔ دوسری طرف بنی سلطان

محبہ عاتقہ: کہانی خانہ دہلی آ کر ان کے طفیل اگر فتح نظام الدین سے وابستہ ہو گیا۔ امیر خسرو خود کہتے ہیں کہ دہلی  
 امیری میں حضرت فتح کے مرید ہو گئے تھے کہ وہ صوفی قاعدہ میں بکھرتے تھے۔ پھر بھی سیرالایہ میں خاص طور سے فتح فرید  
 اور فتح نظام الدین کا ذکر ہے جن کے بارے میں وہ اپنے خانہ کے بدگوں اور دونوں مشائخ کے حیات مریدانہ سے  
 بہت کچھ معلومات حاصل کر چکے تھے اس کے علاوہ مشہور شاعر اچیرن نے بھی حضرت فتح کے معلومات کی بارگاہی تقریریں  
 میں لکھیں۔ اور نانا افراد کے نام سے اس کو شائع کیا یہ ضعیف سند ہے۔ اس میں کلمات کا کوئی ذکر نہیں ہے اور حضرت  
 فتح نے نبات خواست سے پہلے اس پر نظر ثانی کی تھی۔

فتح نظام الدین چلنے اور سی کو عام طور سے حضرت فتح کا طفیل کبریا کہا جاتا ہے۔ محدث نے خیال کیا اس میں فتح نظام الدین  
 چلنے کے ایک سوانحیات درج کیے ہیں۔

۱۔ جماعت خانہ سے مراد صوفیہ کامرکز ہے۔ اگر ایک وسیع حدت ہے اور میں میں ہونے کے لیے ایک مجلس کرو ہے تو  
 اسے خانقاہ کہیں گے۔ ۲۔ سیرالایہ باب ۴، نمبر ۲ فتح علی الدین چلنے

نانا افراد کو تول کثرت اور دوسرے مطالب نے چاہا ہے اور اس کا سلی غلام احمد بریلوی نے اس میں زور کیا ہے  
 غلام اس کے غلامی سے ایک بہترین ایضاً خلق احمد نظامی نے تیار کیا بریلوی گروہ شیعہ بریلوی سے شائع ہوا ہے۔

چند برس بعد میں سوانحی نوٹ کے علاوہ بھی سیرالایہ میں دوسری جگہوں پر ضیاء الدین بنی لاہور جامعہ لکھا  
 ہے ایک جگہ تو بنی کے مقصد صوفیہ کے علاوہ بنی اور حضرت فتح کے درمیان میں ایک گھر قتل کی گئی ہے اور اس کا  
 میں ذکر ہے کہ سلطان محمد بن قلیق نے بنی کو فیروز شاہ کے ساتھ بدر نقا نام کے فتح علی الدین ہنوی کے پاس بھیجا تھا لیکن  
 وہ کوئی بھی بدر نقا افراد یا خیال اس میں بنی کا نام نظر نہیں آتا۔

۱۔ نانا افراد نام معلومات کی تاریخیں دیتی ہے۔ سرشماری ۱۰۰۰ھ (۱۶ جنوری ۱۶۰۰ء) سے ۱۰۰۱ء (۱۶ جنوری ۱۶۰۱ء) تک

تو اپنی ہون سہول کرانے کے لیے ایک کے پہلیک کتاب کہہ رہا تھا۔

اسی حالت کی بدلتی میں امیر خسرو کے برحق سے متعلق رہنمائی ذیل اسامی نرٹ کا جائزہ لیا جائیگی۔

سید نجم نظام الدین کے مریدوں اور دوستوں میں سے خواجہ ضیاء الدین برنی تھا جو خوش سطنی میں ملک کی احمد دہائی طبیعت رکھنے والوں کے لیے پلاٹ تھا۔ اس دوران اس کی سائنس کرتے تھے اس کے پاس بڑی عظمت اور احترام تھا۔ جن سبھی اختیارات میں وہ موجود ہوتا سرش کے کان اس کے روح کے لیے ہرگز بخش انفرادی ہنگے رہتے۔ وہ مرزاہنظروں اور ماسٹرانوں کا قلموس تھا۔ علامہ رشاد علی اور شعرا سے رابطی کے سلسلے میں وہ جزا اتہال مند تھا اور اولوالعزیز کے صف سے مستف تھا ان مقام (خوبیوں) کا سبب یہ تھا کہ انجانب کی شفقت کی وجہ سے جو ایک شریف خانہ سے تعلق رکھتا تھا اسے شیخ نظام الدین کے مرید ہونے کا فیض حاصل ہوا اور اس نے شیخ کی مثل بہت دلیز پر مقیدت کا سر رکھ دیا۔ اس نے غیبت پور میں سکونت اختیار کر لی اور جیسا کہ اس نے حسرت ندر میں لکھا ہے کہ اسے حضرت شیخ کے حصہ میں قربت اور عورت حاصل ہو گئی۔ بعد ازاں اس کی اپنی خوش طبعی اور بے مثل فن مصابہت کی وجہ سے دربار میں اس کا کوئی ثانی نہیں رہا سلطان محمد بن غلط کے دربار میں (نور اللہ بہان) اور اس کے دوران صہد برنی کو اس سکرا بے وفا اور فریبی دنیا کا ممبر ہر حصہ ظ۔ ستر سال کی عمر میں اس کے برے دن آئے تو اس نے اپنے اتناس کے بعد فیروز شاہ کی لکھا حکومت سے (خدا اس کی حکومت اور سلطنت کو دوام بخشے) ضروریات زندگی حاصل کرنے کے بعد گزشتہ اختیارات کی اور شاہ محمدی، صلوٰۃ کبیر، عنایت نامہ الہی، مائوسادات، تاریخ فیروز شاہی اور اپنی دوسری مطلوب تصانیف میں لگ کر ان کی تکمیل کی۔

یہ بزرگ اکثر سلطان الشعراء امیر خسرو اور سلطان العلماء امیر حسن کی محبت میں رہتا اور ان کی محبت

تجویز خانہ: (۲۴ جولائی ۱۳۲۲ء تک۔ لیکن موجود لوگوں میں سے کوئی بھی بلکہ راست یا بالواسطہ سلطان وقت علاؤ الدین علی کا ذکر نہیں کرتا ہے۔ البتہ حضرت شیخ نے بغیر کسی پس دیش کے بلین اور دور ماضی کے دوسرے سلطانوں کا ذکر کیا ہے۔ اسی طرح خیر الماس میں جو مخطوطات درج کیے گئے ہیں ان میں نہ تو شیخ نفیر الدین اور نہ ہی موجود شخص میں سے کوئی دوسرا فیروز شاہ کا ذکر کرتا ہے۔ لیکن شیخ نفیر الدین زمانہ کے حالات کے متعلق تنقید میں قطعی آزاد ہیں اور علاؤ الدین اور اس کی اطلاعات کی ترمیم کرتے ہیں۔

یہ بالاصنف خود کو ہمیشہ ضیاء الدین کہتا ہے۔ لیکن اس کا پہلا نام جیسا کہ امیر خسرو جانتے تھے ضیاء الدین برنی تھا۔

میں بہت استغادرہ کرتا تھا۔ اسی غریبوں کے علاوہ اس کے دل میں سادگی کی محبت بہت مضبوط تھی۔ جگر  
کچھ دنوں کی حالت کے بعد ایک عاشق کے حوصلہ کے ساتھ اس نے اس دنیا سے عالم بالا کو کوچ کیا۔ مرنے  
وقت اس کے پاس اپنا کوئی ڈنگ یا دھرم نہیں تھا حتیٰ کہ وہ اپنے کپڑے بھی خیرات کر چکا تھا۔ اس کی لاش  
پھر وہ ایک ہادر تھی اور اس کے نیچے ایک بورے اور بس۔ بالآخر حقیقت فتح رہی نظام الدین اٹلیاوا کا جنت  
کا اثر سلطانوں کی محبت پر غالب ہوا اور اس کا خاتمہ اچھا ہوا۔ جیسا کہ انسان کو چاہیے وہ اس دنیا سے  
مخلص و نادر اٹھا۔ اسے حضرت یحییٰ کے مدفن میں اپنے شریف النفس باپ کے پائنتی دفن کیا گیا اور خدا  
اس پر رحم فرمائے۔

یہ فیروز شاہ کی حکومت کا کوئی لائق تعریف کام نہیں تھا کہ اس نے ایک زبردست عالم کو قتل نہ کیا  
مصیبت میں مرنے کے لیے چھوڑ دیا لیکن امیر خسرو نے اپنے قلم کو بچکا نہیں دیا ہے اور تمام حالات پر پردہ ڈال  
دیا ہے۔ یہ دونوں بیان غلط ہیں کہ برہنہ خود ہی اپنی درخواست پر کنارہ کش ہوا اور یہ کہ اسے فیروز شاہ  
کی حکومت سے فائدہ ملا۔ اس کے زمانہ کے اسباب پر تو بعد میں گفتگو ہوگی لیکن تاریخ فیروز شاہی میں کئی  
پریرات صاف طور پر یہ ظاہر کرتے ہیں کہ فیروز شاہ کے عہد میں اس نے انتہائی مجلس میں زندگی گزاری اور  
غالباً لوگ اس سے گریز کرتے تھے، کیوں کہ حکومت، جس کی وہ متقل تعریف کرتا رہا، اسے ناپسندیدگی سے  
دیکھتی تھی، وہ بار بار اپنی لاچارگی اور غربت کے موضوع کو چھیڑتا ہے۔ تاریخ فیروز شاہی کے حسب ذیل  
انتقادات اسی حالات کی کچھ تصویر پیش کریں گے جو عہد ہی تعلق کی موت کے بعد اس کے ساتھ پیش آئے۔  
۱۔ ”اگر میں اس کی تفصیل میں جاؤں کہ کس طرح فلک ناک روگار اور نامساعد زمانہ نے مصنف کے ساتھ  
کھیل کھیلے ہیں تو مجھے حکایتوں کی دو جلدیں تیار کرنا ہوں گی اور آسانی کے نام پر فانی کے کئی ذکر کرنا  
ہوں گے۔“ (ت۔ ف۔ م۔ ص ۶۹)

۲۔ ”فلک نے میرے ساتھ ایسا ہتاکو کیا ہے جس کی کسی دارالحرب میں اجازت نہیں ہے۔“ (ت۔ ف۔  
ص ۱۱۴)

۳۔ ”اور ان ہشیانیوں کے علاوہ جو میں نے ان سطروں میں بیان کی ہیں ایک اس سے بھی زیادہ بڑی  
ہشیانی میری نظر ہے۔ میرے وقت اور زمانہ کا سلطان۔ خدا کرے وہ ایک ہزار سال بجے۔ تاریخ میں بہت  
دلچسپی رکھتا ہے اور اسے علم تاریخ میں کمال و جوہر کی سعادت حاصل ہے۔ لیکن میں کیا کرؤں؟ میرے

دشمنوں نے مجھ اس کے وہ بابا اور حضور سے دور پھینک دیا ہے۔ میرے لیے یہ ممکن نہیں ہے کہ اس تاریخ و تاریخ فیروز شاہ کی اس کی جلیل القدر آنکھوں کے سامنے چلی کر دوں۔ اگر یہ تاریخ، جسے میں نے صرف اس کے عظیم المرتبت نام سے ہی حوت نہیں دی ہے جس میں میں نے اس کے کارنامے، اس کے نظام حکم کے کاموں اور (اس کے جد کی) نیکیاں اور واقعات بھی درج کئے ہیں، اس کے دربرہ نہیں جو اس کے اس کا مطالعہ کرے تو میں اپنی ۲۲ م پٹیاں اس سے آزاد ہو جاؤں گا اور میرے دل میں اتنا دلچسپی کی کمی ہو جسے جس تنہا کا بھی گور ہوتا ہے وہ محترم ہو جائے گی۔ خدا کی قسم جو حضور صلیم اور قائد مطلق ہے، میں انتہائی مصیبت میں گرفتار ہوں۔ اور اس مصیبت میں قادر مطلق سے یہ دعا کرتا ہوں کہ اسے ایک میرے مصیبت زدہ ذہن اور میری سہ پہلگی اور عزت کا لحاظ کر کے مجھے ایک ایسا وسیلہ مقرر فرما جس کے توسط سے یہ تاریخ جلالت مآب، سلطان عالم فیروز شاہ سلطان (خدا کرے) اس کی حکومت اور سلطنت ہمیشہ باقی رہے) کی نظروں کے سامنے چلی کی جائے تاکہ میری یہ تمام محنت و زحمات نہ بھٹے۔ اور یہ خدا کے لیے آسان ہے۔ وہ دعاؤں کو قبولیت بخشنے کی کامل قدرت رکھتا ہے۔ (ت، ف، ص ۱۴۰)

۴۔ فیروز شاہ کے عہد میں ملک کی عام بہبود کے مسائل آئین بیان کے بعد ہمارے مصنف مزید اضافہ کرتا ہے۔ "فیروز شاہ کے مالی شان عہد میں خوشحال یا دولت مند، کفیل یا خوش نہیں ہوں کیوں کہ اس لحاظ سے میں ملک کے تمام دوسرے باشندوں سے بیکار و مختلف ہوں۔ حسب ذیل بات میرے علاوہ کسی دوسرے شخص پر صاف نہیں آتی۔ پسندے اور مہلبیاں بھی اپنے گھر میں خوش ہیں لیکن نہیں ہوں تو میں؟"

۵۔ قدیر کے غلات برقی کی لکاپ کا خلاصہ حسب ذیل دو جہوں میں ملتا ہے، "میرے لیے دینی امور میں استاد حاصل ہوا اور نہ ہی مجھے اپنی دنیاوی زندگی میں وہ خوش حالی نصیب ہوئی جو کہ ایک لغیس اور مذہب دہی کی شکلیں کر سکتی اہلاب میں بڑھا، اندھا، لاچار اور غریب ایک گوشہ میں محدود ہوں اور دنیاویوں کے علاوہ میرے پاس کوئی سرمایہ نہیں اور اپنے ساتھ دوسری دنیا میں لے جانے کے لیے نامواد معقول کے علاوہ کچھ نہیں۔"

یہ سلطہ فیروز شاہ کے عہد کے چھ سال میں ظلم بند کی گئی تھیں جس وقت برقی کی عمر چھتر (۶۲) سال تھی۔ اگر وہ عموماً اس سے پہلے گر گیا ہوتا تو اسے موت سے جو دیا تھا وہ اس سے مطمئن ہوتا۔ اس وقت اس کی زندگی چھتر اور امیرانہ تھی۔

## باب ۲

### تصانیف

انہتر سال کی عمر میں برنی ایک بہت بڑی پٹھانی کا شمار ہو گیا اور جس پٹھانی نے اسے زندگی کے تمام اوقات اسباب سے محروم کر دیا اسی کے سبب وہ بہت شکستہ دل، نامور اور موثر مصنف بن سکا کہ وہ غلامی سے پردہ کسی قدر گراہ کن منظر تھا۔

برنی کے ۱۸۵۱ء میں زوال کی تفصیلات کے سلسلے میں بعد میں گفتگو کی جائے گی۔ اہم واقعات و حقائق اس طرح ہیں۔ محمد علی خاں سندھ کے ساحل پر مگرلا اور تین روز بعد فیروز شاہ تعلق کو سلطان فتح کر لیا۔ اس دوران دہلی میں وزیر خواجہ جہاں احمد ایڑنے کسی غلام اطلاع پر پھین کر کے ایک لڑکے کو سلطان کا بیٹا بنا کر اسے تخت نشین کر دیا۔ جب فیروز شاہ دہلی پہنچا تو نام نہاد بغاوت فرو ہو گئی اور خواجہ جہاں نے خود کشی کر لی۔ برنی یا تو قلعہ بھٹنیر کی طرف بھاگا یا وہیں دھر لیا گیا۔ اس کے بعد اس نے اپنے مقدمہ میں حکومت کے فیصلے کے انتظار میں پانچ ماہ تشریف میں گزارے۔

اس مصیبت کے عالم میں برنی نے ایک اچھے مسلمان کی طرح اپنے گوشہ نشین گناہوں کے بارے میں سوجھ بوجھ سے بچنے کی کوشش کی۔ نہایت محنت سے اس نے اپنی سیرت مرتب کر دی۔ چنانچہ اس نے نہایت محنت میں تین سو چوبیس صفحہ پر اپنی سیرت مرتب کر دی۔ اس تصنیف کی اشاعت نہیں ہوئی۔ جہاں تک رسول بخش کی سیرت کے متعلق صحیح معلومات کا سوال ہے اس سے زیادہ تو یہ خبریں وابستہ کرنا چاہیے۔ جہاں تک اس سے قبل برنی کی زندگی پر روشنی ڈال سکتی ہے۔ برنی ممکن طور پر اپنی یادداشت پر منحصر تھا۔ اس کی دسترس میں کسی قسم کی مستند تعلیمات نہیں تھیں اور اس طرح کی مصیبت حال میں کوئی عالم ادب کام لے نہیں سکتا۔ تاہم تین سو چوبیس صفحہ پر لکھی ہوئی برنی کو جو کتب تک نزلت لطیفہ کا شائق اور شعلہ غضب تھا۔ ایک نکتہ کار مصنف بنا دیا۔ اپنے

خلف احمد غربت کے باوجود اس نے آگے چلیا سات سالوں میں کچے بد روپے لکھا کتابیں لکھیں۔ انہر  
دہری سال کی عمر میں جا کر وہ ایک اہم شخص اور مصداقیت سے آگاہ ہو گا۔ تاریخ عالم میں کچھ ہی لوگوں سے  
اپنی تصانیف کا سلسلہ اتنی تاخیر سے شروع کیا ہے۔

برنی کی اپنے انہر سال کے بعد بھی برنی لکھا ہوا ہے کہ اس کے قلم سے جہاں داری کے علاوہ دکانا  
میں بھی برنی تاریخ فیروز شاہی۔ برنی نے جو حالات میں تصنیف کا کام کیا ہے۔ ان کے سلسلے  
میں پہلے ہی کچھ لکھا جا چکا ہے۔ اس کے پاس کوئی کتب خانہ نہیں تھا اور وہ ہی کوئی دوسرے درجے تھے وہ اپنے  
قبضہ میں موجود یا متعارف ہوئی کتاب کا ترجمہ کر سکتا تھا دوسرے کی کتب پر مبنی ایک اپنی کتاب بھی لکھ  
سکتا تھا اپنی یادداشت پر دور دے کر جو کچھ بھی ملتا اسے وہ اذنی طور پر کچھ اپنے تعلق کے ہوتے تھے باب  
تعلیم کی آمیزش کے ساتھ اپنے قاری کو دے سکتا تھا۔ اور پھر آخر میں ایسے مولف قائم کر سکتا تھا جنہیں وہ انسانی  
فکر کا آئینہ کار نمایاں سمجھتا تھا۔ لیکن کسی قسم کی تخلیق اس کے پس سے باہر کی بات تھی حتیٰ کہ اسلامی تاریخ اور  
تاریخ ہند پر کسی گئی مفہوم معروف تصانیف بھی اس کی دسترس میں نہیں تھیں اس کے پاس کوئی ایسا طریقہ  
نہیں تھا کہ کسی تاریخ یا واقعہ کے بارے میں تحقیق ہو سکے۔ ایک متعلقہ سوال بھی پیدا ہوتا تھا کہ برنی نے کس کے  
لے لکھا؟ یہ واضح ہے کہ اس کی کچھ تصانیف فیروز شاہ کے لیے تھیں۔ لیکن ساتھ ہی وہ ہیں اس سلسلے میں  
خبر میں نہیں چھوڑتا کہ اس نے بقائے دوام کے لیے لکھا حالانکہ اس کی تصانیف صرف اشرف اور اعلیٰ منصب  
لوگوں کے لیے تھیں۔ لیکن کیا برنی نے کتب فروشوں کے لیے بھی لکھا؟ بیوت ایجاب کی طرف مائل ہے۔ اسے  
اس خیال سے مست ہوتی ہے کہ وہ لوگوں کو وہ تاپہند کرتا ہے ان کی کتابوں کی کوئی فروخت نہیں ہے۔

۱۔ جہاں تک ہم معلوم کر سکتے ہیں برنی نے حسب ذیل کتابیں لکھیں

- ۱۱) ثنائے محمدی (۱۲) صلوة کبیر (۱۳) حیات نامہ الہی (۱۴) انرسامات (۱۵) تاریخ فیروز شاہی (۱۶)
- ۱۷) تاریخ براء (۱۸) صورت نامہ اور (۱۹) قلمائے جہاں داری۔ امیر خسرو قندلار کے جہانگیری
- ۲۰) جو غالباً برنی کی آخری تصنیف ہے ناواقف تھے۔ تاریخ براء کہ بہت ہی مشہور پر مصبب مچی ہے ۱۸۶۲ء
- ۲۱) میں بنگال کی (ایشیاٹک سوسائٹی کے لیے سرسید احمد خاں نے تاریخ فیروز شاہی مرتب کی۔ دونوں کتابیں اب
- ۲۲) چھپی ہوئی نہیں ملیں تاریخ فیروز شاہی کے قدسی نسخہ کو میرے محترم رفیق پر دھیر سنگھ جہاں سید مسلم پور پورہ سی
- ۲۳) کے شعبہ تاریخ کے لیے مرتب کر رہے ہیں اور جہاں داری (مقدمہ اور طبقہ اور معراج الدین کی کتابوں کے مہد پر مشتمل)
- ۲۴) دستیاب ہے۔



ناہی اہل لغویوں نے اپنی تاریخوں میں جو لکھا ہے اسے دوسروں نے قابل اعتبار قرار دیا ہے۔ لیکن خود سلفیہ درکم اصل لوگوں نے جو لکھا ہے اس پر عقل مند بھروسہ نہیں کرتے ہیں۔ سلفیہ سربہ لوگوں کی گھسی ہوئی کتابیں ہیں جن کی دو کانوں پر پرانی جو جاتی ہیں۔ اس کے مدافعیوں کا مذہب کے تاجروں کو واپس کر دیا جاتا ہے اور کاغذ کو دھوکہ دیا جاتا ہے۔ یہ نیز اس کی کچھ تصانیف چھ تاریخ براہ کتب کے بازار کے نقطہ نظر کے بغیر نہیں بھی جاسکتی تھیں۔

خلیفہ ہارون رشید نے جس طرح براہ کتب کا خاتمہ کیا وہ خوب اچھی طرح معلوم ہے۔ معزول خاندانی سے وابستہ لوگ کئی سال تک متقل خائف رہے اور براہ کتب کی تعریف کرنا پر خطر خیال کیا جاتا تھا۔ لیکن تیس سال گونڈا کے بعد کسی ابوالقاسم طائفی نے قلم اٹھانے کا خطرہ مول لیا اور عظیم و ذراہ کے معزول خاندان کا ایک ہاتھ قلم بند کیا۔ برتاؤ کتاب ہے کہ مصنف کے باپ نے جعفری کی کسی آزاد غلام سے بات کی ہوگی لیکن جعفری موت کے تیس سالوں کے اندر لکھنے والے مصنف کے پاس معلومات کے دوسرے ذرائع بھی ہو سکتے تھے۔ طائفی کی عربی کتاب کو جہاں ہر موضوع پر پہلی کتاب ہے بعد میں کسی ابو محمد حبیب اللہ اثری نے بڑھا کر لکھا ہے۔ اثری کی ترویج شدہ تصانیف کا سلطان محمود غزنوی کے زمانہ میں ابو محمد بن عبد اللہ بن محمد نے فارسی میں ترجمہ کیا اور اسے سلطان کے سامنے پیش کیا گیا ہو گا۔ اصل عربی کتاب کا مصنف ابو محمد حبیب اللہ بن محمد الاثری ہے اور خادم ضیاء برن نے اس کا عربی سے پر لطف فارسی میں ترجمہ کیا ہے۔ ظاہر ابو محمد کا ترجمہ دہلی کے بازار میں دستیاب تھا لیکن اس کا طریق بیان متروک ہو چکا تھا لہذا برن اثری کی کتاب کا از سر نو ترجمہ کرنے میں حق بجانب تھا۔ ہمارے مصنف لکھتا ہے، خادم ضیاء برن

۱۔ تاریخ فیروز شاہی، ص ۱۳

۲۔ ایک جگہ برن طائفی سے اس کے باپ کے بتائے ہوئے کسی واقعہ کو نقل کر دیتا ہے جس نے اسے یعقوب بن اسحاق ابراہیم بن صالح بن مہران سے سنا تھا جو ہارون رشید کا ایک اہل افسر تھا (ص ۴۴)، ایک دوسری جگہ طائفی کی حسب ذیل رائے نقل کی ہے، "میں نے انہیں (براہ کتب) نہیں دیکھا کیوں کہ ان فراخ دل لوگوں کو اس جوانمرد کے ہاتھوں جو اپنے کو خلیفہ کہتا ہے، نرم ہوئے ایک قرن (تیس سال) گزر چکا ہے۔

۳۔ یہ سوچنے کے لیے جواز ہے کہ عصری اثری نے براہ کتب کے زوال کے ڈھیر سو سال بعد طائفی کی کتاب پر نظر ثانی کی اور اسے ترویج دی کیوں کہ برن کی تاریخ براہ کتب میں حسب ذیل جملہ شامل ہے، "آج اس واقعہ کو پیش آنے ہوئے ڈھیر سو سال گزر چکے ہیں۔ عباسیوں کی حکومت میں کوئی انتظام باقی نہیں رہا ہے۔ ہر علاقہ کسی نہ کسی کے تنہا لگ چکا ہے اور صرف عراق اور مصر اچھے دیں دار فرماؤں کی کی وجہ سے خطہء کے اہمیت رہ گئے ہیں۔ حکمران اور بلہ راست، باقی طرف ہر

مے براکہ کا تذکرہ بیان کرنے میں بہت غائر محسوس کیا ہے اور اس لیے اس کا فارسی سے حوالی میں ترجمہ کیا ہے اگرچہ اس سے پہلے ایک فارسی ترجمہ ہو چکا ہے لیکن مصنف نقادوں کو دونوں تراجم کا موازنہ کرنے دعوت دیتا ہے۔

برنی کی تاریخ ہماکہ برکی خاندان کا محض خاکہ دیتی ہے اور صرف ایک خصوصیت پر زور مرکوز کرتی ہے۔ وہ ہے براکہ کی تمام لوگوں اور ہر ایک شخص کے ساتھ فیاضی۔ یہ خلصا جانا پہچانا اور عام موضوع ہے۔ برکی سخاوت کی کہانیاں یکے بعد دیگرے سلسلہ وار بیان کی گئی ہیں۔ وہ مال گزاری کے اعداد و شمار اور معمولی سمجھ کے لیے جیلنج اور ناقابلِ مقیاس باتیں ہیں۔ برنی نو حکایتوں کو صحیح ثابت کرنے کے لیے جو براکہ کے زوال کے ڈیڑھ سو سال بعد جمع ہو گئی تھیں، سلطان محمود کو بطور سند پیش کرتا ہے یہ دنیا سے چھپی ہوئی بات نہیں ہے کہ دین دار فرمانروا اور مجاہد سلطان محمود صداقت پسند اور اس معاملہ میں بہت حساس تھا۔ اس کی وسیع سلطنت میں کوئی بھی شخص الی سخی افراد کی فیاضی کے بارے میں پہلی حکایتوں کا ترجمہ کرنے اور انہیں اس کے سامنے پیش کرنے کی جرأت نہیں کر سکتا تھا۔ جب تک کسی حکایت کی صحت کے بارے میں اتفاق نہیں ہو جاتا تھا اس کا ترجمہ نہیں کیا جاتا تھا بلکہ سچ بھی یہ یاد رکھنا چاہیے کہ عباسیوں کے مجموعی ذرائع ان کے سلطنت کسانوں اور کارگیروں کی محنت کی پیداوار تک محدود تھے اور برنی بریک سے جو مخالف منسوب کرتا ہے وہ اس رقم سے کہیں زیادہ ہیں۔ عباسی دور خلافت خلفہ اور تہذیب اور اسلامی اور دینی علوم کی ترقی میں اپنی خدمات کے باعث دہلی سلطنت سے کہیں بدتر تاریخی مقام رکھتا ہے۔ تاہم خلافت عباسیہ کا زیادہ تر حصہ ایک ویران صحرا ہے جہاں سال میں تقریباً ۱۲ اونچ طوفانی بارش ہوتی تھی۔ البتہ کچھ علاقوں پر عنایت تھی جیسے نیل کے ساحل اور جنوبی کسپین علاقہ لیکن دوسرے مقامات پر لوگ مکمل طور پر معنوی آب پاشی پر منحصر تھے۔ ہارونی رشتید کے بغداد کے گرد ایک ایسا روانی ہلکے کنچا چڑھا تھا جس کا قرونِ وسطیٰ کی دہلی مقابلہ کرنے کی کوشش نہیں کر سکتی۔ لیکن جہاں تک زندگی کی عام چیزیں مثلاً اناج، زعفران، اشیاء اور دوائیوں کا سوال ہے علاء الدین کی سلطنت میں قابلِ شکست زمین کا کافی بڑا رقبہ شامل تھا اور یہ خلافت عباسیہ کی زمین سے زیادہ غلہ پیدا کرتی تھی اور محمد بن قلی نے بہت حد تک مخالف میں جو پیہ بہایا وہ اس سے کہیں زیادہ تھا جو کہیں براکہ کے پاس رہا ہوگا۔ لیکن برنی اپنے

مقیسہ حاشیہ ۱۔ ان خطابیہ کے تمام حقوق پوری طرح معدوم ہو گئے ہیں۔

پنے زوال کے بعد عظیم لوگوں کی خدمات کچھ کے لیے بے چین تھا اور اڑی کی عربی کتاب میں اسے اپنے صاحب  
مقصود مناسب موضوع مل گیا۔

تاریخ مراکہ کے مقدمہ میں برنی اس واقعہ کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ وہ قتال کی تاریخ عمودی کا مطالعہ کر رہا تھا  
وہ تاریخ فیروز شاہی میں قتال کا نام لیے بغیر تاریخ عمودی کو اپنی کتابوں میں رکھتا ہے جس سے سلطان محمد بن تغلق  
بخاری واقف تھا۔ اس کتاب کا کوئی علمی نسخہ موجود نہیں ہے لیکن اس واقعہ کی روشنی میں کہ عمود پر تفسیق کی ہوئی  
ہو ایک کتاب ایسی معلوم ہوتی ہے جس تک برنی کی دسترس تھی اور یہ کہ اس نے عمود کے دور کے بارے میں بہت  
کافی واقعات اور بکثرت خط معلومات فراہم کیں اور برنی کی پیدائش زنی کہ عمود چوں کہ شافعی تھا لہذا ذہنیوں  
کو فتنہ شریعت کے دیے گئے حقوق کا اجرام کرنے کے لیے مجبور نہیں تھا، یہ موضوع ایک تفصیل ہائزہ کا حق ہوتا ہے۔  
ابن خلکان (۱۳۸۶-۱۶۱۲۱۱) اپنی وفیات میں قتال کے بارے میں حسب ذیل معلومات دیتا ہے: ابو بکر خلیفہ

احمد بن عبداللہ القفال المروزی (مرد کا باشندہ) جو کہ شافعی مسلک کا عالم تھا اپنے زمانہ میں علم فقہ، علوم دینی اور  
فلسفہ کی میں کمال نمونہ تھا۔ کافی تعداد میں لوگوں نے اس کے درس سے استفادہ کیا اور ان لوگوں میں ابو علی ابنی  
قاسم حنین اور امام الحرمین کے والد ابو محمد الجوزی شامل تھے۔ یہ سب لوگ بڑے قساز امام ہوئے۔ انھوں نے کافی سچائی  
مذہب تفسیق کیں۔ اسلامی سلطنت کے مختلف مالک میں شافعی نظریات کی اشاعت کی اور دوسروں کو ان کی  
تعلیم دی۔ نتیجہ میں یہ بھی امام کی حیثیت سے مشہور ہوئے۔ القفال نے جس وقت فقہ کا مطالعہ شروع کیا اس کی عمر کافی  
زیادہ ہو چکی تھی اپنی جوانی اس نے قفل بنانے میں گزار دی اس فن میں اسے بہت مہارت حاصل تھی اور اسی وجہ  
سے القفال کے خاندان نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ جب اس نے فقہ کا مطالعہ شروع کیا  
اس وقت اس کی عمر تیس سال تھی اس نے ابن احمد الحمیری کے فقہ کے ثانوی اصولوں سے متعلق رسالہ پر جس پر  
ابو علی ابنی اور ابو طیب الطبری نے بھی شرحیں لکھی ہیں، ایک شرح لکھی۔... القفال کا ۴۱۷ھ (۱۰۲۶-۱۰۲۷) میں  
نوسے سال کی عمر میں انتقال ہوا اور اسے سببان میں دفن کیا گیا جہاں اس کا مقبرہ آج بھی بہت مشہور ہے اور اسے  
مقدس مقام کی حیثیت حاصل ہے اور زیارت گاہ خاص و عام ہے، ابن خلکان عمود پر لکھی گئی کسی کتاب کو مولانا قتال

۱۔ تاریخ مراکہ ص ۱۱۲

۲۔ یہ جلد انیسویں کے ترجمہ میں افسوس ناک چوک کی وجہ سے چھوٹ گیا ہے

۳۔ وفیات کا B M G de Sane نے عربی سے ترجمہ کیا اور Bernard Quaritch نے ۱۵ اپریل لندن

۱۸۶۸ء میں شائع کیا ج ۲ ص ۲۶

کے نام سے مشہور نہیں کیا اگر ایسی کسی کتاب کا مجدد رہا ہوتا تو ابن خلدون اس سے ناواقف نہیں ہوتا  
ابن خلدون نے امام الحرمین جوہر کے باپ خصال کے شاگرد تھے ابن کی نسبت الخلق فی اختیار الحق (جلد دوم ص ۳۷)  
کی پہلی نشاندہی حال کا ذکر کیا ہے جس کے ذریعہ سلطان محمد کو شافعی مسلک میں تبدیل کر دیا گیا تھا۔ سلطان محمد  
نے یمن سے لے کر تہہ کے لیے کہ دونوں مسکوں میں سے کوئی بھی تھا خلی اور شافعی علماء کی ایک نشست مستحق ابن خلدون  
لکھتا ہے کہ یہ علماء اس پر متفق تھے کہ سلطان کے سامنے دواؤں مسکوں کے مطابق، اور کسٹ نماز پڑھی جائے تاکہ وہ  
اس کا جائزہ لے اور غصہ و فکر کے بعد وہی مسلک اختیار کرے جو بہتر ہو۔ فقال الموفی لے یہ نمازیں ادا کریں نہ فقال نے  
شافعی قواعد کے مطابق دو رکعت نماز بہت اہمک اور شافعی سے پڑھی اس کے بعد اس نے ابو حنیفہ کے ہدایت کیے  
ہوئے طریقہ کے مطابق دو رکعت نماز کی ابتدا کی اور کچھ کی چکن چٹری کمال زیب تن کر کے اور اپنے جسم کے ایک چھٹائی  
تھک پر پیو کی لپٹ لگا کر کھجور کی شراب سے دھو کیا رنگ میں اس وقت آب دھاب کی گری پڑ رہی تھی اس لیے بہت  
جلدی اس پر بھی مہر بھگتے گئے۔

وضو میں ترتیب الی رکھی تھ اور قبلہ رخ ہو کر بغیر نیت کیے ہوئے نماز شروع کر دی اس کے بعد اس نے فارسی  
میں بگیر پڑھی۔ اور پھر اس نے قرآن کی اس آیت کو فارسی میں پڑھا دو برگل بنبر اور قیام کیا اور دوسرے رکوع میں  
گھبرا جس طرح مرغ مانا چلتا ہے اور ان ارکان کی اما نیگی میں کوئی وقفہ نہیں دیا اس کے بعد اس نے دوسرے تہجد پڑھا  
اور سلام پڑھے بغیر گردن جھکی اور رابع خارج کر کے فارغ ہو کر دی تھ اور تب اس نے سلطان سے مطالب ہو کر کہا کہ

۱ ابن خلدون کی دنیات De Slane، جلد ۱۲، ص ۳۲۲

۲ یعنی اٹلی ترتیب سے ہاتھ دھونے کے بجائے پاؤں دھونے سے شروع کیا۔

۳ ابن خلدون، ج ۳ ص ۳۲۶ دی سلین نے (ج ۲، ص ۳۲۶) فقال کی خلی طریقہ نماز کی مفہوم میں نقل کی اہم خصوصیات  
کی حسب ذیل وضاحت کی ہے، "خلفی نظریہ کے مطابق سور کے علاوہ ہر جائز کی پکی ہوئی کھال پاک ہے، نبید کے علاوہ  
ہر بوخت اور مچھلی کے کھپا جو مرق ناپاک ہے۔" (فقال لے ہاتھ منہ، پاؤں وغیرہ دھونے کے عام طریقہ کو اس بنیاد پر اسٹ  
ویا کہ خلفی فقہ میں دھونے کی ترتیب میں تبدیلی سے وضو سے منابطہ نہیں قرار پاتا۔ خلفی فقہ کے مطابق نماز کی نیت الفلا سے  
او لگنا بہتر ہے اور اپنی مادری زبان میں نیت کرنے کو ترجیح دی ہے لیکن الفلا سے ادا کیے بغیر بھی نیت کافی ہے۔  
دو۔ ہلک بنبر، الفلاطہ حاتمان، القرآن، الرض سورۃ ۴ و آیت ۱۲) کا، کوئی ترجمہ ہے امام ابو حنیفہ ایک رکعت کے لیے  
کم حکم نیت آیات قرآن کا تین کرتے ہیں لیکن فقال نے انہیں تین الفلا سے مراد لیا ہے، "خلفیوں نے اپنی مادری زبان  
میں نماز کی اجازت دینے سے اس کو عام طور سے ایسا نہیں ہوتا ہے شافعی نماز میں آیات قرآن کے ترجمہ کی اجازت

۱۰۔ سلطان بھی ابوحنیفہ کی نماز کا طریقہ ہے، سلطان نے جواب میں کہا: اگر ایسا نہیں ہوا تو میں تمہیں ہر  
 ڈالوں گا کیوں کہ کوئی بھی دین دار انسان ایسی نماز کی اجازت نہیں دے گا، حنفی علماء نے اس طریقہ نماز کو  
 اپنے امام کا طریقہ ماننے سے انکار کیا جس کے بعد قتال نے ابوحنیفہ کی کتاب میں طلب کیں اور سلطان نے ایک عیاں  
 کا تب سے ہر ایک امام کے طریقے کو بآواز بلند پڑھنے کا حکم دیا، معلوم یہ ہوا کہ قتال نے جس طریقہ نماز کو پیش کیا تھا ماقبل  
 اس کی ابوحنیفہ نے اجازت دی تھی اور سلطان نے حنفی طریقہ عمل کو شافعی طرز عمل کے مقابلہ میں ترک کر دیا۔

یہ واقعہ اگر صحیح بیان کیا گیا ہے تو اس سے کسی بھی طرح سلطان محمود یا مولانا قتال کی صورت اخراج نہیں ہوتی۔  
 لیکن سلطان محمود کے گرد جو روایات نمودار ہوئیں ان میں اس کی شافعی مسلک میں تبدیلی کو مولانا قتال سے  
 منسوب کیا گیا تھا اور کسی شخص کو مولانا قتال کے نام سے سلطان محمود پر ایک کتاب لکھنے کا انداز خیال آگیا۔ اس  
 عہد کی دوسری جہلی تاریخوں کی طرح یہ بھی کچھ عرصہ کے لیے مشہور ہوئی اور غالباً اس سے برنی کو قتلوائے چاندی  
 کو موجودہ شکل میں لکھنے کی تحریک ہوئی۔ لیکن اسے عالم لمبق نے قبول نہیں کیا اور یہ بازار سے غائب ہو گیا۔  
 متاخرین جیسے نظام الدین احمد غزنوی اور فرشتہ تاریخ محمودی کا حوالہ نہیں دیتے ہیں

گزشتہ چھ صدیوں سے مینام الدین برنی کی ایک مورخ کی حیثیت سے شہرت پوری طرح اس کی تاریخ  
 فیروز شاہی پر منحصر رہی ہے خود ملی سلطنت کی لمبن کی تحت نشین سے لے کر فیروز شاہ کے عہد کے چھ سال تک  
 نوے سال کے عرصہ کی تاریخ کا احاطہ کرتی ہے۔ اس میں بڑی کوتاہیاں ہیں۔ کچھ بہت اہم موضوعات پر اس نے  
 بعد کے ہر مورخ کو گمراہ کیا ہے لیکن پھر بھی قرون وسطیٰ کے ہندوستان کی کسی فارسی تاریخ کو اس کے برابر  
 جگہ دیا شکل ہے اس کی وجہ سیدھی اور صاف ہے برنی کے لیے تاریخ کوئی رد و اد یا واقعہ ٹھائی یا کوئی کہانی  
 نہیں تھی یہ یقیناً ایک علم تھا یعنی سماجی نظام کا علم اور اس کی بنیاد دین یا مذہبیت نہیں بلکہ مشاہدہ اور تجربہ تھا۔  
 کسی پہلے کے مسلم مورخ کے بارے میں ایسا نہیں کہا جاسکتا۔ بعد کے بہت تھوڑے مورخین برنی کے معیار پر آتے  
 ہیں اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ برنی کے بنیادی اصولوں یا اس کے نتائج کو تسلیم کرنے کے لیے ہم کوئی پابندی  
 عاید کی گئی ہے لیکن ہمیں برنی کی تعریف کرنا چاہیے کہ اس نے سماجی نظام کو باقاعدہ سمجھنے کے لیے مخلصانہ کوشش  
 کی۔ اس کی ذاتی پریشانیوں سے اسے حیرت انگیز بصارت عطا کر دی تھی

تبعیہ حاشیہ: نہیں دیتے ہیں حنفی فقہ میں ریاچ فارح ہونے سے نماز نہیں ہوتی قتال نے اس معاملہ میں حنفیوں  
 کے متعلق غلط بیانی سے کام لیا ہے۔

تاریخ فیروز شاہی کو بہترین طبع پر سمجھنے کے لئے اس کے مؤلفانہ کے جائزہ سے آغاز کرنا چاہیے (۱)۔  
 برنی کہتا ہے کہ اس کے ۸۷۷ھ و ۸۷۸ھ میں ۱۴۷۱ء کے زوال کے چھ سال بعد میں عفت و غفلت کی زندگی گزارا  
 تھا تاہم فیروز شاہی کا اختتام کیا۔ قدسی طبع پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کیا اس نے کسی بھی طرح کی دستاویزات  
 جمع کی تھیں، بعد ازاں یہ رکھا تھا یا اپنی مجرورہ تاریخ لکھنے کے لیے وقتاً فوقتاً کوئی باوجوداشت تیار کیا تھی، جو اب بھی  
 میں ہی ملتا ہے۔ برنی کا اپنے زوال کے بعد تاریخ لکھنے کا کوئی خیال نہیں تھا تاہم تاریخ فیروز شاہی کے مقدمہ میں  
 وہ یہیں بتاتا ہے کہ اس کا اصل ارادہ تو یہ تھا کہ آدم کے وقت سے لے کر اپنے زمانہ تک پہلی ہوئی ایک تاریخ ما  
 لکھے اور اسے فیروز شاہ سے منون کرے۔ لیکن ایسا سوچنے وقت مجھے یاد آیا کہ دہلی میں صدر جہاں شہاب الدین  
 جرجانی بے مثل محدث کے ساتھ طبقات نامہ لکھ چکا ہے۔ طبقات نامہ ۳۳ طبقات پر مشتمل ہے اور یہ آدم کے  
 وقت سے لے کر سلطان ناصر الدین کے زمانہ تک کی تاریخ نوع انسان کا احاطہ کرتی ہے برنی بہت ہی سچو پر  
 پہنچا کہ اگر اس نے محض طبقات نامہ کی واقعات کو اپنی زبان میں دہرا دیا تو اس کی محنت ضائع ہو جائے گی اور  
 اگر اس نے کچھ مختلف چیز لکھی تو عوام اسے بدقیما اور گستاخ سمجھیں گے اور قادی کے ذہن میں طبقات نامہ کی  
 محنت کے بارے میں شبہات بھی پیدا ہو جائیں گے۔ اس رائے زنی کا پورا مہم سمجھنے کے لیے ہیں یہ ذہن نشین  
 کرنا چاہیے کہ برنی نے اس وقت مرد و عجل تاریخوں سے جو حقائق جمع کیے وہ طبقات نامہ کی بناء پر راست  
 ترمیم کرنے تھے چنانچہ برنی نے عقلمندی سے اس جگہ سے شروع کرنے کا فیصلہ کیا جہاں طبقات نامہ ختم  
 ہوتی تھی۔ برنی اکثر ہمیشہ طویل گفتگو میں اور نصیحتیں قلم بند کرتا ہے لیکن وہ اس کے پاس موجود کسی دستاویز  
 پر مبنی نہیں تھیں وہ یہ خیال ظاہر کرتا ہے کہ تاریخ کے حقائق سند پر مبنی نہیں ہیں۔ اس اصول کو عام اصول  
 کی حیثیت سے تسلیم نہیں کیا جاسکتا لیکن برنی جیسے غیر سرکاری مورخ کے پاس جو عصری واقعات قلم بند کرتا ہے  
 اور جس کی حکومت کے دفتر خانوں تک رسائی نہیں اس کے علاوہ کوئی چارہ نہیں کہ وہ مقبول عام حقائق کو  
 قلم بند کرے یا ان افراد سے جن کے نام وہ ظاہر نہیں کر سکتا جو کچھ سن رکھا ہے اسے دست کرے۔

(۲) برنی بار بار با عظیم سلم مورخین مثلاً طبری، عینی وغیرہ کا حوالہ دیتا ہے بہت انوس کے ساتھ یہ اعواف  
 کنا چرہ ہے کہ یا تو اس نے ان کی کتابوں کو پڑھا ہی نہیں یا انہیں کیسر بھلا دیا۔ اس موضوع پر پہلے ہی گفتگو کی  
 جا چکی ہے وہی سلطنت کی تاریخ کے سلسلے برنی ذیل کے چار معنیفین کو مستند مانتا ہے یعنی خواجہ صدر نظامی مصنف



علاء الدین عینی مصنف جامع الکلیات، منهاج الدین جوہانی مصنف لطائف المعری اور کبیر الدین برنی، تاج الدین عراقی جس نے سلطان علاؤ الدین کی حیات میں اپنے اہواز رقم قلم سے اس کے نسخے کئے تھے۔ یہ سب سے صریح آخری تصنیف ہی تاریخ فیروز شاہی کے زمانہ سے متعلق ہے لیکن دوسری تصانیف بھی تھیں جیسے خسرو کی تاریخی شہوات اور ان ہی کی دوشنبہ تصانیف خزائن الفتوح اور اہواز خسروی (۷ جلدیں) امیر حسن کا بیان اجد امیر خسرو کے پانچ دیوان بعد مقتدات بہ اذان نشر اس کے لیے مدگار ہوئے۔ کیا برنی نے کسی تاریخ بارے میں یقین کرنے کے لیے یا کسی واقعہ کی تحقیق کے لیے ان کتابوں میں سے کسی کے اوراق پر بھی نگاہ ڈالی؟ یہ مرتبہ پھر جواب سہمی میں ملتا ہے اگر برنی نے تصنیف کے وقت خزائن الفتوح کا مطالعہ کیا ہوتا تو وہ ملک افندہ کے جنوبی حلقوں کے بارے میں زیادہ صحیح معلومات و تیار اسی کتاب اور اس کے علاوہ خسرو کی دیلی درانی طرخی کے شروع کے حصہ کی مدد سے برنی نے علاؤ الدین غلی کے منگولوں کے ساتھ تازعات کا ذکر بھی زیادہ بہم نہیں کیا ہوتا۔ تاریخ فیروز شاہی میں کسی بھی دستیاب مواد سے استفادہ نہیں کیا گیا خواہ یہ کتب میں چھپی ہو

• فیروز شاہی میں ۱۱۳

• کبیر الدین عراقی کے نسخہ ناموں کی جلدوں کی تعریف کرنے کے بعد ضیاء الدین برنی حسب ذیل غامیوں کی طرف اشارہ کرتا ہے (الف) کبیر الدین صرف علاؤ الدین کی فتوحات ہی بیان کرتا ہے اور اس کی شکستوں کے بارے میں کچھ نہیں کہتا۔ ب) اس نے تعریف اور خوشامد کا سہارا لیا ہے اور مدح میں کی روایت کی تقلید نہیں کی ہے جو سانوں کے اچھے برے دونوں کاموں کو ظن کر رہے ہیں (ج) کیوں کہ اس تصنیف کی ہر جگہ علاؤ الدین کے عہد میں لکھی گئی تھی اور اسی فرمانروا کے سامنے پیش کی گئی تھی، لہذا اس کے پاس خوشامد کے علاوہ دوسرا راستہ نہیں تھا۔ د) برنی کبیر الدین کی فارسی اور عربی نثر کی تعریف کرتا ہے لیکن اس سے اس کی یہ مراد ہے کہ یہ طرز بیان تاریخی تصانیف کے لیے موزوں نہیں ہیں۔ اب یہ ملاحظہ ہو کہ امیر خسرو کی خزائن الفتوح (جس کا میں نے *Khazain-e-Fatwa* کے عنوان کے تحت بہرہ زبانی انگریزی ترجمہ کیا ہے) کا شروع کا حصہ کبیر الدین کی تصنیف کا خلاصہ ہے لیکن اس کے بعد کے حصہ میں ملک افندہ کی دکن مہات کا مفصل ذکر کیا گیا ہے بہت ممکن ہے کہ ایلخانی مروجہ تھا اور امیر خسرو نے یا تو اپنی ہی اختراع سے علاؤ الدین کے حکم کے بموجب اس کی تصنیف کو جاری رکھا۔ یہ یقیناً اس نقطہ نظر سے لکھا گیا تھا جیسے کہ اسے سلامانی کے سامنے پیش کیا جانا تھا۔ خسرو کی خزائن الفتوح میں کبیر الدین کی تصنیف کے نام نقص موجود ہیں۔ برنی کے پاس کوئی کتاب نہیں تھی لیکن اسے خسرو کی تصنیف کی کافی مثالیں ظاہر ہو پورہ گئی تھیں اس لیے ان کی تلافی کی غرض سے اس نے قلعہ فوج اور طرخی کے حلقوں کا مفصل ذکر کیا ہے۔ دانی قلم پر

دستخدا یزید جیسے فتح نامے میں کی بہت اشاعت کی گئی تھی اور جو اس کے نام سے متعلق تھے، مصنف کے پاس اپنے فلم، سبب اس اور کاغذ کے علاوہ کچھ بھی نہیں تھا۔

تاہم تاریخ فیروز شاہی ایک فلم نقیف ہے اور اس کے مثبت پہلوؤں پر نظر ڈالنا ہے سو نہیں چاہیے۔  
 ۱۱۔ تاریخ فیروز شاہی انسانی یادداشت کا ایک غیر معمولی کارنامہ ہے۔ مصنف ہر اس چیز کو جس کا اس نے پتہ  
 مشاہدہ کیا تھا اور ہر وہ چیز جو اس نے کبھی سنی تھی قلمبند کرتا ہے۔ خامیاں تو واقعی ہیں۔ کہیں اس کی  
 یادداشت اسے مناظر میں ڈال دیتی ہے جیسا کہ اس کے گل کی جنگ کے ذکر کے ساتھ ہوا ہے۔ اسی طرح اس کی  
 یہ داستان کہ سلطان علاؤ الدین ایک نیا دین قائم کرنا چاہتا تھا یا تو اس کے بڑھاپے کے بے چہنہ ہونے کا وہم  
 ہے یا اس کی جوانی میں فراہم شدہ غلط اطلاعات پر مبنی ہے۔ بارے پاس خود برنی کی سند موجود ہے کہ سلطان  
 عبادات کے طریقہ ادائیگی سے واقف تھا۔ پھر بھی اس نے کبھی اس کے کبھی روزہ نہیں رکھا اور جو کی نازی میں بھی  
 حاضر نہیں ہوا جو کہ ایسا فرض تھا ہے بہت ہی کم مسلم سلاطین نے چھوٹے کی جلالت کی۔ برنی اور خسرو دونوں اس  
 کی تصدیق کرتے ہیں علاؤ الدین اسماعیلی اہل حیاتوں کا بہت شدید مخالف تھا اور جب بھی کوئی اسماعیلی کھوج لیتا  
 جاتا تھا تو سلطان کے احکام کے بموجب آری سے اس کے مہم کے دو حصے کر دیے جاتے۔ علاؤ الدین اپنے نازی میں  
 غفلت بہت سکتا تھا جیسا کہ برنی افسوس کے ساتھ لکھتا ہے لیکن اس کا ایمان صحیح سالم تھا۔ برنی لکھتا ہے کہ علاؤ الدین  
 جاپہوں کی طرح روایتی اسلام میں پختہ اعتماد رکھتا تھا۔ نہ تو وہ بدعتیہ یا بدعتیہ انسانوں کے عقائد جانتا تھا، نہ  
 ان کے بارے میں اس نے کچھ سنا تھا اور نہ ہی انہیں برتا تھا۔ ظاہر ہے روایتی اسلام پر اتنی صداقت سے گفتگو

بقیہ حاشیہ خسروئے خراسان افروز اور دیول ران دونوں میں ان حملوں کو نظر انداز کر دیا ہے  
 ۱۲۔ عسکری فتوح السلاطین میں یہ واضح کر دیا ہے کہ غزخاں نے جو لشکر دہلی کے مائیں پہنچی کالی بنٹالے جوئے  
 تھا، اپنے ہی فیصلہ پر اور علاؤ الدین کے اس سخت حکم کی خلاف ورزی کرتے ہوئے قلعہ خواجہ پر حملہ کر دیا تھا کہ نہایت  
 نازک فوجی صورت حال کے پیش نظر دشمن پر اس کی اجازت کے بغیر حملہ نہیں کرنا چاہیے جب کہ صرف شکست ہی نہیں  
 بلکہ بلا پر پر جنگ کے خاتمہ کا مطلب بھی ممکن تھا ہی ہو سکتا ہے۔ علاؤ الدین نے یہ حکم صاف کیا تھا کہ اگر دروازہ کے  
 حکم کے بغیر کوئی بھی انٹریشن ندی کرے گا تو اس کا سر اس کے مہم سے جدا کر دیا جائے گا؛ علاؤ الدین بالآخر خاں پر  
 اس وقت غزخاں کی تقلید نہ کرنے پر کئی الزام نہیں لگاتا چاہے جب وہ منگول قزاقوں کے ایک حصہ کو چھانٹا  
 جو آگے بڑھ گیا تھا کہوں کہ ان کا پہلا فرض یہ تھا کہ دہلی کے غیر قلعہ بند شہر کی حفاظت کی جائے لہذا وہ کوئی خطہ  
 مول نہیں لے سکتے تھے۔ غزخاں نے اپنے ان شرط سے مخاطب ہو کر کہا۔ اگر میں دشمن کی قیادت میں اپنی فوج پرنا

کوئی شخص خواب میں بھی مذہب کے ختم کرنے کے بارے میں نہیں سوچے گا تاریخ فیروز شاہی کا تحقیقی مطالعہ کر کے دیکھ لے کر پوری کتاب میں اسی قسم کی غلطیاں ملیں گی۔ برنی کی تاریخیں جگہ جگہ ہیں اور اکثر وہ تاریخیں دہرائی نہیں ہے۔ اس غلطی کی دوسری تقاضات کی مدد سے ہو سکتی ہے۔ ہم ان واقعات کو تاریخ وار ترتیب کر سکتے ہیں جنہیں اس نے غلط ترتیب سے بیان کیا ہے۔ ہمارے سامنے اصل وقت اس وقت حد پیش آتی ہے جب ہم ان واقعات کی طرف آتے ہیں جو برنی کے دہن میں سبب اندر منجہ کے زاویہ سے ہم گئے ہیں اور میں کے سلسلے میں ترتیب یا تاریخ وار سلسلہ کا خیال نہیں کیا گیا ہے۔ یہ وقت خاص طور سے محمد بن قلیق کے عہد کے سلسلہ میں پریشان کن جو باقی ہے جس کے متعلق برنی نے یہ لکھا ہے کہ میں نے اس کا خیال نہیں کیا ہے کہ کوئی نفع، بغاوت یا واقعہ سے پہلے پیش آیا اور کونسا بعد میں اور میں نے واقعات کی تاریخ وار ترتیب کی پابندی نہیں کی ہے تاکہ دانش مندا مورخہ ریاست کا ان کا مجموعی ہیئت میں مشاہدہ کر کے عبرت اور بصیرت حاصل کر سکیں۔

لکھ میں ایک بھیا نک قطع پڑا جو ہمارے ملک کے بدترین قتلوں میں سے ایک تھا شہیک اسی وقت محمد بن قلیق نے ان کے منصوبوں (اسلوبوں) کا ایک سلسلہ شروع کیا اور اسے بہت سی بناوٹوں کا سامنا کرنا پڑا برنی قطع کا تذکرہ کرتا ہے۔ لیکن اسے دوسرے واقعات سے نہیں جوڑتا ہے اور اس کی یہی خواہش ہے کہ ہم اس عہد کے بارے میں یہی تسلیم کریں کہ محمد بن قلیق کے اخراجات اور اصلاحات (اسلوب، شگلی جیسے برنی اس کے عقل فلسفہ میں عقیدہ سے منسوب کرتا ہے) اور اس کی نامتو اندیشہ سازت تھی جو تمام معیتوں کا سبب ہیں۔ جدید مورخ محمد بن قلیق کے عہد کی جگہوں اور بناوٹوں کو تاریخ وار ترتیب دیے میں تو کامیاب ہو گئے ہیں لیکن اس کے اسلوب یا اصلاحات کو ترتیب نہیں دے سکے ہیں جہاں تک دوسرے موضوعات کا تعلق ہے جیسے خراسان کی ہم علاقائی کے دیون دلاعت وغیرہ، برنی ہمیں پوری داستان بتانا بھول گیا ہے اور اس کی وجہ سے کافی غلط فہمیاں پھیل گئی ہیں۔

تاریخ فیروز شاہی کی خامیاں اور نقائص بیان کرنا ضروری ہے جن کا انداز برنی کی یادداشت کی تعزیریں اور اس کے جھانے ہیں کیوں کہ قرون وسطیٰ یا بعد جدید کے کسی بھی مورخ کو اس سلسلے میں کوئی شبہ نہیں تھا۔ دراصل جہاں داری کے مطالعہ ہی سے یہ بھانڈا پھوٹتا ہے کہ برنی کی غیر معمولی یادداشت اب جواب دے رہی ہے

بقیہ حاشیہ: نوٹ کر رہی کہ اس سلسلہ بنا بھی لوں تو ہمارے آقا کے سامنے کیا نہ لے کر جائیں گے؟ چنانچہ انہوں نے لڑتے ہوئے

میرزا کاغذ کیا۔ (حصہ کی فتوح السلاطین، مرتبہ ڈاکٹر محمدی حسن، ص ۲۶۱-۲۶۹)

۱۔ فیروز شاہی، ص ۸۹-۲۸۸

۲۔ فیروز شاہی، ص ۴۶۰

ابو اگر ہم اس نسب کو ذہن میں رکھ کر فیروز شاہی کا مطالعہ کریں تو شبہ کی تعریف ہر جاتی ہے کچھ دھابت تو بالکل غلط ہے کہ یہ گئے ہیں جب کہ دوسروں کو صحیح طور سے بیان نہیں کیا گیا ہے کچھ معاملات میں برہنہ کی کمی آراء اس کی پورا داشت کے لیے زبردست تباہی کا باعث بنی ہیں اس جگہ تاریخ فیروز شاہی میں مذکورہ بالا قیاس کی تمام غلطیوں کی طرف اشارہ کرنا ممکن نہیں ہے اس پر تو ایک کتاب لکھی جاسکتی ہے بلکہ لیکن ایک ہی مسئلہ یعنی محمد بن غفلت کے علاقہ سکوں کے اجراء کے حائرہ سے مطلب واضح ہو جائے گا برہنہ کے نامکن تذکرہ اور غلطی اخذ کی وجہ سے اب تک تمام سرزمین محمد بن غفلت کی اس طرح تصویر کشی کرتے ہیں جیسے وہ راپاگل ہو اور ہر معاملہ میں بالکل غلط عقل لوگوں کی مثل پیش آتا رہا ہو۔

غلط فہمی نہ کرنے کے لیے برہنہ کے بیان کا صحیح ترجمہ ضروری ہے سلطان محمود کا تیسرا منصوبہ جو ملک کی برہمائی، ہندوستان کے باغیوں کی قوت اور جو حملہ اور خرید و فروخت کے معاملہ میں تمام ہندوؤں کی غفلت اور فلاح میں ممد ثابت ہوا، کانٹے کے سکے (سکہ میں) کا اجراء تھا۔ کیوں کہ اس کے اعلیٰ حوصلوں نے اسے تمام دنیا فتح کرنے اور اسے اپنے زیر اثر لانے کے لیے ابھارا کیوں کہ اس محال ہم کے لیے لاتعداد فوج کی ضرورت تھی اور احمد و خزانہ کے بغیر ایسی فوج ممکن نہیں ہے اور شاہی خزانہ پہلے ہی خالی ہو چکا تھا چنانچہ سلطان محمد نے کانٹے کا سکہ جاری کیا اس نے حکم دیا کہ خرید و فروخت میں طلائی اور نقرئی سکوں کی جگہ کانٹے کے سکے مروج کیے جائیں۔ اس ضابطہ کے تحت وہ ہر ہندو کا مکان نکال بن گیا اور سلطنت کے ہندوؤں نے لاکھوں اور کروڑوں کانٹے کے سکے ڈھال لیے انھوں نے انھیں اپنے احوالات کے لیے استعمال کیا ان سے مکان، ہتھیار اور تمام ستم کی اشیاء خریدیں اور سکس کے ذریعہ ہو گاؤں، مقدموں اور غوطوں کو طاعت اور وقار حاصل ہو گیا ملک پر ایک زبردست معیبت آپڑی۔ حوصلہ پہلے وہ دراز صوبوں میں لوگ سکس کا اس کے کانٹے کی قیمت کے مطابق تبادلہ کیا کرتے تھے لیکن جن علاقوں میں وہ سلطان کے احکام سے خائف تھے نقرئی سکے کا ایک سو کانٹے کے سکوں سے تبادلہ کیا گیا۔ ہر زر گرا بچے مکانوں میں سکے ڈھالتا تھا اور اس طرح شاہی خزانہ کانٹے کے سکوں سے بھر گیا۔ کانٹے کے سکے ایسے گرے اور حقیر ثابت ہوئے کہ وہ ٹھیکیدار اور کنکرروں کی طرح بے قیمت ہو گئے۔ پانے سے لے کر ہر قیمت خور کی وجہ سے ان کی قیمت سے چار اور پانچ گنا زیادہ بڑھ گئے۔ جب ہر طرف خرید و فروخت کا کام

۱۔ مجھے امید ہے کہ میرے رفیق پروفیسر شیخ عبدالرشید اپنی مرتب کردہ تاریخ فیروز شاہی کے مقدمہ میں اس تعریف پر تبصرہ کریں گے۔

۲۔ اس سیاق میں غلط طوائف، بالکل فضول ہے۔ سکس کو صرف نقرئی ٹکڑے کی جگہ لیا جاتا ہے۔

تم ہونے لگا اور کاسی کے مکے مٹی کے ڈھیلوں کی طرح سہ کار ہو گئے تو سلطان محمد نے سکڑے مس سے شعلہ اپنے حکم کو شروع کر دیا اور دل ہی دل میں باغضب رہتے ہوئے یہ حکم دیا کہ جس کسی کے پاس ایک بھی سکڑے مس ہے وہ اسے خزانہ میں لائے اور اس نے بدلے میں قیم طلافی سکے لے جائے۔ مختلف جماعتوں کے کئی ہزار لوگ جن کے پاس اپنے مکانوں میں ایسے کانے کے تھے اور جنہیں انہوں نے بیکار سمجھ کر چھوڑ رکھا تھا یا کانے کے برتن بنانے کے لیے چھوڑا تھا۔ اب انہیں خزانہ میں لائے اور ان کے بدلے میں نقرہ و طلا کی صنعتیں اور دھنی لے کر اپنے گھروں کو لوٹے۔ اتنی کثرت سے کاسی کے سکے شاہی خزانہ میں لائے گئے کہ خلق آباد میں ان کے ٹھہریلوں کی مانند بلند ہو گئے ان کانے کے سکوں کے بدلے میں کافی تعداد میں نقرہ کے خزانے سے باہر چلے گئے خزانہ پر جو مصیبتیں آئیں ان میں سے ایک ان کانے کے سکوں کا اجلا تھا۔

آج تمام دنیا ملائی سکے استعمال کر رہی ہے اور ان پر منحصر ہے لیکن بہت سے مالک میں کسی نہ کسی وقت علاقائی سکوں کے باعث مصیبت پیدا ہونے سے یہ بدستی ہے کہ ہندوستان کے پہلے علاقائی سکے کے بارے میں ہمارے پاس جو تحریری مواد ہے وہ اساطط ہے لفظ "مس" کا فارسی میں مطلب "نانا یا کاسا" ہے۔ مس کا ماننا ہے غلط ترجمہ کرنے کے لیے برنی ذمہ دار نہیں ہے نانا ایک دھات ہے اور کاسا ایک مرکب ہے۔

برنی نے بیان میں دو ناخن اور غلطیاں ظاہر ہیں (۱) ہندوؤں کا حوالہ دنیا پوری طرح فصول ہے اور یہ ہندوؤں سے شعلہ برنی کے ذہن میں غلطی کی وجہ سے ہے۔ صرف زنگری "خواہ وہ ہندو ہو یا مسلمان" کانے کے جبل کے ڈھال سکتے تھے۔ مین ممکن ہے کہ زنگریوں کی اکثریت ہندوؤں پر مشتمل ہو لیکن تمام ہندو اپنے مکانوں میں کانے کے سکے نہیں ڈھال سکتے تھے کیوں کہ وہ یہ فن نہیں جانتے تھے اس کے علاوہ ہندو اور مسلمان دونوں زنگریوں کو جبل کانے کے سکے بنانے کی ہدایت کر سکتے تھے موجودہ دور میں بڑھتی ہوئی قیمتوں کے انوکھے واقعہ کا بخور مطالعہ ہوا ہے قرض خواہ نقصان میں رہتا ہے اور قرض دار کو فائدہ ہوتا ہے پیدا کرنے والوں کو بھی خرچ کرنے والوں کے نقصان سے فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ اس سلسلے میں کسی کے مذہب یا ملت کا کوئی دخل نہیں (۲) دوسرے اگر تجربہ شروع کرتے وقت خزانے میں کافی پیسہ نہیں تھا تو کس طرح محمد بن قلی کاسی کے سکوں کو پھر سے حاصل کر سکا اور اتنے وسیع پیمانہ پر اپنی کی قیمت دہیں کر سکا؟ یہ واقعہ کہ سلطان شاہ بہ تمام جبل سکوں کی تلافی نہیں کر سکا اور یہ کہ یہ سکے آج بھی بجزرت موجود ہیں برنی کی پوری داستان کو مشتبہ کہہ دیتا ہے۔ موجودہ حکومتیں گٹھے ہوئے سکوں کو ان کی بازاری قیمت پر واپس لے لیتی ہیں۔ سلطان نے اس

مدیر پرچل کھیل نہیں کیا؛ گھٹے ہوئے کتے رکھنے والوں کو جنہوں نے انہیں گھٹی ہوئی قیمت پر خریدنا تھا، پہلی قیمت ملا کر ان کے پاس سے تھے؛

اگر بہت سے ذیل کی باتیں شامل کر دی جوتیں تو اس کی داستان پوری ہو گئی ہوتی۔  
۱۱۔ کھال میں سکوں کے لیے ایک خاص طرح کا کانٹا لکڑی کا تاج بہت آسانی سے کسوٹی پر پہنا جاسکتا تھا لیکن زندگی کا نئے کے سکوں میں معاتوں کے تناسب کے راز کا پتہ نہیں لگاسکتے تھے

۱۲۔ اس زمانہ میں جب لوگ ملائی اور تقری کے پتے تھے تو وہ ان کا وزن کر لیا کرتے تھے تاکہ گھٹے کی صورت میں منہائی کی جاسکے، اور نیز دعوات کی اصلیت کو کسوٹی پر پرکھا جاتا تھا۔ سلطان کو عوام سے توقع تھی کہ وہ علامتی سکوں میں بھی اسی طریق پر عمل کریں گے۔ لیکن اس سلسلے میں عوام نے اس کا ساتھ نہیں دیا لہذا بہت سے جل کے سرکاری سکوں میں شامل ہو گئے اور کیوں کہ جل کے مروج ہو گئے اور حکومت اسے نہیں رکھ سکی تو زیادہ سے زیادہ جل کے ڈھالے جانے لگے۔

۱۳۔ ایک کانٹے کا سک کم از کم اس کے کانٹے کے وزن کے برابر تو ہو گا یعنی تقریباً ۵ کانٹے کے سکے معمولی طور پر ایک تقری ٹنگے کے برابر ہوں گے۔ لیکن کانٹے کے جل کے بنانا ایک جرم تھا چنانچہ ایک جل سکے کا کچھ بھی حشر ہو سکتا تھا کیوں کہ اس کی قیمت طے کرنے کے سلسلہ میں ایک نیا جو خوف سزا بھی داخل ہو گیا تھا۔ حدود دار صوبوں میں یہ تقری ٹنگے کی قیمت کے حساب سے اپنی دعوات کی حسب معمول قیمت کے نصف میں چلا۔ دارالسلطنت میں لوگ کانٹے کے جل کے اپنے قبضہ میں رکھنے سے خائف ہوں گے۔ یا تو وہ انہیں بیٹیک دیں گے یا پھر حد میں کانٹے کے برتن بنانے کی غرض سے انہیں اٹھا رکھیں گے۔

۱۴۔ تمام جل حکومت کے قابو سے باہر نکل گیا۔ بہت زیادہ جل کے جل پڑے اور تجربہ کی ناکامی کے سبب بازار میں اتھل پھل بچ گئی جیسی کے پاس واقعی جل کے تھے انہیں سزا دینا ممکن نہیں تھا کیوں وہ معصوم تھے۔ یہ کہتے ہوئے عجیب سا لگتا ہے مگر کہ یہ حقیقت ہے کہ کس کو سزا نہیں دی گئی۔

۱۵۔ شروع سے ہی بیضر کر لیا گیا تھا کہ طرانہ ہر کانٹے کے سکے کو داہیں لے گا۔ سلطان نے اب بھی حکم دیا۔ لوگوں کے پاس جو کانٹے کے سکے تھے وہ خزانہ کے سامنے لے آئے۔ خزانہ نے منیر خزانہ کا لٹا کر لے جوئے اپنے جاری کردہ کانٹے کے سکوں کی تلافی کر دی۔ اس نے جل سکوں کو ٹھکرا دیا لیکن ان کے مالکوں کو سزا نہیں دی کیوں کہ وہ جائز طور پر قاض تھے۔ ان ٹھکرائے ہوئے سکوں کے ڈھیر غالباً بید میں ڈھالے گئے تھے لہذا آباد میں دیکھے جاسکتے تھے۔ لیکن لاشی کے جل کے جو خزانہ میں نہیں لائے گئے تھے اپنی دعوات کی قیمت پہنچنے سے اور ہمارے زمانہ تک باقی رہے۔



ان اضافوں سے برنی کی داستان میں اور مکمل ہو گئی ہوتی چینی اور نیز مگول شہنشاہ صرف حکومت کے  
مصدق کے لیے کاغذ کی کرنسی استعمال کرتے تھے ایران کے اہل خانوں کو امام استمال کے لیے کاغذ کی کرنسی  
جاری کرنے کی ترغیب ہوئی لیکن ان کے بیوروں نے اس تجربہ کے غلات منسلک کیا۔ محمد بن تعلق کی حکومت  
کسی خاص قسم کا کاغذ نہیں بنا سکتی تھی چنانچہ اس نے ایک مخصوص کاغذ کا مرکب استعمال کرتے کا منسلک کیا۔  
فرشتہ کا خیال ہے کہ چین کی کاغذی کرنسی نے (جسے سکرچو کہتا ہے) محمد بن تعلق کو اس تجربہ کا خیال آیا۔ ان  
خیالات کو ثابت کرنا آسان ہے کیوں کہ ہمارے مہاسب خانوں میں کافی تعداد میں جہلی کے موجود ہیں۔  
اس زمانہ کے نقرئی سکے کو ٹنگہ اور تانبے کے سکے کو حقیقی کہتے تھے جہلی سکے جو اس تجربہ کی بنا پر وجود میں  
آئے تھے کانٹے کے بنے ہوئے ہیں اور انھیں ان کی مخصوص کندہ عبارت وغیرہ سے الگ پہچانا جاسکتا  
ہے۔ ایک طرف فارسی میں یہ عبارت کندہ ہے کہ: یہ ٹنگہ خادم رعایات الہی کے لیے) پر امید محمد بن تعلق شاہ  
کے زمانہ میں رائج ہوئے۔ عہد سلطنت کے دوسرے تمام سکوں کی زبان عربی تھی لیکن یہاں ایک تانبے کے  
سکے حقیقی کا ذکر ہے جو بہ زبان فارسی یہ اعلان کرتا ہے کہ اس کی رائج الوقت قیمت ایک نقرئی سکر ٹنگہ  
کی ہے۔ بہر حال دوسری طرف عربی میں یہ عربی میں یہ عبارت کندہ ہے۔ جو سلطان کی اطاعت کرتا ہے  
رجل کی اطاعت کرتا ہے؟

یہ آسان ثابت کیا جاسکتا ہے کہ یہ تمام سکے جہلی ہیں۔ ان میں سے پانچ یا چھ لیجئے اور انھیں کسی پتھر پر  
گھسنے اور سکوں کے گھسے ہوئے حصوں کو روشنی میں دیکھیے۔ ان میں مختلف رنگ نظر آئیں گے جس سے یہ ظاہر  
ہوگا کہ ان میں سے ہر ایک میں دعوتوں کا مناسب مختلف ہے۔ لہذا ان میں سے کوئی بھی محمد بن تعلق کی  
مکمل کا منسلک ہوا نہیں ہو سکتا۔

سلطان محمد بن تعلق کے ملاستی سکوں پر ٹنگہ کرنا فیروزی تھا تاکہ تاریخ فیروز شاہی کا مطالعہ کرنے  
والے طالب علموں کو یہ یاد کرایا جاسکے کہ برنی کی فکر کی غیر تغیر پذیر اور غیر خیالات کے طلبہ کے ساتھ  
جو اکثر بڑھاپے کی مستلزم ہوتی ہیں اس کی یادداشت کی لغزشوں کو بھی مد نظر رکھنا چاہیے۔

رب) تاریخ فیروز شاہی کے مقدمہ میں برنی مورخ کی رہنمائی کے لیے حسب ذیل مبیار قائم کرتا ہے۔  
"تاریخ لکھنے کے اصولوں میں سے ایک یہ ہے۔ ایک یا انداز مورخ کا یہ لازمی فرض ہے کہ وہ سلطانوں اور  
عظیم انسانوں کی خوبیاں، ہمدیوں، عدل اور مہربانیوں کو درج کرے لیکن دوسری طرف اسے ان کی  
بدنامیوں اور زلاتوں کو چھپانے کی کوشش نہیں کرنا چاہیے۔ اسے تاریخ لکھنے میں خوشامد سے کام نہیں لینا  
چاہیے اگر وہ مناسب خیال کرتا ہے تو اسے کھل کر درندہ اشاروں، کتابوں اور بالواسطہ باتوں کے ذریعہ مہاسب

حق اصرار صاحب بصیرت کو صحیح اطلاعات بہم پہنچانا چاہیے۔ اگر مورخ اپنے طاقت و مددِ مصطفیٰ کی ذہنت و بصیرت کے باعث اس طرح لکھنے سے (یعنی کتابوں سے) صحیح مطلب بیان کرے (تو) قاصر ہے تو اس صورت میں وہ قابلِ ستائش ہے۔ لیکن وہ مصنف کے فرمانرواؤں کے بارے میں اسے دیانت داری اور صداقت سے لکھنا چاہیے۔ نہ نہ اگر مصنف کو سلطان یا کسی طاقت و ماسر سے نقصان یا فائدہ پہنچا ہے تو اسے اس حقیقت کو اپنی نصیب پر اثر انداز نہیں ہونا چاہیے۔ فیروز شاہ کے عہد کے چھ سال کا احاطہ کرنے والے خوشامداز ابواب کا جائزہ لیجئے وقتِ برنی کی اس ہدایت کنذہنی ٹین رکھنا چاہیے۔ وہ قابلِ ستائش ہے۔

دعہ گزشتہ چھ صدیوں میں تاریخِ فیروز شاہی کے تمام قارئین اس کے غیر معمولی فارسی متنبہ طرزِ بیان سے، جو سلیس، سستہ اور موثر ہے، مسحور رہے ہیں، برنی کے وقت سے پہلے فارسی کی تاریخیں ناقصیت و زیادہ مرصع طرزِ عبارت میں لکھی گئی تھیں اور تمجیلات و ثنیات و عجز و سہمہ تھیں، جیسے کہ نظامی کی تلح المائزہ اور زیلہ سے الفاظ میں کم سے کم واقعات پر رونے ہوئے تھے یا پھر وہ واقعات کے سہمے سادے انداز کے طور پر لکھی گئی تھیں، جیسے طبقاتِ نامری، ادران میں بعض واقعات کا ذکر تھا۔ برنی کے ہاتھوں میں تاریخِ ہمسے ادب کے موجودہ مفہوم میں ادب پارہ بن گئی، تاریخِ فیروز شاہی پڑھنے وقت انسان پڑھنے کا احساس ہوتا ہے۔ پوری تقیید میں غیر معمولی عمدہ اقتباسات مندرج ہیں، کوئی بھی سند فارسی تاریخ، شخصیات کے تجزیہ اور مناظر کی تصویر کشی میں تاریخِ فیروز شاہی کی ہمہری نہیں کر سکتی۔ برنی کسی بھی جگہ علم کا کوئی غیر فردی مظاہر نہیں کرتا ہے۔ وہ اس طرح لکھتا ہے کہ فارسی کو سمجھنے میں کم سے کم کوشش کرنا پڑے۔ جب کہ مروج طریقہ راجر

۱۔ فیروز شاہی، ص ۱۱۶، ۱۵۱

قریبی دلی کی تاریخ کا یہ عام مقبول اصول تھا کہ مہم طاقت و فرمانرواؤں ادران کے افسروں کی تنقید بالواسطہ ہونی چاہیے۔ چنانچہ میر خوند ربابر کا ہمسرا اپنی مشہور کتاب روضۃ الصفا کے مقدمہ میں لکھتا ہے۔ ”وہی شواہد چھوڑ کر کوہِ مال کے نام پہلوؤں کو بیان کرنا چاہیے۔ بالفاظِ دیگر جس طرح غلبہ انسانوں کی خوبیاں ہمدردیاں، صلہ اور دم گناہ ہے اس طرح اسے ان کی بدخاشیاں اور زلی حرکتوں کو بھی بیان کرنا چاہیے، انہیں چھپانے کی کوشش نہیں کرنا چاہیے اگر وہ اسے صحت خیال کرتا ہے تو اسے مؤرخانہ ذکر کو رہنمائی کے کاموں، کو صاف طور سے بیان کرنا چاہیے۔ اگر نہیں تو اسے اشاروں کتابوں اور بالواسطہ جملوں سے کام لینا چاہیے۔ غلطی کے لیے اشارہ کافی ہے۔“ (روضۃ الصفا، طبع نئی دہلی، ۱۶)

ج ۱، ص ۱۶

کوئی امیر خسرو کی تصانیف سے اندازہ کر سکتا ہے، شاعری میں سادگی اور شمیم مرصع عبارت کا قلمداد ہی حرفِ برنی کے ناشائستہ الفاظ اور فقروں سے والہادِ ثنوق پر لہجہ رافضیوں کر ناچڑتا ہے۔ نہ جہاں تک ان کی محاکمہ کا تعلق ہے جن پر فیروز شاہی نے لعنتِ طاعت کی ہے وہ برنی کے ناشائستہ الفاظ اور قلمِ بیانیہ کا جواب دینے کے لیے اپنی فقروں سے اظہارِ گہر نہیں آسکے۔ لیکن اس کے اپنے اعتراف سے ظاہر ہوتا ہے جیسے ہمیں بعد میں معلوم ہوگا کہ فیروز شاہ کے سامنے اس کے خلاف جو الزامات پیش کئے گئے تھے ان میں سے ایک الزام نہ صرف الفاظ کے متعلق استعمال کا تھا۔

(د) برنی اعلیٰ انصاف کے خاندان سے تعلق رکھتا تھا اور وہ خود بھی سلطان کا، سرورِ ملوکِ ندیم رہا تھا۔ اس کی تصنیف کی امتیازی خصوصیات میں سے ایک ضوابط اور حکومت کے فرامین، اسلوبِ اکابریت، محالہ جائزہ ہے۔ بعد کے مورخین نے اس سلسلے میں برنی کی تصنیف میں کافی اصلاح کی ہے۔ لیکن برنی کی کاپیوں کی اہمیت کو کم نہیں کرنا چاہیے۔ مثال کے طور پر چنگیز خاں ایک حلیم ہستی تھا اور ایرانی مورخین عطا ملک جوینی، رشید الدین، رشادت، میر خوند خواند میر اور دوسروں نے اس کے بارے میں لکھا ہے لیکن ان میں سے کسی بھی مصنف نے چنگیز خاں کے یا ساؤں یا ضوابط کا اتنی وضاحت سے بیان نہیں کیا ہے جتنا کہ برنی نے عطا الدین خلجی کے اقتضاری ضوابط کا کیا ہے۔

(۴) برنی کا اپنی تصنیف کے بارے میں بہت اونچا خیال تھا اور اس نے یہ دعویٰ کیا کہ وہ ایرانی مورخین سے امتیازی طور پر گونے سبقت لے گیا ہے؛ میں نے اس تصنیف کے سلسلے میں بہت تکلیف اٹھائی ہے اور میں انصاف پسندانہ اس سے تعریف کی توقع کرتا ہوں، اس کتاب کی ہیبت سی خوبیاں ہیں، اگر تم اسے تاریخی تصور کرتے ہو تو تمہیں اس میں سلطانوں اور ملکوں کا ذکر ملے گا اگر تم اس میں ضوابط، اسلوبِ حکومت اور امورِ انتظامیہ تلاش کرو تو تمہیں یہ ان سے خالی نہیں ملے گی، اگر تم سلطانوں اور فرمانرواؤں کے لیے اقوال اور نصیحتیں چاہتے ہو، تو یہ تمہیں دوسری کتاب کے مقابلے میں اس کتاب میں زیادہ تعداد میں اور سہولت میں ملے گی اور چوں کہ میں نے جو کچھ لکھا ہے وہ سچ اور صحیح ہے اس لیے یہ تاریخ قابلِ اعتبار ہے، نیز میں نے بہت مختصر الفاظ میں کافی مدتی رکھ دی ہے جن چنانچہ میری یہ مثال قابلِ تقلید ہے، اگر میں اپنی تاریخ کے متعلق مستقبل قطعاً پوچھوں تو یہ صحیح ہوگا، اگر میں کہوں کہ دنیا میں میری تاریخ کی مثال نہیں ہے تو وہ شخص جو اس علم سے نااہل ہے کس طرح میرے بیان سے اتفاق کرے گا۔ اور دوسری جگہ وہ کہتا ہے "میں جانتا ہوں اور

---

۱۵۱ ان میں سے بہت سے بیہودہ الفاظ اور فقرے کو اسی وقت سمجھا جاسکتا ہے جب ان کا ربط مندرجہ

تاریخ کے وہ ناقد بھی، جو اس زمانہ میں کیا گردن یا پٹنی چڑھایم، کس طرح ناپاب ہیں، جانتے ہیں کہ تاریخ فیروز شاہی کے معیار کی تاریخ، جس میں انتظامیہ کے اصولوں کے بارے میں معلومات بھی شامل ہیں، گوشت ایک ہزار سالوں میں کوئی بھی مورخ نہیں لکھ پایا ہے۔ میں نے واقعی اعجاز دکھائے ہیں۔ برنی کا اپنے متعلق زبردست دھوی یہ ہے کہ وہ اس دریاست پر سب سے بڑا دانش ور مفکر ہے۔ شیر شاہ کے زمانہ تک جس نے بھی فیروز شاہی کا مطالعہ کیا وہ برنی کی بصیرت کا محض نقاس کے بعد ملک کے حالات اور تعلیم یافتہ لوگوں کے افکار میں تبدیلی واقع ہونے کی بحیثیت مورخ کے نو قدر کی تھی لیکن اسے سیاسی مسلم کی حیثیت سے نظر انداز کر دیا گیا۔ آج برنی کی کس ضخمت کی کوئی عملی اہمیت نہیں ہے مگر عظیم ترین سیاسی مفکرین، افلاکون، ارسطو، پکیا ویلی، کارل مارکس صرف اپنے زمانہ کے لیے متعین ہیں، کوئی بھی شخص ہر دور کے لیے دانش ور نہیں ہو سکتا۔ برنی کی سیاست و حکومت کے عہد تک محدود ہے۔

---

تقیہ حاشیہ ۱۔ خودی یا خندوستانی میں ترجمہ کر دیا جائے۔

۵۔ فیروز شاہی، ص ۲۰

۶۔ فیروز شاہی، ص ۱۱۵

### باب - ۳

## غبار الدین برنی : خاندان اور ابتدائی زندگی

برنی لکھتا ہے : اس کمزور شخص کا باب ایک بار تہ شخص تھا : میں ایک سخی انسان کہنیا اور سخی  
 بندہ گوں کا جانشین ہوں ۔ ۲۰۔ برنی کے حلی نسب ہونے کے دعوے سے انکار نہیں کیا جاسکتا حالانکہ یہ بغیبی ہے کہ  
 اس بات پر اس کے غرور نے اس کی زندگی پر انتہائی گہرا اثر ڈالا اور حتیٰ کہ اس کے مذہبی نظریہ کو بھی فاسد  
 کر دیا ۔ اس کا نانا سیہ سالار حسام الدین سلطان بلبن کے حاجب ملک برکب بکیرس سلطان کا وکیل در تھا ۔  
 اور برنی حسام الدین کے اس اعلان کو نقل کرتا ہے کہ ملک بکیرس بلبن کے افسروں میں اہل ترین اور سب سے زیادہ مقرب تھا ۔  
 تاہم بلبن کے افسروں میں رتبہ کے لحاظ سے کو تو ال دہلی ملک الامراء غبار الدین کو سب سے زیادہ بزرگی حال تھی جب بلبن نے بنگال  
 کے باغی صوبے دا طغرل کے خلاف کوچ شروع کیا تو اس نے ملک بکیرس کو لے کر ساتھ لیا اور غبار الدین کو دہلی ہی میں چھوڑ  
 کر نائب کی حیثیت سے بھیج دیا اور یہ اختیار دیا کہ وہ دوران فتادہ سلطان کا حوالہ دے بغیر اپنی قوت قیام  
 کے مطابق تمام معاملات طے کرے ۔ جب بلبن نے لکھنؤ سے طغرل کے خلاف کوچ کیا تو اس وقت اس نے  
 سپہ سالار حسام الدین کو لکھنؤ کا تختہ رکھ دیا اور یہ ہدایت کی کہ وہ منہ میں قین یا چار مرتبہ دہلی  
 سے آنے والی اطلاعات بہرہ دہلی کے حکموں اور امیروں کی عرض داشتوں کے اسے روانہ کرے ۔ ملک بکیرس  
 کو سات یا آٹھ ہزار حوصلہ مند شہسواروں پر مشتمل ایک پیش دستہ کے ساتھ طغرل کے خلاف بھیجا اور اس کے

۱۔ فیروز شاہی، ص ۳۵۰

۲۔ فیروز شاہی، ص ۳۴۴

چاہی اسے پکڑنے میں اور ارٹنے میں کامیاب ہوئے۔ برنی یہ واقعہ کرتا ہے کہ سپہ سالار حسام الدین بیک  
 سمجھدار اور باشعور انسان تھا اور سلطان بلبن کے سامنے اسے بہت اعلیٰ مرتبہ اور حیثیت حاصل تھی۔  
 علاء الدین خلجی کے عہد کے سیدوں کے ذکر میں برنی عام طور سے سیدوں کی تعریف کرتا ہے،  
 کہتا ہے کہ دنیا کا وجود ان ہی کے دم سے ہے اور بالخصوص کھیل کے سیدوں کی تعریف کرتا ہے۔ میری دلی  
 سید بال الدین کی بیٹی عقیس جو کھیل کے ذی حیثیت اور خایاں سیدوں میں سے تھے۔ وہ ایک متعین  
 سید خاتون عقیس اور کرامات دکھا سکتی عقیس عقیس با عصمت عورتیں دیکھ سکتی عقیس۔

برنی کا باپ جس کا مؤد الملک خطاب تھا، سلطان جلال الدین خلجی کے دوسرے فرزند ارکلی خاں کا  
 نائب تھا۔ جلال الدین خلجی نے اپنے افسروں کو کیلگڑھی میں اپنے مکان تعمیر کرے کے لیے مدعو کیا اور مؤد الملک  
 نے رنج یہ کہ برنی ہیں بتاتا ہے وہاں ایک عظیم الشان مکان تعمیر کیا۔ برنی ہیں یہ نہیں بتاتا کہ اس کا  
 باپ بلبن اور کیقباد کے عہد میں کسی عہدہ پر فائز تھا۔ حالانکہ اس زمانہ کی سند کے طور پر وہ اپنے باپ  
 اور ان کے اساتذہ کے قول نقل کرتا ہے، جو وقت کے عظیم ملا تھے، جب ارکلی خاں ملتان کا صوبدار  
 بنایا گیا تو مؤد الملک اس کے ہمراہ نہیں گیا اور نہ ہی وہ ان وفادار افسروں میں شامل تھا جو ملکہ جہاں  
 رسول سلطان جلال الدین کی بیوہ کے ساتھ دہلی سے ملتان کے لیے فرار ہوئے تھے، اس کی وجہ بہت صاف تھی  
 مؤد الملک کا بھائی علاء الملک علاء الدین خلجی کے بڑے افسروں میں شمار ہوتا تھا۔ لہذا علاء الدین نے  
 مؤد الملک کو برن رصوبہ تریپوریش میں موجودہ بلند شہر میں نائب اور خواجہ رصوبہ دار مقرر کر دیا۔ ہمارے  
 مصنف نے برنی، کا خاندان برن کی نسبت سے لیا لیکن وہ اس جگہ کے بارے میں نہ تو کسی واقفیت کا  
 اظہار کرتا ہے اور نہ ہی کسی تعلق خاطر کا۔ ہم یہ فرض کرنے کے لیے مجبور ہیں کہ وہ تمام عمر دہلی میں رہا اور  
 اس کے باپ سے غائبی کے ذریعہ اپنے واقفانہ انجام دیے۔

برنی سلطان جلال الدین کے قتل میں اپنے چچا علاء الملک کی شرکت پر ان کی مذمت کرتا ہے لیکن

---

۱۔ کسی افسر کے نام کے بعد سلطان کی اصطلاح کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ سلطان کا غلام تھا لیکن کچھ لوگ  
 انتہائی وفاداری کے سبب یہ لقب اختیار کر لیتے تھے۔

۲۔ فیروز شاہی، ص ۳۲

۳۔ فیروز شاہی، ص ۲۲۰

۴۔ فیروز شاہی، ص ۱۲۰



علاء الملک کے اعلیٰ رتبہ حکمت عملی میں ہوشیاری اور قابلیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا جب علاء الدین نے اپنے چچا اور سر، سلطان جلال الدین کی اہانت کے بغیر دیوگیر کی طرف کوچ کیا تو اس نے کڑا اور باجی اور لودھی میں اپنی صوبے داری علاء الملک کے سپرد کی بعد ازاں جب سلطان جلال الدین کے قتل کے بعد علاء الدین نے دہلی کی طرف کوچ کیا تو ایک مرتبہ علاء الملک کو یہ دونوں صوبے سپرد کیے گئے۔ علاء الدین کے عہد کے دوسرے سال میں علاء الملک کے کڑے طلب کر لیا گیا اور دہلی کو قوال بنا دیا گیا۔ یہ بہت بڑا ذمہ داری کا عہدہ تھا۔ سلطانوں کے خزانے اور شاہی خاندان کی تبدیلیوں کے باوجود اسی سال سے زیادہ عرصہ سے دہلی کی قوالی ملک الامراء فخر الدین اور اس کے باپ کے سپرد رہی تھی باپ اور بیٹے نے سیاست اور سازش میں دخل نہ دے کر اور اپنے کو انتظامیہ ملک ہی محصور رکھ کر اپنے عہدہ کو محفوظ رکھا تھا۔ جلال الدین ظہری اور اتیار کھن اور اتیار سرخا کی سرکردگی میں پڑنے ترک امیروں کے درمیان ہونے والی کشمکش میں فخر الدین کو قوال کے عہدوں نے غیروں کی طرف داری کی تھی (۱۲۳۹ء) اس کے بعد فخر الدین کا کوئی ذکر نہیں ملتا لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دہلی کا انتظامیہ اس کے عہدہ کیے ہوئے افسروں کے ہاتھوں میں رہا۔ اب وہ سب بمبہ شہر حرم اور شاہی خزانوں کے علاء الملک کے حوالے کر دیے گئے۔ سلطان نے کہا کہ علاء الملک اس کا وزیر بننے کا مستحق تھا لیکن اپنے غیر معمولی مقام پر کی وجہ سے اس عہدے پر نہیں مقرر کیا جاسکتا۔ قلعہ خواجہ کے خلاف کیلی کی طرف کوچ کرتے وقت علاء الدین نے غبرا اور ہر چیز علاء الملک کے سپرد کر دی اور یہ ہدایت کی کہ جو بھی خارج ہو اس کے سامنے شہر کے داخلی دروازوں اور خزانہ کی چابیوں کو بوسہ دے کر رکھ دے اور اس کے بعد سے اس کا وقار رہے۔ برقی کہتا ہے کہ جلال الدین کے قتل میں جن لوگوں نے بھی حصہ لیا تھا ان میں سے خود سلطان علاء الدین کے علاوہ کوئی بھی شخص تین یا چار سال سے زیادہ زندہ نہیں رہ سکا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ علاء الملک کیلی کی جنگ کے فورا بعد مر گیا۔

دو یاقین جگہ برقی اپنے دادا کا ایک ایسے شخص کی حیثیت سے ذکر کرتا ہے جس سے اس نے دور باقی کے متعلق معلومات حاصل کی ہوں۔ اس کے دادا کو بھی ایک اعلیٰ افسر ہونا چاہیے کیلی کہ علاء الدین نے کیلی کی جنگ سے قبل منعقد ہونے والی ایک مجلس میں یہ کہا تھا کہ تم سب جانتے ہو کہ علاء الملک وزیر اور وزیر زادہ ہے: دونوں اصطلاحات بطور استعارہ استعمال کی گئی ہیں لیکن ان سے مراد یہ ہے کہ برقی کا دادا ایک متاد افسر تھا

تاریخ فیروز شاہی میں برقی اپنے خاندان کے بارے میں بھی بتاتا ہے۔ یہیں ابھی تک کچھ نہیں معلوم تھا اس کے بھائی، بہن، بیویاں اور بچے تھے۔ تاریخ فیروز شاہی ایک نہایت تنہا پن انسان کی تصنیف ہے۔ لکھیں شاید اس کی خود نوشت سوانح حیات یا حسرت نامہ مل جائے پریم اس کے خاندان کے بارے میں زیادہ جانی جائیں۔

برقی قبل از وقت نشوونما یافتہ بچہ تھا وہ فیروز شاہی میں بیٹا ہو کر دنیا ہے کہ اس نے طبع اور عقائد کے بارے میں جو لکھا ہے وہ اس نے اپنے خاندان کے ہر گونہ اساتذہ اور دوسرے لوگوں سے سنا تھا۔ لیکن وہ یہ دعویٰ کرتا ہے کہ سلطان جلال الدین کی تخت نشینی کے وقت سے اور جس وقت اس کا سفر عرب و عجم ہوا تھا اس نے تمام باتیں اپنے مشاہدوں اور خود اپنے جیسے جوئے خائن کی بنیاد پر لکھی ہیں نیز وہ یہ بھی لکھتا ہے کہ جلال الدین کے عہد کے دوران اس نے قرآن ختم کر لیا تھا اور عربی مفردات سیکھ لی تھیں اور تصنیف میں اپنے جوہر دکھانے کی کوشش کر رہا تھا۔ جس طرح سولہ سال بعد وہ جلال الدین کے دربار کی تمامادوں کے متعلق لکھتا ہے اس سے البیان ظاہر ہوتا ہے کہ اس کے اندر جنسی محرکات قبل از وقت پیدا ہو چکے تھے۔

برقی وثوق کے ساتھ کہتا ہے کہ اس کو ممتاز اساتذہ سے تلمذ کا شرف حاصل تھا۔ اس کے عہد کے بہترین اساتذہ اپنے نجی مکانات یا مسجدوں یا دوسرے عام مقامات پر درس دیا کرتے تھے۔ وہ شرفاء کے بچوں کو تعلیم دینے کے لیے ان کے مکانات کے چکر نہیں لگاتے تھے۔ پھر بھی مرید الملک کو اس کے لیے خاصے قابل اساتذہ مل گئے۔ انھوں نے اسے اچھی عربی اور روایتی منطق پڑھائی لیکن فلسفہ اور علوم عقلیہ سے اس کی منک لاپٹی اعلان کے خلاف اس کا تعصب نہایت یہ کرتا ہے کہ اسے ان میں سے کسی ایک معنوں پر بھی کسی کتاب کا درس نہیں دیا گیا تھا۔ اسلامی تاریخ، جیسا کہ بخوبی معلوم ہے، قرون وسطیٰ کے لعاب تعلیم کا کوئی حصہ نہیں تھی بلکہ اس کا صرف وہ حصہ تھی جو دنیائے اور دینی تنازعات سے متعلق ہے یعنی رسول اکرم اور خلفاء راشدین کا عہد۔ برقی اپنے بڑے چاہے میں قدیم اسلامی تاریخ کے واقعات کو جس طرح یہ تقلید پسند مسلمانوں کے شیوں کو پڑھائی جاتی تھی، بخوبی یاد رکھ سکتا تھا لیکن وہ حضرت علی کے عہد کے سلسلے میں سراپا تعمیر تھا۔ وہ لکھتا ہے کہ میری زندگی کتابوں کے مطالعہ میں گزری ہے میں نے علم کی ہر شاخ کے بارے میں تھرا اور مشافہہ کی بہت سی کتابیں پڑھی ہیں اور علوم تفسیر حدیث، فقہ اور طریقت مشائخ (نصوف) کے بعد میں نے علم تاریخ

بے خبریادہ مفید کوئی دوسرا علم نہیں پایا ہے: لہ  
 اس جگہ صریح مضامین میں سے برنی پہلے تین مضامین سے نزاعاً تھا لیکن چنانچہ اس میں وہ مضامین  
 کا پھر مدہ تھا اس نے اپنے آپ خود فکر کرنے سے انکار کیا اور فرمودہ باتیں دہرائیں۔ اسلامی تاریخ صہبانی  
 کی ملامی کو فتادائے جہاں داری کے نوٹس میں پہلے ہی ثابت کیا ہوا چکا ہے۔ تصوف کے بارے میں اس  
 کی ملامی اور بھی زیادہ تھی۔ وہ کچھ افعال نقل کرتا ہے جو اس نے حضرت شیخ کی خانقاہ میں سنے تھے یا مصلیٰ  
 کتابوں میں پڑھے تھے۔ خیال کے طور پر لے لیجئے کہ ملا دسی دو طرح کے ہیں ملا دینا اور دین اور یہ گناہوں کے  
 مہربوں یا وظیفوں کے لیے سلطانوں اور ان کے افسروں کی چالوسی نہیں کرتے ہیں۔ یہ اقوال وہ بار بار  
 اپنے نمونہ افراد کی زبان سے کہلاتا ہے۔ لیکن بغیر یہ ہے کہ وہ تصوف کی ایسی ہی نہیں سمجھتا ہے۔۔۔ بظاہر  
 میں اذہن متعصب حیات معرفت خدا کے لیے سعی کرتا ہے۔ تصوف مادی دنیا کی ان بندشوں کو رد کرتا ہے جو  
 اس راستے میں رکاوٹ پیدا کرتی ہیں، یہ جنت کے آرام و آسائش اور جہنم کی تکالیف کے مادی قسروں کو  
 خارج کرتا ہے جو برنی کے لیے امید اور خوف کی چیزیں تھیں۔ اس کا یہ فیصلہ تھا کہ فزون دینی کی طبقاتی  
 ریاست سے طہر رہا جائے کیوں کہ یہ استحصال اور مصیبت کی تسلیم تھی۔ تمام مذہب کے ساتھ رواداری  
 اس کا مسلک تھا۔ جبل و فطری امن پسندی اور مغرور ہی اس کی خصوصیت تھی اور سماجی زندگی کے حلقہ میں  
 بے غرض خدمت اس کا اصول تھا جیسا کہ برنی کی تعریف سے صاف ظاہر ہوتا ہے۔ اس کے خدا کے دورے ہیں پہلے  
 تو وہ مسلمانوں کا قبائلی خدا ہے اور دوسرے مسلمانوں میں وہ ملایم مذہب مسلمانوں کا قبائلی خدا ہے خدا کا اس سے  
 زیادہ تصوف کے مخالف کوئی تصور نہیں ہو سکتا اس کے علاوہ آخر زندگی تک برنی نے تصوف کا مطلب  
 مستقل روزے رکھنا اور زیادہ سے زیادہ عبادتوں سے زیادہ کچھ نہیں سمجھا اور عبادات کے سلسلے میں اس کا  
 تصور خاص مہکائی تھا۔ چنانچہ حضرت شیخ کے اثر کا بیان کرتے وقت نے وہ صرف دین کے مہکائی اجزاء کی طرف  
 ہی اشارہ کرتا ہے اور اس کے ذہن میں یہ خیال نہیں آتا کہ شیخ کے مقصد حیات میں رسی عبادات شامل  
 تو تھیں لیکن حقیقتاً یہ کسی اعلیٰ مقصد کے لیے تھا برنی یہ تسلیم کرتا ہے کہ سلطان علاء الدین اور اس کا خاندان  
 شیخ نظام الدین کا عقیدت مند تھا۔ یہ صحیح ہے لیکن اس کا یہ افادہ کرنا میرٹ آگیز ہے کہ: "علاء الدین کا دل  
 کیا تھا اور وہ کتنا فاضل اور لاپرواہ تھا۔ لوگ دو ہزار اور تین سو زسنگ سے شیخ نظام الدین کا دیوار کرنے

۱۔ تم نے امرِ شہر کے نوجوان اور ضعیف، تعلیم یافتہ اور جاہل ہر ممکن طریقے سے اپنے کو شیخ کے سامنے پیش کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ لیکن سلطان علاء الدین کی عقل میں کبھی نہ آیا کہ وہ سلطان کی زیارت کے لیے جائے یا شیخ کو طاقات کے لیے مدعو کرے۔ سابقِ ندیم برنی، جو سلطان کے حلقہ میں دوبارہ داخل ہونے کی کوشش کر رہا تھا غالباً یہ سوچ رہا تھا کہ اگر حضرت شیخ کو علاء الدین کی دعوت موصول ہوئی ہوتی تو وہ دور سے ہونے پر غرورِ استقلال پہنچے لیکن علاء الدین زیادہ بہتر طور پر جانتا تھا۔ طاقت کے علاوہ کوئی دوسری چیز طاقت شیخ کو قصرِ سلطانی میں نہیں لاسکتی تھی اور طاقت کے علاوہ کسی دوسرے طریقے سے سلطان علاء الدین شیخ کی خانقاہ میں داخل نہیں ہو سکتا تھا۔ برنی کی زندگی کے روحانی عناصر قابلِ حذر نہیں ہیں۔

کوئی بھی شخص دین کے اصولوں کے لیے برنی کے پاس نہیں جائے گا۔ بارے لیے برنی کی اہمیت اس لیے ہے کہ وہ تجربہ کی بنیاد پر تین سیاسی مسائل پر اپنی توجہ مرکوز کرتا ہے (الف، ضوابطِ رب، حکمران طبقہ اور (ج) بادشاہت۔ وضاحت کے لیے مناسب ہے کہ پہلے ہم اس کے ضوابط اور حکمران طبقہ کے نظریات پر گفتگو کریں، پھر اس کا دورِ عمل بیان کرنے کے بعد اس کے نظریہ بادشاہت کا جائزہ لیں

## باب-۲

### ضوابط

مسلمان عادتاً کہتے رہے ہیں کہ امت اسلام اپنے تمام امور شریعت کے مطابق، جو قرآن و حدیث اور قیاس پر مبنی مانی جاتی ہے، چلاتے تھے یا چلا سکتے تھے۔ ساتھ ہی یہ بھی دعویٰ کیا جاتا تھا کہ عباسی دور کے بعد (۸۶۱-۷۵۴) اجتہاد دلیا نئے شرعی قوانین وضع کرنے کا (دورانہ بند ہو گیا تھا۔ دونوں دعویٰ غلط ہیں ابتدائی مسلم ساج تیزی سے تبدیل ہو رہا تھا۔ خلفاء راشدین نے نئے قوانین کی ضرورت محسوس کی اور انہیں وضع کرنے میں کوئی پس و پیش نہیں کیا۔ تقلید پسندوں نے خلفائے راشدین کے قوانین کو شریعت کا کلی حصہ تسلیم کیا اور کوئی پریشانی کی بات پیدا نہیں ہوتی۔ ایک بہت اچھی مثال خلیفہ عشر کی متعہ کی ممانعت ہے۔

اموی عہد فرقہ بند تنازعات اور سیاسی سازشوں کا دور تھا جنہیں نہایت بے دردی سے کچل دیا گیا اور مسلمانوں کو نہایت سخت سیاسی طاقت نے، خواہ وہ اسے پسند کرتے رہے ہوں یا نہیں، متحد رکھا، عظیم عباسیوں کے عہد کے ختم ہونے تک صحیح امارت صحیح کی جا چکی تھیں اور سنی شریعت کے پاس ملک، محکم ہو چکے تھے۔ ساتھ ہی خلیفہ کی مرکزی طاقت معدوم ہو گئی اسلام کو اجنبی ملکوں میں پہنچ کر سب سے سبھی حالات کا سامنا کرنا پڑا جس کے بارے میں شریعت نے کبھی سوچا بھی نہیں تھا اور جن میں تباہ کن نتائج کے بغیر اس کا اطلاق نہیں ہو سکتا تھا چوں کہ خاص ضرورت فلاح و عام کے لیے مرکزی طاقت کی تھی اس لیے اسی دوران ایرانوں اور ترکوں کے ملکوں میں بادشاہت قائم ہوئی جس کے لیے قبول عام، یا رسول اکرم کی جانشینی، کا کوئی دعویٰ نہیں کیا جاسکتا تھا۔ ان نئے تحت و تختین سلطانوں کو اپنے مذہب یا رویے کی وضاحت کرنا تھی اور ان ضوابط کا اعلان کرنا تھا جو وہ ناکرد کرتے جا رہے تھے

پہلے مسئلہ کو حل کرنے کے لیے آسان ترین راستہ یہ تھا کہ وہ عوام کے مذہب و فرقہ و رسوم و عادات کو تسلیم کریں اور ریاست کے دینی اور عظیم دینی کاموں کے لیے اچھے تنخواہوں اور مناسب عرصت و احترام کے ساتھ ملازمہ ہونے کی ایک جماعت کندھست پر مامور کریں جنہیں وہ حسب مرضی برطرف بھی کر سکیں۔ ان اصلاحات پذیر امور ریاست کی مرضی میں بند ہونے کو طمانہ ہر کہا گیا ہے۔ ہمیں یہ نہیں فراموش کرنا چاہیے کہ تعلیم یافتہ انسانوں کے لیے تقریباً ہی ایسا پیشہ تھا جو با تفریق نسل کھلا ہوا تھا اور تنخواہ بھی اچھی ملتی تھی۔ دوسرا مسئلہ ایک پیچیدہ غامض کا باعث بنا۔ شرعی قانون کی بنیاد شرعی سند تھی عوام کی پیروی کا مناسب لحاظ نہیں تھا۔ اگر زنا کاروں کے کوڑے لگتا ہی تو گول اور رعایتوں کا لحاظ کیے بغیر ہر جگہ اللہ کی مرمت ہونا چاہیے۔ اگر عورتوں کو حق وراثت حاصل ہے تو یہ لحاظ کیے بغیر کہ مقامی حالات اور روایات کے مدنظر جیسے پردہ کا طالع ان کے لیے اپنی جان و دلوں کا انتظام کرنا ممکن نہیں ہے۔ انہیں ہر جگہ یہ حق دینا چاہیے۔ لیکن بادشاہت کی بنیاد فلاح مام تھا۔ اس کی کوئی اور بنیاد نہیں جو کچی تھی۔ یا ایک الٹا کھیت ہے کہ سلطان سلطانوں کی بڑی تعداد کو فاس تا تک انجام دیکھنا پڑا کیوں کہ عوام کے تعاون کی کمی نے ان کے مخالفوں کو موقع دیا ایسے حالات میں ہوشیار سلطانوں نے مصالحت اور اعتدال کی تدبیر اختیار کی۔ وہ شریعت کا دہانی احرام کرتے تھے اور اگر وہ اس کی وفات میں سے کسی دفعہ کو نافذ کرنے سے تامل نہ ہوتے تو اپنی گناہ گاری کا اعتراف کرتے تھے وہ ریاست کے پابند ملائیں کو ظلم و ستم میں اور مطمئن رکھتے تھے انتظامیہ کے تمام طبقہ میں جہاں شریعت ساکت یا تقریباً ساکت ہوتی وہ اپنے قانون وضع کرتے تھے۔ اگر عوام کی روایتی رسوم شریعت کے خلاف ہوتیں تو وہ انہیں حوت کا نام دیکر شریعت سے تجاوز کی اجازت دیتے تھے۔ چنانچہ بادشاہت کی سرپرستی میں ضوابط تشدد ناپائے لگے اگر یہ ضوابط خلاف شریعت ہوتے تھے تو انہیں جائز ثابت کرنے کے لیے امتحان کا اصول پیش کیا جاتا تھا اور شریعت کی کرٹھ گئی جس کی بنیادی وجہ یہ تھی کہ شریعت نے اپنی ترقی کے لیے کوئی وسیلہ فراہم نہیں کیا تھا مصالحت کے حق میں امام غزالی کی سند کو صحیح یا دوسرے طریقے سے پیش کیا جاتا تھا۔ بادشاہت کا ادارہ غیر قانونی کہا جاسکتا تھا۔ عہدوں پر فائزوں اور برے انسان ہو سکتے تھے لیکن امت اسلام کے امور کو تو چلانا ہی تھا۔ یہ مانتے کہ کسی برے سلطان نے میری مسجد میں امام مقرر کیا ہے اس کے پیچھے ادا کی ہوئی میری نمازوں کو پائل نہیں قرار دیتا ہے۔ باوجود اس کے کہ ملک پر ایک برا سلطان حکومت کر رہا ہے میں اپنے مقدمہ کو قاضی کے پاس لے جاسکتا ہوں۔ یہ برائی کا ایک کارنامہ ہے کہ اس نے اس مسئلہ کا حل نکال لیا۔ بدقسمتی سے اس کے اظہار توصاف ہیں لیکن اس کے الفاظ میں تصادم ہے۔ پھر بھی وہ پہلا سیاسی مفکر ہے جس نے مسلمانوں کے درمیان دنیاوی ضوابط کو صحیح قرار دیا ہے اور اس کا زمانہ کے لیے وہ پوری تعریف کا مستحق ہے۔



سلطان شمس الدین قشش کے عہد میں ایک بہت عیسائی عالم سید نور الدین مبارک غزنوی ہوئے ہیں جو ہم غریب سے بیرونی کہلاتے تھے۔ یہ فتح عہد الحق اپنی سیرالابرا میں انہیں حوینا کی قبرست میں رکھتے ہیں لیکن وہ ملاو ظاہری سے تھے اور ان ہی کے منیر کی جیسا کہ یہ کہی جاتا تھا، ناسندگی کرتے تھے بڑی تک ان کے بنیادی اصول پہنچے اور ان سے اس کے نوجوان ذہن پر گہرا اثر مرتب ہوا۔

برن لکھتا ہے: میں نے اپنے نانا سپہ سالار حام الدین سے سنا جو سلطان بلبن کے راجہ صاحب ہارکب کے کوئلہ در تھے کہ بلبن نے بارہا اپنے بیٹوں اور معتبر افسروں کو بتایا کہ اس نے دو مرتبہ سید فضل الدین مبارک غزنوی کو سلطان شمس الدین قشش کے سامنے اپنے خطبات میں حسب ذیل باتیں کہنے سنا تھا۔  
 "بادشاہت کے ضروری امور سے متعلق سلطان جو کچھ بھی کرتے ہیں جس طرح وہ کھاتے ہیں، خراب چیتے ہیں اور اپنے شاہی لباس زیب تن کرتے ہیں جس طرح وہ بیٹھے ہیں، کھڑے ہوتے ہیں اور گھوڑے پر چڑھ کر نکلتے ہیں، جس طرح وہ اپنی مسندوں پر جلوہ افروز ہوتے ہیں اور لوگوں کو اپنے مقابل بیٹھنے اور سجدہ کرنے کے لیے مجبور کرتے ہیں۔ وہ ان کسراؤں (ایرانی شہنشاہوں) کی رسوم کی تقلید ہے جو خدا سے باہمی تھے۔ خدا کی مخلوق کے ساتھ اپنے تمام معاملات میں وہ انسانوں سے بالافرد ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ یہی رسول اکرم کی تعلیمات کے خلاف ہے۔ یہ خدا کے اوصاف میں شرکت کے دعوے کے مترادف ہے اور آخرت میں جہنم کیے جانے کا باعث بنے گی۔"

"مذکورہ بالا کام کرنے کی وجہ سے، جو خدا کی مرضی اور رسول اکرم کی روایات کے خلاف ہیں، سلطانوں کے لیے اس کے علاوہ کوئی چارہ نہیں کہ وہ دین کے تحفظ کے لیے حسب ذیل چار تدابیر کی تعمیل کریں۔  
 "پہلے تو سلطانوں کو مخلصانہ عقیدہ کے ساتھ دین اسلام کا تحفظ کرنا چاہیے، انہیں اپنی بادشاہت کی، جو خدا کی مخلوق کی اخلاقی خصوصیت کے خلاف ہے، قوت، وقار اور رتبہ کو قرآن کی برتری قائم کرنے، اسلامی رسوم کو بلند کرنے، شریعت کے احکام نافذ کرنے، اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی کاہک اور بدی کی ممانعت اور عظمت دینے کے لیے استعمال کرنا چاہیے اور سلطان اس وقت تک دین کے تحفظ کے فرض کو انجام نہیں دے پائیں گے جب تک کہ وہ خدا اور رسول کے عقیدہ کی خاطر کفر اور کافری شریک اور بت پرستی کو ختم اور نیست و نابود نہیں کر دیتے لیکن اگر کفر کی مضبوط جڑوں اور کافروں کے شرکوں

کی زیر دست تسلط کی وجہ سے بت پرستی کو پوری طرح حیا میٹ کرنا ممکن نہیں ہے۔ تو سلطان کو کم از کم شرک اور بت پرست ہندوؤں کو جو خدا اور رسول کے ہاتھ میں دھن ہیں ذلیل و رسوا ہے عورت اور بدنام کر دینے کے لیے اعلیٰ درجہ کی کوشش کرتے رہنا چاہیے۔ سلطانوں کے دین کے محافظ ہونے کی طاقت یہ ہے جب کسی ہندو ان کی نظر پڑتی ہے تو ان کی آنکھوں لال ہو جاتی ہیں اور انہیں اسے زندہ جلانے کی خواہش ہونے لگتی ہے۔ وہ برہمنوں کی پوری طرح بیخ کنی کرنا چاہتے ہیں جو کفر اور شرک کے قائد ہیں اور جن کی وجہ سے کفر اور شرک پھیلے ہیں اور کفر کے احکام نافذ ہوتے ہیں اسلام کی عورت اور دین حق کے اثر کو برقرار رکھنے کے لیے وہ کسی کافر یا شرک کو عورت نفس کے ساتھ زندہ یا مسلمان کے درمیان عورت اور آزادی حاصل کرنے یا کسی قوم، گروہ، ولایت، یا اقطاع کا حکمراں بننے کی اجازت نہیں دیتے نیز عالم اسلام کے سلاطین کے خوف اور دہشت کی وجہ سے خدا اور رسول کا ایک دھن بھی میٹھا پانی نہیں پی سکتا یا اپنے بستر پر ناگین پھیلا کر چین سے نہیں سو سکتا

”مسلم سلاطین کی نجات کے لیے دوسری ضروری تدبیر یہ ہے۔ سلطان بادشاہت کے دھبہ و دبدبہ اور طاقت کے ذریعہ مسلم عوام اور اسلامی شہروں، ولایتوں اور مقبضوں میں گناہوں اور شرناک افعال کی کلم کھانا نش اور ممنوع چیزوں کی اشاعت کو روکیں شدید سزائوں اور تنبیہوں کے ذریعہ گناہ آلود اور شرناک افعال کو گناہ گاروں کے لیے زہر سے بھی زیادہ تلخ بنا دیں مسلمان ہونے کا دعویٰ کرنے کے باوجود جو لوگ نجس اور شرناک گناہوں کو اپنا ذریعہ معاش اور پیشہ بنا لے ہیں اور تمام زندگی انہیں اپنا تے رہتے ہیں ان پر سلطان کو اتنی مصیبت توڑنا چاہیے کہ انہیں دنیا انگوٹھی کے طوق سے بھی زیادہ تنگ نظر آنے لگے اور وہ اپنے پیٹے چھوڑنے اور دوسرے ذریعہ معاش تلاش کرنے پر مجبور ہو جائیں۔ اگر طوائفیں اپنے گناہ آلود راستوں کو ترک کرنے کے لیے تیار نہیں ہیں تو انہیں چھپ کر یہ پیشہ کرنا چاہیے۔ نہ کھل کر اور فخریہ لیکن اگر طوائفیں اپنے ذلیل کوچوں میں ہی اپنا پیشہ کرتی ہیں اور باہر عوام میں نہیں آتی ہیں تو انہیں پیشہ کرنے کی ممانعت نہیں کرنا چاہیے کیوں کہ اگر طوائفیں نہ ہوں تو بہت سے بدتماش اپنی جنسی ہوس سے مجبور ہو کر مسلم انعام میں پردہ عاریتے برہنہ ہوں گے۔

”دین کے تحفظ کا تیسرا اصول جو سلطانوں کی نجات کا باعث ہوتا ہے، اس طرح ہے، شریعت رسول کے قواعد کے نفاذ کی ذمہ داری، متقیوں خدا کا خوف کرنے والوں اور دین دارانسانوں کے سپرد کرنا چاہیے۔ بے ایمان اور بے دین لوگوں کو عیسوی دوسروں کے حقوق کا کوئی احترام نہیں اور ساتھ ہی فریبوں، نفاذات اور مطلب پرستوں، اور حقیقت ان تمام انسانوں کو جنہیں اس دنیا کی چاہ ہے، اس کے مقابل بیٹھ کر

شریعت کے نفاذ یہ مرتبت سے متعلق امور میں قیادت کا موقع نہیں دینا چاہیے یا فتاویٰ دینے یا علوم دین کی تیسرے ذمہ داری تفویض نہیں کرنا چاہیے۔ فلسفیوں اور طہم عقلیہ میں اعتقاد رکھنے والوں کو ملک میں نہیں رہا دینا چاہیے۔ کسی بھی حالت میں فلسفیانہ علم کی تعلیم کی اجازت نہیں دینا چاہیے، سلاطین کو گمراہ فرقوں، بے عقیدوں اور تعلید پسندی عقیدہ کے مخالفوں کو ذلیل اور رسوا کرتے رہنا چاہیے اور ان میں سے کسی کو بھی حکومت کا کوئی عہدہ نہیں دینا چاہیے۔

”چوتھا اصول، جو سچے دین کے تحفظ اور سلاطین کی نجات کے لیے ضروری ہے، عدل کا نظام اور نفاذ ہے۔ اس سلسلے میں سلطان اس وقت تک اپنی ذمہ داری انجام نہیں دیکھے جب تک کہ وہ عدل کے نفاذ کے لیے اپنی انتہائی کوشش نہ صرف کریں اور ہر معاملہ میں انصاف نہ برتیں سلاطین کے اخلاق اور ان کے خوف سے ان کی سلطنتوں سے ظلم و جبر خارج ہو جاتا ہے اور تمام ظالموں کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔

”جب بھی مسلم سلاطین مضبوط حوصلہ اور سچے عقیدہ کے ساتھ ان (مندرجہ بالا) چار تدابیر کی تعمیل کرتے ہیں اور اپنے شاہی اقتدار کے رعب و دہش اور اثر کے ذریعہ مرکز میں صداقت قائم کرتے ہیں تو خواہ ان کے ہم گناہ آمیز غواہات سے آلودہ کیوں نہ ہوں اور بادشاہت کے ضروری کاموں میں انہوں نے غرضیت کے خلاف، عمل کیوں نہ کیا ہو پھر بھی انہیں دین دار لوگوں کا رتبہ ملے گا۔۔۔۔۔

اور دین کی سرپرستی کی وجہ سے روزِ محشر میں انہیں انجیلہ دالیاؤں کے درمیان مقام ملے گا۔ اس کے برعکس اگر کوئی سلطان ہر روز ایک ہزار رکعت نماز پڑھتا ہے تمام زندگی روزے رکھتا ہے، ممنوع چیزوں کے قریب نہیں جاتا اور اپنا تمام خزانہ خیرات میں خرچ کرتا ہے لیکن اپنی شاہی طاقت اور اقتدار کو خدا اور رسول کے دشمنوں کے خاتمہ اور بچ گئی کے لیے استعمال کر کے دین کی مخالفت نہیں کرتا ہے اور نہ اپنے اقطاع اور ولایتوں میں امر بالمعروف اور نہی منکر کو بڑھاتا دیتا ہے اور نہ ہی ہر ممکن حد تک عدل نافذ کرنے کی کوشش کرتا ہے تو اس کے لیے جہنم کے علاوہ کوئی جگہ نہیں ہے۔“

الفاظ اور بیان تو برنی ہی کے ہیں لیکن خیالات نور الدین مبارک کے بھی ہو سکتے ہیں جنہوں نے برنی کے ذہن پر گہرا اثر چھوڑا اور بعد میں فتاویٰ جہاں داری میں ظاہر ہوئے برنی نے ان اصولوں میں جس واحد عنصر کا اضافہ کیا وہ حکومت کرنے کے لیے اشراف کے حق سے متعلق تھا۔

علیم عالم، نور الدین مبارک (نزدی) کے افکار کے بنیادی اصولوں کا بغور جائزہ کرنا چاہیے: الف؛ تمام مسلمانین کو خدا کی پستش و بندگی میں شریک نہیں کیا گیا بلکہ اس کے دشمنوں کی حیثیت سے طہرہ جماعت

کہا گیا ہے چنانچہ اللہ جسے قرآن رب العالمین پکارتا ہے اور جس کی ذات میں رحمت نفل ہے سہ مسلمانوں کا قبائلی غلام بن جانا ہے۔ رب اس تصور کو ایک اور نظریہ سے مزید تقویت دیتا ہے کہ اسلام غارت گری کا دین ہے جس کی ترویج و اشاعت طاقت کے ذریعہ ہونا تھی غیر مسلموں سے گھٹو کرنے کا یا انہیں کسی بھی طرح اپنی طرف مائل کرنے کا کوئی سوال نہیں ہے۔ شاہی اقتدار کے ذریعہ جنگ اور طاقت کا استعمال ہی واحد تدبیر ہے۔

۱۷۔ تاہم اس ننانے کے سب سے زیادہ بھیانک کاٹر منگول تھے جنہوں نے ایک مسلم شہر کے بعد دوسرے غم میں قتل عام کیا اور جو ہندوستان کی سرحد پہنچا رہے تھے۔ یہ سوال ہے سو رہے کہ آیا نور الدین مبارک نے اپنا گراں قدر و عظیم جگہز کے عہد میں دیا تھا یا لگائی کے عہد میں انتمش منگولوں کو لٹکانے کی جزا نہیں کر سکتا تھا اور علاؤ الدین جن سخت منگولوں کے حلوں کے باوجود محفوظ رہ سکا اس طرح کے حملے انتمش کو پوری طرح کچل دیتے۔ نہ تو اس کے پاس علاؤ الدین کی جیسی انتظامی صلاحیت اور قوت عمل تھی اور نہ ہی اس کی جیسی فوجی قابلیت اور یہ کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں تھی کہ اس کے جلال الدین شہر کو پناہ دینے سے انکار کا مقصد جنگیروں سے کسی ڈھکی چھپی سے گریز تھا لہذا نور الدین مبارک نے ہندوؤں کو زیادہ آسان نشاء کے لیے منتخب کیا یہ ایک بزدلانہ انتخاب تھا لیکن کیا دلی سلطنت وہ ہندو مخالف تدبیر اختیار کر کے جس کا وہ مطالبہ کر رہا تھا سلامت رہ سکے گی؟ برنی یہ تسلیم کرتا ہے کہ اس سلسلے میں ذمہ دار سلاطین کا جواب نفی میں تھا اور سلطان کے عہد کو، حالانکہ یہ عہد خلاف شریعت تھا، تسلیم کیا گیا اور اسے سنت کے خلاف عمل پر اچھونے کی اجازت دی گئی۔ پھر بھی اگر وہ غیر مسلموں سے اس طرح لوٹتا ہے جس سے کہ (دین اسلام کے اعلیٰ ترین تحقیقین کے مطابق) رسول عربیؐ بھی ہیت زدہ ہو جاتے تو وہ قبر سے انبیاء اولیاء کے ساتھ اٹھے ہو شریعت کی عظمت کی تصدیق کی گئی ہے اور ضوابط کا کوئی حوالہ نہیں دیا گیا ہے پھر بھی سلطان کے شریعت کی نافرمانی کے اختیار کا اعتراف کیا گیا ہے۔ وہ گناہ آلود پیشوں کے لیے شریعت کی تجویز کی ہوئی سزاؤں کو بالکل نظر انداز کیا گیا ان پیشوں کو جاری رکھنے اور بہر صورت طوائفوں کا پیشہ جاری رکھنے پر وہ رو دیا گیا جنہیں کسی مستاجرہ کہا گیا ان کے پیٹے کو رسوا کرنا جو گا اور ریاست کی نگرانی میں جاری رکھنا جو گا۔

نقاد اعلیٰ جہاں داری کی قیمت ۱۱ میں نور الدین مبارک کے اصولوں کی وضاحت کے بعد برنی یہ شکایت کرتا ہے کہ مسلم سلاطین کا اس کی بیایات پر چلے گا کوئی ارادہ نہیں تھا یہ یقیناً بلن کے متعلق صحیح ہے

وہ جنگوں کے خوف کی وجہ سے ہرگز اس حالت میں نہیں تھا کہ ہندو راجوں کے خلاف کوہ کمر اٹھا دے۔ یہ بات اپنے اہل افسروں پر ظاہر کر دی تھی۔ اور علاؤ الدین جو جنگوں اور راجوں دونوں سے جنگ کر سکتا تھا اس نے ہندو رعایا کی رائے عامہ کو اپنے حق میں برقرار رکھا۔

برنی بیان جاری رکھتے ہوئے کہتا ہے "بلین نے سلطان شمس الدین کے لیے سید نور الدین مبارک خروزی، محمد مجیر کے جوئے ان اصولوں کو جنہیں اس نے خود سنا تھا بار بار اپنے بیٹوں، بھتیجوں اور افسروں کے سامنے دہرایا اور بری طرح دیا اس نے ان سے کہا کہ میں دین کے تحفظ کے فرائض کو پورا نہیں کر سکتا اور آخر کس طرح میں ایسا معلوم کر سکتا ہوں جب کہ خود میرے آقا بھی دین کا تحفظ نہیں کر سکے، لیکن میں کم از کم مظلوموں کی حمایت کے لیے آسکتا ہوں۔ عدل کے نفاذ میں کسی بھی انسان کا لحاظ نہیں کروں گا میرے بیٹے اور عزیز و اقارب، قدامت کا خیال رکھو، اگر مجھے معلوم ہوا کہ تم نے کسی کمزور پر ظلم کیا ہے تو میں تمہیں سزا دوں گا بیشتر صورتوں میں میں مظلوم انسانوں کے قاتلوں کو سزائے موت دوں گا تمہاری مجھ سے قریبی رشتہ داری اور تمہاری خدمت کے دعوے مجھے غیر جانبدارانہ عدل کرنے سے نہیں روک سکیں گے۔"

جہاں تک تاریخ فیروز شاہی کا تعلق ہے مسئلہ ضوابط کے سلسلے میں سلطان علاؤ الدین در فاضی معیت الدین بیاروی کے درمیان گفتگو بطور مثال پیش کی گئی ہے۔ لیکن برنی کی علاؤ الدین کی بارگاہ تک کوئی رسائی نہیں تھی اور وہ یہ سوچنے میں غلطی پر ہے کہ علاؤ الدین کی اقتصادی اصلاحات کی اولین وجہ یہ تھی کہ وہ اشیاء کی قیمتوں کو سپاہیوں کی تنخواہوں کے احاطہ میں لانے کا ارادہ تھا۔ اصل وجہ جس سے علاؤ الدین کو تحریک ہوئی تیغ نصیر الدین چرخ نے اپنی حیرالہاس میں فاضی حمید متائی کی سدیرو بیان کی ہے۔ "آئید۔ دن کا واقعہ ہے فاضی حمید نے سلطان کی خلوت گاہ میں داخل ہونے کے بعد کیا دیکھا کہ سلطان تختِ رُتھ پر بیٹھا ہوا پاؤں زمین پر ٹپک رہا ہے اور نیلے سرنگے پاؤں کسی فکر میں عرق ہے فاضی سلطان کے سامنے گیا لیکن سلطان نے اسے نہیں پہچانا وہ دوسرا ہوا اور اس نے ملک ترازیب کو مطلع کیا اس کے بعد دونوں خلوت گاہ میں داخل ہوئے اور قریب سہاں سے گفتگو میں مصروف ہو گیا بعد میں فاضی حمید نے سلطان سے دریافت کیا کہ وہ کیا سوچ رہا تھا۔ سلطان علاؤ الدین کا

۱۔ فیروز شاہی ص ۵۱-۵۰

۲۔ اس جگہ قاتلوں سے مراد شہاب الدین غوری اور اہل تشیع ہیں۔

۳۔ یعنی وہ کسی قتل و مقتول کے رستا کو زرخیز نہیں سمجھتا۔ فیروز شاہی ص ۴۴

۴۔ خیرالہاس، مرتب خلیق احمد نظامی، ص ۲۴۱۔

نہ جواب میں کہا، 'نہ کچھ عرصے ایک خیال میرے ذہن میں آ رہا ہے اس دنیا میں خطائے اتنے بہت سے بندے ہیں جنکو اس نے مجھے ان پر حکومت کرنے کے لیے چنا ہے۔ چنانچہ مجھ کو کچھ ایسا کام کرنا چاہیے جس سے تمام نوع انسان میرے کام سے مستفید ہو سکے لیکن میں کیا کر سکتا ہوں؟ اگر میں اپنا تمام موجودہ عوائد تقسیم کر دوں اور اس سے سرگنا دیاؤں بھی ہانٹ دوں تو وہ سب کے لیے پورا نہیں ہوگا۔ اگر میں خزانوں کی تقسیم میں تمام دنا ہی، دیہاتوں اور انتظامات کا بھی اضافہ کر دوں تو یہ بھی کافی نہیں ہوگا میں سوچ رہا تھا کہ آخر کیا کر دوں جس سے سب کو فائدہ پہنچ سکے۔ ابھی میرے ذہن یہ خیال آیا ہے جس کی میں وضاحت کر دوں گا اگر میں اناج کی قیمت کم کر دوں تو اس سے سب کو فائدہ ہوگا لیکن اناج کی قیمت کس طرح کم کی جاسکتی ہے؟ میں صوبوں، اطراف، ان کے ناگھوں کو طلب کرنے کا حکم دوں گا تاکہ وہ صوبوں، اطراف، اسے غلے کر دہلی آئیں۔ کچھ ہزار مویشیوں پر غلہ لا کر لائیں گے تو دوسرے میں ہزار ہا میں انھیں غلت نافرہ اور چاندی دوں گا اور ان کے خاندانوں کو اخراجات دوں گا تاکہ وہ اناج لائیں اور میری مقرر کی ہوئی قیمت پر فروخت کریں۔

خیال مجھ اس اسی جگہ موقوف ہو جاتا ہے لیکن ایسا محسوس ہوتا ہے کہ علاؤ الدین اپنے خاص مقاصد کے حصول کے لیے عین قحط دور کرنے اور پیداوار میں لاگت کے اصول پر اقتصادی نخطہ اور انتظام کے قیام کے لیے ضروری ضابطوں کے بارے میں سوچا رہا کرامات دکھانا تو ممکن نہیں تھا، لیکن وہ شاہراہوں کی حفاظت کی ضمانت دے سکتا تھا، اشیاء کی مناسب آمد و رفت کی نگرانی کر سکتا تھا، اجارہ داریوں کو کچل سکتا تھا، احتکار کو روک سکتا تھا اور اس کا یقین دلا سکتا تھا کہ پیداوار کی لاگت کے اصول کے مطابق اس کی مقرر کی ہوئی قیمتوں کی سختی سے پابندی کی جائے گی چوں کہ زیادہ تر تجارت اور صنعت مخصوص ہندو طبقوں کے ہاتھوں میں تھی اس لیے اسے ان کے توسط سے کام کرنا ہوگا اور انھیں قابو میں رکھنا ہوگا یہ ایک انوکھا خواب تھا جو اس سے پہلے یا بعد میں کسی نے نہیں دیکھا تھا لیکن علاؤ الدین ایک عملی انسان تھا اور اس نے جو اقتصادی نظام قائم کیا وہ اس کی زندگی کے بقیہ دس سالوں تک باقی رہا۔

تو انہیں شریعت علاؤ الدین کے مقاصد کے لیے ناموزوں تھے اس لیے اس نے ان کی طرف توجہ نہیں دی اس نے ریاست کی غایت میں حاضر ملاؤں اور ان کے نظریوں کی طرف بھی کوئی توجہ نہیں کی اور قاضی حمید طانی کو یہ اختیار دے دیا کہ وہ ریاست کی طرف سے انھیں بھالے لیکن علاؤ الدین کو تمام عوام کی خدمت کرنے کا یہ انوکھا خیال کہاں سے ملا؟ قرآن کی ہر درست مطلب اللہ اور غالباً بیچ نظام الدین اولیاء کی تعلیمات سے ملے

کیوں کہ قرآن خواہ اصل میں جیسے یا ترجمہ البتہ مفسرین کی غلط بیانی کو ایک طرف رکھیے (حاشیہ صفحہ ۲۵۱)



ہر شخص کو یقین دلاتا ہے کہ اسے انسان کی میبتوں کے تذکرے کا کتنا گہرا احساس ہے۔ رسول اکرمؐ نے سربراہ مملکت کی حیثیت سے ملک کے اخراجات اور قرآن کے محسوس کیے ہوئے مصیبت زدہ گروہوں یعنی یتیموں، مسکین، یتیم اور ان افراد کی امداد کے لیے جو تنگ دستی کے باوجود دستِ قلب نہیں ہٹھکتے ہیں حصولِ مال میں کچھ کہ صدقات کا مطالبہ کیا ہے۔ رسول اکرمؐ کے لیے حکومت کے مطلوبہ محصولات یا صدقات کے باوجود بھی ہونے کا جواز یہ تھا۔ اور ان کے خیال میں محصولات اور صدقات میں فرق کرنا سب سے سود تھا۔ کہ حکومت انہیں مصیبت سے نجات دلانے کے کام میں خرچ کرے گی۔ مین کے والی کو انہوں نے یہ ہدایت کی تھی کہ بیرون سے وصول کر کے غریب کو دے، ان کا اپنا گھر میں رہنے، پینے اور کھانے کا وسیع تقریباً آج کل کے اوسط درجے کے ہندوستان کے کسان کے برابر تھا اور ان کی زندگی کا ایک اہم رخ اپنے ارد گرد کی مادی پریشانی سے ہلچل کرنا تھا، ہمارا خلائی ریاست کا موجودہ تصور پیداوار کے ذرائع میں بہتری پیدا کر کے عوام کے مادی اور تمدنی حالت میں بہتری لانے کی امید پر منحصر ہے ساتویں صدی میں اس طرح کا کوئی تصور ناممکن تھا۔ رسول اکرمؐ جو کچھ بھی سچ کہتے تھے۔ وہ یہ کہ حکومت کو راحت اور بحالی کی مشین ہونا چاہیے محصولات تو کم تھے مگر مقصد حاصل کیا جاسکتا تھا اور عرب معیار زندگی کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہی کہا جائے گا کہ یہ کافی حد تک حاصل کر لیا گیا تھا۔

مجتہدین اسلام نے جو بہت زیادہ قابلِ احترام ہیں اور جنہیں اس معاملہ میں مورد الزام نہیں ٹھہرانا چاہیے قرآن کی تعلیم اور رسول اکرمؐ کی ریاست کے اس پہلو کو مکمل طور پر نظر انداز کر دیا ہے انہوں نے محض یہ اصول مقرر کر دیا کہ ہمیں آمدنی والے انسان کو اپنی آمدنی کا ۲۰ فی صد فوری پریشانی ختم کرنے کے مقصد کے لیے خیرات کو دینا چاہیے یہ دینی فرض تھا اور حکومت کا اس سے کوئی مطلب نہیں تھا اگر کوئی شخص زیادہ خیرات کرتا ہے تو یہ قابلِ تعریف ہے لیکن لازمی نہیں انہیں شاید یہ توقع نہ رہی ہو کہ اتنی مختصر رقم قرآن میں مذکورہ جامعوں کی مصیبت سے نجات کے لیے کافی ہوگی لیکن رانہ کے حالات کو فراموش نہیں کرنا چاہیے اولیوں اور عباسیوں کے ساتھ

---

نہ برنی ملا والدین کی اسلام سے واقفیت کا پورا اندازہ نہیں لگا سکتا ہے۔ اس کے چاروں طرف تعلیم یافتہ لوگ تھے اس نے ان سے قرآن پڑھا جو گلا اور اسلامی عقاید سکھے ہوں گے۔ شیخ نصیر الدین جو اس وقت حضرت شیخ کے کارخیز کی دیکھ بھال کرتے تھے اس سلسلے میں شبہ کی کوئی گنجائش نہیں چھوڑتے ہیں کہ ملا والدین کی اصلاحات حضرت شیخ کے حلقہ میں بہت زیادہ پسند کی گئیں۔

ملیج کے پس منظر میں یہ صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اگر قرآن کے کسی بخوبی واضح مقصد کا خاص ملے سبھی معاملات کے سیاق میں شریعت کے کسی قانون یا خود قرآنی قانون سے ٹکراتا ہے تو قرآن کا غالباً ایسا ہے۔ یہ اس لیے کہ قانون کے کسی مقصد یا معا کے حوالے بغیر کوئی سنی نہیں ہوتے۔ نیز قانون اور کی ضروریات کی تکمیل کے لیے ہے، تاکہ انسان قانون کی تعمیل کے لیے کوئی جبرم یا خیال کرے۔

مسلمانوں کے عام عقیدہ کے مطابق ایک حکم قرآن کسی حدیث کو منسوخ کر دے گا اور ایک حدیث کسی حدیث کو منسوخ کر دے گی۔ یہ عام طریقہ ہونا چاہیے تھا خواہ ہم اس سند پر خود کریں جو کوئی بھی ہو۔  
 یا اس حکم کے دستیاب ثبوت دے دے جاسکے ہوں۔ قرآن کو ممکن محنت کے ساتھ منظور رکھا گیا ہے۔ لیکن میرے  
 احادیث کا ان تواتر میں پوری شدت کے ساتھ طے کر دیا گیا ہے جس کی وجہ سے بہت سے اقوال کی ہمارے پاس  
 صرف بالاسطہ سمجھاوتیں ہی ہیں اور ان کی تحریر نہیں ہے لیکن ازمنہ دستانی کے قاسم معاملہ کو مختلف امور  
 سے مدلل ہے۔ وہ کسی تعلیم یافتہ مسلمان کو قرآن پڑھنے اور دین کے معاملات میں اپنی توجہ کے مطابق خود  
 کدھائی کرنے سے نہیں روکتا تھا اور نہ روک سکتا تھا لیکن شریعت کے دائرہ میں صورت حال مختلف تھی  
 ہر ملک کا بنیادی دعویٰ یہ تھا کہ اس کے مجتہدین کوئی غلطی نہیں کر سکتے تھے۔ اگر قرآن کا کوئی حکم یا کوئی حدیث  
 ظاہری مجتہد کے قول سے متعارض نظر آتی تھی تو اسے اپنی کے ذریعے اس قول کے موافق بنایا جاتا تھا۔ لہذا شریعت اسلام  
 اس طرح ہے جس طرح عظیم عباسیوں کے عہد میں (۸۶۱-۹۰۴ء) مجتہدین نے بنادی ہے۔ اس کے بعد سے کوئی  
 اجتہاد نہیں ہوا ہے۔ بد کی فقہ کی کتابیں، جیسے عظیم ہدایہ، حقیقتاً تالیف ہیں لیکن عظیم ترین مفکر جیسا کہ مرحوم  
 ایچ۔ اے۔ ایل نثر نے اپنی تاریخ یورپ (History of Europe) میں رائے زنی کرتا ہے، نئی قرین  
 پیش کرنے کے لیے زندگی کی تمام گنجائشوں کا اندازہ نہیں لگا سکتے۔ وقت گزرنے کے ساتھ ایک زبردست  
 عہد ہے۔ . . . . آگئی۔ یہ کتاب صحیح نہیں ہو گا کہ اجتہاد کا دروازہ بند کر دیا گیا تھا۔ یہ دروازہ کبھی بند  
 نہیں کیا جاسکتا ہے۔ ہاں ایک زیادہ بڑے حاکم نے طار سے اجتہاد کا اختیار لے لیا تھا۔ ریاست نئی مجتہد  
 تھی، پرانی طرح کے اجتہاد کا دروازہ بند کرنا تھا تاکہ نئے اجتہاد یعنی ریاستی قوانین، کا دروازہ کھولا جاسکے  
 لیکن شریعت کے بارے میں بچکانہ اور بے تکی گفتگو جاری رہی۔ ایک اچھے مسلمان کا یہ فرض تھا اور رہا  
 ہے کہ وہ شریعت کی تعریف کرے اور اس کے نفاذ کا مطالبہ کرے، لیکن عملی منطق کی بنیاد پر اس کے  
 نفاذ سے بچ سکتا اور بھی زیادہ بڑا فرض رہا ہے

برنی سلطان علاؤ الدین خلجی اور تاجی منیف الدین بیانوی کے درمیان جس گفتگو کو ظہور کرتا ہے اس  
 کا جائزہ لیتے وقت ان طوخطات کو ذہن میں رکھنا چاہیے۔ گفتگو سلطان کے دریافت کیے ہوئے امور پر  
 پہنچتی ہے۔

۱۱۔ سفیدوں کی حصول ادا کرنے والوں کی حیثیت سے حالت خندوں کے سلسلے میں قاضی نے وہی

ہزار ہوں، ایمان و اسلام میں ہادیہ کی نصیحت کی درسی کتابوں میں ان لوگوں کے لیے ہر قسم کی توجہ  
 کو پیش کرنے کے بارے میں کہا گیا تھا۔ لیکن علامہ الدین کو عام ہندوؤں سے کوئی سروکار نہیں تھا۔ وہ تو جہ  
 سوار ہیں تاکہ چند عریضوں، غوطوں اور مٹکوں کی طرف سے ٹکروں سے محفوظ رہیں۔ یہ مصالحتیں ہندوؤں کی رہنمائی  
 تھیں۔ مورلیٹھ نے مسلم ہندوستان کے زراعتی نظام (Muslims and Agriculture in India) میں اس بحث کی وضاحت کر دی ہے۔

(۱۱) بیوانی، راجوت، خطا حسابات و غیرہ کے مرتب حکومت کے اہل کاروں کے لیے خرمیت کی مجوزہ تھی  
 قاضی نے یہ بتایا کہ اس مسئلہ پر خرمیت نے بحث نہیں کی ہے اور اس نے کسی بھی کتاب میں اس سوال کے  
 بارے میں نہیں پڑھا ہے اس لیے سلطان جس طرح بھی مناسب سمجھے عملی کرنے والوں کو سزا دے سکتا  
 ہے لیکن جو بیت المال سے چوری کرتے ہیں ان پر ہاتھ قلم کرنے کی شرعی سزا کا اطلاق نہیں ہوتا تھا۔  
 (۱۲) دیوگیر سے لائے گئے خزانے، علاؤ الدین نے ان کو انمول کو اس بنیاد پر بیت المال سے ملنے رکھا  
 تھا کہ انہیں اس نے اپنی محنت تینوں سے پہلے حاصل کیا تھا۔ قاضی نے کہا کہ وہ شکر اسلام کی طاقت کے ذریعہ  
 حاصل کیے گئے تھے اور اس لیے انہیں بیت المال میں ہونا چاہیے۔ لیکن چونکہ سلطان اپنی مرضی سے  
 بیت المال کو نبھاتا تھا لہذا محنت خاص علی تھا۔

(۱۳) شاہی خزانہ پر سلطان اور اس کے خاندان کا حق۔ خرمیت اس معاملہ میں ساکت ہے اور کسی بھی  
 وقت شاہی اخراجات پر کوئی شرعی پابندیاں نہیں رہی ہیں۔ قاضی نے جو کچھ کہا اپنی ہی ذمہ داری  
 پر کہا۔ چار صورتیں تھیں: الف رسول اکرم اور خلفائے راشدین کی روایات کے مطابق سلطان اتنی تنخواہ  
 لے سکتا تھا جو وہ اپنے اچھی طرح لیس رسالے سپاہیوں کو دے سکے (یعنی ۲۳۳ ٹنک سالانہ) جب ایک  
 صورت یہ بھی تھی کہ وہ اپنے اعلیٰ ترین افسروں کو جو تنخواہ دیتا تھا وہی خود بھی لے (ج) تیسرے علاؤ الدین  
 نے سلطان کو اس بات کی اجازت دی ہے کہ وہ اپنا وقار برقرار رکھنے کے لیے اپنی اعلیٰ ترین افسروں  
 کے مقابلہ میں اچھی خاصی زیادہ رقم لے سکتا ہے (د) لیکن مصلحت علی بنیادوں کے علاوہ اس سے زیادہ  
 رقم کو جائز ثابت نہیں کیا جاسکتا۔

بعد ازاں سلطان نے ان سسزوں کا ذکر کیا جو وہ دے رہا تھا۔ اس نے دریافت کیا کہ وہ  
 تمام خرمیت کے خلاف ہیں۔ قاضی نے جواب میں کہا کہ وہ سب خرمیت کے خلاف ہیں کیوں کہ  
 رسول اکرم کے اقوال اور علاؤ الدین نے یہ کہیں اظہار خیال نہیں کیا ہے کہ اولوالامرا اپنے احکام کی تنقید کے  
 لیے جو اس کی مرضی ہو کر سکتا ہے، قاضی نے یہ بحث کی کہ علاؤ الدین کی سخت سسزوں کی خرمیت جائز

نہیں دیتی تھی۔ وہ یہ نہیں تباہا کہ شریعت کے مطابق کوئی سزا نہیں دینا چاہیے کیوں کہ شریعت سبکتھی تھی۔  
 جنگوں میں مفوضہ پر مبنی ہے کہ سلطان منوابہ تو بنا سکتا ہے لیکن سخت سزائوں کو جب تک کہ شریعت میں کی  
 اجازت نہ دیتی ہو، خلافت شریعت سمجھنا چاہیے کیوں کہ وہ انسانیت کے خلاف ہیں۔  
 برنی کا بیان کے منوابہ اور نئے منصوبوں (اسلوب) پر کچھ قیود نہیں لگوا کرتا ہے۔ لیکن انہیں سلطان کے ذکر  
 میں نہ شریعت بر خلاف منوابہ کے مسئلہ کو نہیں چھیڑتا ہے اور صرف اس کے منصوبوں کے عملی نتائج پر  
 تبصرہ کرتا ہے۔

برنی کا ریاست اور اس کے منوابہ کے بارے میں قطعی خیال اس نظریے سے ظاہر ہو جاتا ہے جو اس  
 نے منبراخاں کی زبان سے ادا کر دیا ہے۔ سچی اور سچی بات تو یہ ہے کہ صرف اس حکمران کو سلطان کہا اور  
 سمجھا جاتا ہے جس کی ملکیت میں کوئی شخص نہ لگا اور بھوکا نہیں سوتا اور جو منوابہ بنانا ہے اور ایسے اقلیات  
 (موازن) ادنیٰ کرتا ہے جن کے سبب اس کی کسی حیثیت کو ایسی دراندگی کا سامنا نہیں کرنا پڑتا جس سے زندگی  
 کو خطرہ ہو۔

اس موضوع پر اسے اس کا حرف آفر خیال کرنا چاہیے۔ قرون وسطیٰ کی ادبی تخلیقات کے حالات کے پیش نظر  
 اس سے زیادہ کی توقع بھی نہیں کی جاسکتی تھی۔

---

یہ بہر حال طواغیت سے یہ توقع نہیں کی جاتی تھی کہ وہ سلطان کے اقدامات (موازن) پر اعتراض کریں گے۔  
 سلطان نے قحط کے دوران دہلی کے باہر کنوئیں کھودنے کا حکم دیا اور زیارت کے لیے نام نہاد صوفیوں کو فراہم کیا۔ ایک  
 مقبرہ فقیر ملا ناہنیت الدین کاشانی نے اس پر اعتراض کیا کیوں کہ یہ زرعی کام انماج کے شاہی گودام بھرنے کے لیے لگایا  
 گیا جا رہا تھا۔ سلطان کھودنے سے گرفتار کر دیا اور اس کے بعد آزاد کر دیا۔ لیکن کچھ عرصہ بعد سلطان نے یہ سزا  
 کہ مقبرہ الدین کاشانی نے دھڑے فقہاء سے اس کے خلاف باتیں کی تھیں اور اس نے ان تینوں کو سزائے موت  
 دے دی۔ راجن بلوچ، مجاہد الاسرار اور ترجمہ از خان محمد حسین، ص ۳۰، ص ۱۲۲۔

۱۳۸

## باب ۵

### حکمران طبقہ

بلین کی بارگاہ میں کوئی بھی شخص سپہ سالار حاکم الدین کے رتبہ کو نہیں پہنچ سکتا تھا جب تک کہ وہ ترکی نسل نہ ہو کیوں کہ بلین نسل اور نسب کے معاملہ میں خیلی تھا اور غالباً اتنے ہی خیلی برنی کے خاندان کے بزرگ اراکین بھی تھے۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ انہوں نے بڑی بے دردی سے اس کے نوجوان ذہن میں یہ بات بٹھادی تھی کہ عالی نسب ہونے کی وجہ سے وہ عوام الناس سے بلند تھا۔ ذاتی حراماں نصیب نہ اسے بچپن سے چلے آنے والے زعم باطل کو زندگی کا لطف بنانے پر مجبور کر دیا اور حالاں کہ اسے نظریہ نسل کی تائید میں ایک بھی مذہبی تحریر نہیں مل سکی لیکن اس کے باوجود وہ دین اور مذہب الہی کو اس کی حاکمیت میں پیش کرتا ہے (صفحہ ۱۲۱) برنی کی پیدائش کے وقت ترک افسر و جاہلوں میں منہم تھے۔ ایک تو وہ تھے جنہوں نے غلاموں کی حیثیت سے اعلیٰ درجے حاصل کیے اور کبھی کبھی اپنے کو سلطانی کہتے تھے اور دوسرے وہ جو آزاد افراد کی حیثیت سے حکومت کی طاقت میں داخل ہوئے تھے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ برنی کا خاندان آخراذکر جماعت سے تعلق رکھتا تھا کیوں کہ کچھ جگہوں پر وہ زرخیز غلاموں کا نفرت سے ذکر کرتا ہے۔

لیکن اس کے خاندان کی ہندوستان میں کئی پشتیں گورچی تھیں اور حیران ملک سے ان کے روابط منقول حلوں کے باعث ان تعلقات کے منقطع ہونے سے کافی پہلے ختم ہو چکے تھے۔ اپنے دوست امیر خسرو کے برخلاف وہ ترکی زبان سے کسی ماضیت کا اظہار نہیں کرتا ہے اور اس کی تعانیت میں منہم غلاموں کے علاوہ ترکی کے کوئی الفاظ نہیں ہیں اس کی وسط ایشیا اور ایران کے خلاف سے لاطمی حیرت انگیز ہے۔ برنی کی جو تین تعانیت دستیاب ہیں ان میں کہیں بھی وہ اپنے کو ترک نہیں کہتا ہے



دریغ احساس و فکر میں وہ سونی مدہندوستانی ہے اس کا حکمراں طبقہ کا نظریہ عام ہندوستان کا نظام کا لفظ ہے جسے ہم شکل میں ڈھال لیا گیا ہے۔ حالاں کہ وہ خود اس حقیقت سے بے خبر ہے جیسا کہ ہم دیکھیں گے یہ شکل موزوں نہیں رہی عام ہندو عقیدہ یہ ہے کہ برہمن انسانوں کو مختلف درجوں میں پیدا کیا ہے اور یہ دوہان کا فرض تھا کہ وہ درجوں کے اختلاط کے رد کے بہودلوں میامیوں اور مسلمانوں کی تقدس کتاوں میں اس کے مساوی کوئی چیز نہیں ہے۔ صرف ایک ایسا شخص جس پر ہندو دین نظام کی روایت کا بہت گہرا رنگ چڑھا ہوا ہو جیسا کہ برہمن تھا یہ کہنے کی جرأت رکھتا تھا کہ ہونی صرف عالی نسب افراد کی دسترس میں تھا آج ہم ان ترکوں کے بارے میں جنہوں نے ہندوستان میں بودو باش اختیار کر لی تھی صرف اپنی دستاویزات کی وجہ سے کچھ علم رکھتے ہیں وہ ملک میں کہیں بھی نہیں ملیں گے غالباً برہمن کے زمانے ہی میں ترکوں کا ہندوستانی مسلمانوں کے ساتھ اختلاط کا مسئلہ شروع ہو چکا تھا حالاں کہ سیاست کے میدان میں وہ دو الگ اور مخالف جماعتوں سے تعلق رکھتے تھے ترک صرف ہندوستانی عورتوں سے شادی نہ کر کے اپنے مختلف سماجی وجود کو قائم رکھ سکتے تھے۔ لیکن انہوں نے ایسا کرنے سے انکار کر دیا چنانچہ بہت سے لوگ اپنے ... باقی ترک ہونے کا دعویٰ تو کرتے تھے لیکن ان کے گھر اور ان کے ساتھ ان کے بچوں کے تصورات ہندی نسل کے ساتھ پہلے سے زیادہ ہندوستانی ہوتے گئے

اسلام نے یہ تعلیم دی تھی کہ سبھی انسان بلا امتیاز و تفریق بھائی بھائی تھے اور اس طرح اسلام نے اپنے دائرہ اثر میں مساوات کو اس حد تک قائم کر دیا جو اس سے پہلے کسی بھی گروہ کے لیے ممکن نہیں ہو سکا تھا۔ اس کے باوجود پرانے خیالات باقی رہے نیز جدید دریافتوں نے جس طرح جمہوریت کے وجود کو ممکن بنایا اس سے پیشتر کوئی بھی حکومت کسی حکمراں طبقہ کے بغیر نہیں رہ سکتی تھی لہذا تمام رسمی ادب نسل کی بنیاد پر کمتر طبقوں کے حضرات آمیز ذکر سے بھرا ہوا ہے۔ اشراف کی گفتگو میں بھی یہ بات پائی جاتی تھی۔ تاہم اس حقیقت پر بہت زیادہ زور نہیں دینا چاہیے کیوں کہ روشن خیال مسلمانوں کی یہ بہت اہم جماعت ادنیٰ متوسط طبقہ یا اعلیٰ مزدور طبقوں سے تعلق رکھتی تھی۔

برہمن کے نظریہ نسل میں ایک بنیادی تضاد ہے جسے اس نے خود محسوس نہیں کیا تھا۔ وہ واحد نہ شرفاء جسے برہمن اہمیت دیتا تھا ایک متحد ریاست کا سرکاری مملہ تھا اس کی نظروں میں تاجپوتوں کے دوسرے طبقوں کی کوئی وقعت نہیں تھی خواہ وہ کتنے ہی خوش حال کیوں نہ ہوں اور نہ ہی وہ وہ دینی کے پسپا کے جائیداد طبقہ امراء جیسے کسی سماجی نظام سے واقف تھا اور جب اس نے

اس سے متاثرہ کوئی چیز بھی تو خیر مسلم شکرین کی طرح اسے طاعت اللہ کی کہہ کر اس کی خدمت کی  
 کہلا کر پڑھا لہذا کی تنقید اور رد و جھٹ سے ریاست ہی سے مطابقت نہیں رکھتی تھی۔  
 قبل اسلام کے زمانہ کے مصلحے میں برائی کے لیے یہ کہا آسان تھا کہ حکومت کا ہر عہدہ موروں  
 تھا حالانکہ تھوڑے عہدہ فکر ہی سے اسے یہ سمجھ لینا چاہیے تھا کہ اس طرح کے انتظام سے ریاست  
 فشر ہوگئی ہوتی۔ برائی کے ذہن میں اسوی اور مہاسیوں کی بحیثیت حکمران طبقہ کی ریاستوں کے بہت  
 صاف تصویر تھی۔ آغاز الذکر کی حالت اول الذکر کی بربادی پر کڑی کی گئی تھی، اس کے بعد اس کا علم  
 و خفا پڑ جاتا ہے لیکن چون کہ اس نے وہی سلطنت کی ڈھیر صدی کا جائزہ لیا ہے لہذا اس نے اس  
 کے بعد دوسری حکمران جماعت کو زوال پذیر ہونے کے ہونے دیکھا۔ قیمت ۱۲ میں اس کی ابھی خامی تصویر کی  
 کی گئی ہے جو خاص طور سے وہی سلطنت کے تجربہ پر مبنی ہے۔

برائی کے خیالات کو سمجھنے کے لیے عام مسلم ریاست کے عین بنیادی اصولوں کو زیر بحث رکھنا چاہیے۔  
 رسول اکرم اور خلفائے راشدین نے مخصوص فرائض کے لیے ان سرعینات کیے۔ ان فرائض کی انجام دہی کے ساتھ  
 ان سے متعلق افراد کے عہدے مقرر ہو جاتے تھے لیکن انھیں ریاست کا سربراہ اپنی سمجھ اور نیکو سے بطور  
 بھی کر سکتا تھا۔ امیر معاویہ نے مسلم بادشاہت کا نظام قائم کیا۔ پہلے تو انھوں نے عالی رتبہ عرب قبیلوں سے  
 افراد منتخب کر کے ایک عہد یا حکمران طبقہ منظم کیا۔ تمام افراد کو سربراہ مملکت مقرر کرتا تھا اور وہ انھیں کسی  
 وقت بھی بطور کر سکتا تھا۔ دوسرے سربراہ مملکت کو اپنا جانشین یا جانشینوں کی قطار نامزد کرنے کا  
 حق تھا لیکن نامزد شخص اسی وقت تخت نشین ہو گا جب اعلیٰ افراد سے تسلیم کر لیں۔ اگر وہ اس سے غیر مطمئن  
 ہوتے تو انھیں مروجہ حکمران کے بیٹوں یا بھائیوں میں کوئی دوسرا شخص منتخب کرنے کا اختیار تھا۔ تیسرے جب  
 اسلامی دینی علوم عظیم جابیوں کے عہد میں تحریر میں آ گئے اور ان کی تعلیمات کو ایک مناسب بنیادوں  
 یعنی توحید دینی اور نیم دینی فرائض کے لیے افراد کی ایک جماعت یعنی علماء کاہری کو بھی سرکاری عہد کے  
 خاکے کے مطابق منظم کیا گیا۔ اس کے اراکین کو سربراہ مملکت اپنی مرضی سے مقرر اور بطور کر سکتا تھا۔

یہ طریقہ کار اس وقت تک باقی رہا جب تک مسلم بادشاہت باقی رہی۔ لیکن اس طریقہ کار میں  
 ان محنت اختلافات نکلنے لگے۔ پھر بھی عام طور سے مسلم ریاستوں نے موروں کی عہد یا علماء دینی کے موروں طبقہ  
 کو کسی برطانت نہیں کیا حالانکہ سربراہ مملکت سے یہ توقع کی جاتی تھی کہ وہ اپنے متوفی اہل کاہنوں  
 کے عہد کا مناسب لحاظ رکھے گا۔ انھوں نے موروں کے زیر بار طبقہ علماء کو بھی برطانت نہیں کیا۔ غالباً  
 کہیں مستحقات کے طرہ جیسے ایران کے دہقان اور وہی سلطنت کے رائے، رانا اور صاحبان زمیندار طبقہ

امراء جب ابھرا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ افسروں نے اپنی زیر نگرانی زمینوں پر قبضہ کر لیا تھا اور ریاست کا حال  
خوب نہ تھا۔

یہ اصول قائم کرنے کے بعد رائف، شرافت و امامت منسل دراصل چلتی ہے کیوں صرف امراء و شرفاء  
کے بیٹے ہی امیر اور شریف ہوتے ہیں اور اب یہ کہ صرف امراء و شرفاء کا ہی حکومت کے عہدوں پر حق  
ہوتا ہے۔ برنی کے لیے خاندان امراء و شرفاء کی وضاحت کو ناخوش ہو جاتا ہے۔ حکمران طبقے بہت زیادہ  
تیزی سے ایک دوسرے کو تباہ کر رہے تھے۔ برنی خاندان امراء و شرفاء کے بارے میں جو کچھ بھی کہہ سکتا تھا  
وہ کہ یہ ایسا خاندان جو جو قین چار پنتوں سے اعلیٰ عہدہ پر فائز رہ چکا ہو یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ اگر کوئی طاقتور  
مرد طریقہ سے اور مستقل طور پر اعلیٰ عہدوں سے محروم کر دیا گیا تو اس کا شمار خاندان شرفاء کے بجائے عوام الناس  
میں ہو گا۔

برنی نے خاص خاص عملہ جاتی انقلاب (طبقہ امراء میں تبدیلیاں) درج کیے ہیں:-  
(۱) شہاب الدین کے بعد اس کے غلام اسر جانشین ہوئے لیکن انتمش کو اپنا اختیار قائم کرنے کے لیے  
میدان اور تاجہ اور ان کے افسروں کا خاتمہ کرنا پڑا۔

(۲) انتمش نے اپنے عملہ کے ایک حصہ کو تو شہاب الدین کے غلام افسروں اور ان کے دربار کو لے کر شرم  
کیا اور توازن قائم رکھنے کے لیے اس نے اپنے عملہ کے ایک اور حصہ کی تشکیل کی جس کے لیے اس نے اپنی  
دارالسلطنت میں سنگولوں کے مفتوحہ مسلم مالک سے آنے والے امراء و شرفاء اور تعلیم یافتہ لوگوں میں سے کچھ کا  
انتخاب کیا۔

(۳) انتمش کی موت کے بعد دونوں بازوؤں میں تصادم ہوا۔ اس کے جانشینوں کے عہد میں طاقت و  
ترک غلام افسروں کے جنس میں چل گئی تھا، امور حکومت کو اپنے قابو میں کر لیا اور آزاد حکمرانوں اور امراء  
کو نکال دیا؛ دنیا کے لوگوں نے صاف صاف دیکھ لیا کہ جب تک ظالم انسان اور امراء کا خاتمہ نہیں ہو جاتا  
اور زر خرید غلاموں کو اعلیٰ عہدے اور قیادت نہیں ملتی۔

(۴) کیوں کہ تمام چل گئی ترک اس لیے کو ایک دوسرے کے برابر سمجھتے تھے اور ان میں سے ہر ایک  
کا یہ دعویٰ تھا کہ میں، اور کوئی دوسرا نہیں، پہلا تیس سال تک (۱۲۲۱-۱۲۳۶) طوائف الملوک کا دور رہا اور  
مرکزی طاقت کا اقتدار معدوم ہو گیا۔ جس سے (۱۲۸۴-۱۲۹۱) اپنے حریفوں کو شاکر مرکزی اقتدار کو دوبارہ قائم

کیا۔ لیکن وہ نسل کے بارے میں سیت زیادہ غفلت تھا چنانچہ اس نے ترک اسلو کے قلعہ کو چل کر آکر دیکھا لیکن  
 کچھ دور میں اس کے طریقہ تک نظام مل گیا۔ پھر ترک اسلو میں چند سال گزار کر وہ اس وقت تک پہنچا کہ  
 اس وقت تک اس نے قتل کر دیا اس طرح اس نے ستریم تک ختم ہو کر کر لٹھ لگی اور اس کے ساتھ اس وقت  
 سلطان جلال الدین غوری کی تخت نشینی کو نہیں دیکھ پائے لیکن جلال الدین دہلوی نے اس کی خبر سے انتہا  
 کسان کے طور پر غور کیا۔ چنانچہ اس نے پرانے عہد کے بہت سے ترک اسلو کو اس کے محل میں بٹھو  
 رکھا۔

(۱۰) علاؤ الدین نے اپنے چچا کے اسلوں کو جہ اس نے قتل کر دیا تھا سوسے کی پیشکش سے اور انہیں  
 ان کے عہدوں پر بحال کر کے جوت لیا، لیکن اس کے عہد کے دوسرے یا تیسرے سال میں جب اس کا اقتدار  
 پہلی طرح قائم ہو چکا تھا جلال الدین کے ہم سابق اسلوجا اپنے پرانے آقا کے خاندان سے خاتری کر کے دلا دین  
 کے ساتھ خالی ہو گئے تھے اور جنہوں نے اس سے ملوں سنا، عہدے اور املاک لے لیے تھے شہر اور قلعہ  
 میں پھیلے گئے کچھ کو قلعوں میں ڈال دیا گیا اور قید کر لیا گیا تو کچھ دوسروں کو اندھا یا قتل کر دیا گیا انہوں نے  
 علاؤ الدین سے جو بھی پیسہ حاصل کیا تھا وہ سب بعد ان کی دولت ملاؤں اور ہانداؤں کے قبضہ میں لے لیا  
 گیا۔ ان کے مکان راست کی ملکیت ہو گئے۔ اور ان کے دیہات خالصہ میں واپس لے لیے گئے اور ان کے بچوں  
 کے لیے کچھ بھی نہیں چھوڑا گیا۔ ان کے سپاہیوں اور اہل کاموں کو علاؤ الدین کے اسلوں کی زیر نگرانی  
 دے دیا گیا اور ان کے خاندانوں کو ختم کر دیا گیا۔ نہ پرانے اسلوں میں سے عین کو جن کے خاندانی نام ملے  
 اور اتنا تھے بخش دیا گیا اور ساقی کو بالکل مٹا دیا گیا اس طرح میں اسلوں کو سزا میں دی گئیں ان میں سے بیشتر  
 بیس کے اسلوں کے حادثہ رہے ہوں گے جو حالی نسب ترک تھے اور جن کے بد رنگوں نے ظلم اسلوں یا  
 سلطان کی حیثیت سے شہرت حاصل کی تھی۔ علاؤ الدین کا رگزاری اور اطاعت چاہتا تھا۔ اس کے لیے جب  
 کوئی تھے نہیں تھے۔ نیز پرانے عہد کے یہ اسلوجیا کہ خود برقی رفاقت کرتا ہے سلطان کے خلاف بغاوت کرنے  
 کرنے کے ملوث تھے۔ اگر پرانے عہد کے اسلوں کو جانچے کو خدا کے منتخب خاندان مقرر کرنے کے ملوث  
 تھے، ان کے عہدوں پر بقرار رکھا جاتا تو علاؤ الدین کے ذہن میں جو نئے منصوبے تھے وہ کامیاب نہ ہوتے  
 دہلی کی سلطنت کی تاریخ میں امرا و یا اسلوں کے کہنے کا سب سے بڑا واحد اور مکمل عمل تھا نصیحت ۱۲ میں

برنی نے معزول عہد کے عہدے داروں کے لیے، جن کے ساتھ کوئی معاہدہ نہیں ہے، عہدہ کی جگہ چھوڑنا اس کی محرک یہی صورت حال رہی ہوگی (۱۶) یہ بہت عجیب بات ہے کہ برنی ملاؤ الدین کے عہد کے خلاف کم نسل احمد کم اصل ہونے کا الزام نہیں لگاتا۔ ان کے باپ ملا اعلیٰ عہدوں پر نہیں رہے تھے لیکن انھوں نے حکومت کے عملی عہدوں پر کام کیا جو گاجو طیر شرفاد کے لیے کھلے ہوئے تھے۔ ملاؤ الدین نے تخت لگایا رکھتا تھا لیکن اس کے اسر قابل لوگ تھے اور وہ مانع نہیں ایسے امتیازی اختیارات دیتا تھا جو ان کے لیے ضروری ہوتے تھے۔ برنی ملاؤ الدین کے افسروں کو تین پشتوں میں تقسیم کرتا ہے پہلی پشت بہت قلیل تھی جس کی قیادت عہد افسروں نے کی تھی جنہوں نے سلطان جلال الدین کو قتل کرنے کی سازش کی تھی۔ دوسری پشت قابل اور اہل تھی اور برنی اس کا بہت زیادہ احترام کرتا ہے۔ ملاؤ الدین کے افسروں کی تیسری پشت میں بہت زیادہ جی حضوری داخل ہو گئے تھے۔ جب کہ اس نے اپنے وزیر مالیات خرف تائینی کو نامعلوم وجوہات کی بناء پر قتل کر دیا۔ لاہم قرون وسطیٰ کی سیاست کے حادثات اور محمد بن تغلق کے عہد میں اس پر پڑنے والے عہدوں کے باوجود ملاؤ الدین کے عہد کا سلسلہ محمد بن تغلق کے عہد کے اختتام تک قائم رہا۔ چنانچہ ملاؤ الدین کے عہد کے آغاز میں ہم دیکھتے ہیں کہ محمد ایاز سیری کا کو توال تھا اور اس کا بیٹا خواجہ جہاں احمد ایاز دہلی میں سلطان کی خدمت کے وقت محمد بن تغلق کا نائب تھا۔ یہ سب ہی کے لیے تعجب کی بات ہے کہ قطب الدین مبارک شاہ نے اپنے باپ کے اعلیٰ عہدے داروں کو دوبارہ مقرر کیا اور انھوں نے اس کی سلطنت کو جوں کا توں برقرار رکھا۔ فیاض الدین تغلق شاہ خود بھی شاہی محلے کا ایک رکن تھا اور جہاں تک ممکن ہو سکا اس نے اپنے سابق رفیقوں کے رتبے اور وقار کو برقرار رکھا۔ وہ شاہی منظور نظر مصاحبوں ملک کا نور اور خسر و خاں نے جن کی کہانیاں بہت عام جب سلطنت کے عہد پر قلم قائم کرنے کی کوشش کی لیکن ملکوں اور امراء کی خاص جماعت ان دونوں سے محفوظ بننے میں کامیاب رہی۔

عہد کی طرف محمد بن تغلق کے رویہ کا اس جگہ مختصر جائزہ لیا جاسکتا ہے اس کے عہد کے تینوں عظیم مورخ برنی، مسعودی اور ابن بطوطہ تقریباً طور سے یہ کہتے ہیں کہ وہ بہت زیادہ سفاک تھا۔

۱۔ حسب ذیل اقتباسات اس تاثر کی کچھ تصویر پیش کریں گے جو اس عہد کی سفاکی کی وجہ سے برنی کے ذہن پر مرتب ہوئے تھے۔ بلا منسوبوں میں سے ہر ایک محل نقل میں آنے کے بعد ہنگاموں سمیت اور تباہی کا وصف دیا جائے گا۔  
عام کے عہد سلطان عہد سے لغوی سے سہر گئے اور جہاں سے قائم ملے اند ملائیں ہاتھ سے نکل گئے جن کو اس کے احکام اس کی حسب خواہش رد و بدل نہیں کئے گئے لہذا سلطان کا مرتبہ بدرجہہ گویا احمد سلطان کے بدلے راہی طور پر

اس کے خلاف میں کچھ ایسی بات تھی جس سے اس کے انتہائی دوسرے ہی اس کے اہل قریبی چھوڑ چکے تھے۔ وہ میں تھا جو ہاتھ تھے چنانچہ جس وقت دعا پڑھنے باپ کے چہرے میں مار تھی کا سامرو کر رہا تھا تو فرج کے چہرے سے کچھ فرق نہیں آتا تھا اور کافور جہر دار اپنے آدمیوں کے ساتھ قلعے سے واپس کو چھ کر گئے کہیں کہیں صحرائیں تھے انہیں یہ باور کرایا تھا کہ چون کہ وہ ملاؤ الدین کے حلیہ و رتبہ انہیں ایک طرح سے سلطنت میں شریک تھے لہذا انہیں تعلق جس کا اس وقت الخ خانی لقب تھا ان سب کو پکڑ کر اسی دن ان کے سر قلم کر دیے۔ اسی طرح جب سلطان قلا کی وجہ سے دہلی کے باشندوں کو ساتھ لے کر سرگرمی و جاری چلا گیا تو وہ میں ملک سے

بقیہ مملکتیں وہ چوتھے مزاج کی وجہ سے لوگوں کے سراگ سبزیوں اور مولیوں کی طرح کاٹ دیے گئے۔ سلطان کے قتل کا کام جو دوسرا شریک میں یقین رکھتے تھے اور سنی تھے وہ قاتل کی ایک ایسی جہمت نے بنایا جس کا نام آدم کے زمانہ سے آج تک پیدا نہیں ہوا اور حتی کہ حجاج ہی یوسف بد قاضی کے معاملات میں ان کا ظلم یا خادم بننے کا متفق نہیں تھا۔ زمین بندہ غفلت ملک، یوسف بنرا سراوات دار کا بیٹا خلیل، محمد نجیب، ملعون تہزادہ راہ و مذی، و غفلت سیف ملعون ایبہ بھیر اور جاح میں پرا اللہ کی ایک ہزار ہارشتیں چوں قاضی گجرات انصاری کا بیٹا اور تھانیسی کے تینوں بدبخت بچے ایسے ہی کہتے تھے۔ انہیں مسلمانوں کے قتل کے علاوہ کوئی کام نہیں تھا خدا کی قسم میرا پتہ یقین ہے کہ اگر زمین بندہ، یوسف بنرا اور لائق خلیل کے سپرد قتل کے لیے میں انبیاء کیے جاتے تو وہ ایک رات گزرنے سے پہلے ہی جہنم پہنچتے۔ سلطان دن رات غریبوں کو سزا دینے کے منصوبے میں مصروف رہتا تھا اور اس الزم کے تحت ہاتھ ہلاکتی لوگوں کو سزائے موت دے دیتے تھے۔ مذکورہ بالا سنی بھروگ جو اس دنیا میں اور عالم بالا میں بدترین آدمی تھے ان کی ہار گاہ کے لقب اور انہیں معتبر فرماتے۔ (فیروز شاہی، ص ۲۰۶ - ۱۲۱)

میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے کہ کوئی دن ایسا نہیں ہوا جب سنی مسلمانوں کے سراگ سبزیوں اور مولیوں کی طرح قتل نہ ہوتا۔ ہول اور شاہی سزا دہ سے مسلم خلی کا ایک معاملہ پایا جاتا ہو انہوں نے ایک دیوان سزا سنایا اور اس دیوان میں کہ دیکھو، بددیانتوں کو مفت کی حیثیت سے معفو کیا گیا جب کہ دوسرے لوگ جو مرزا بھٹا اور کافر تھے اس کے انصر سب بددینوں کو معفو کیا گیا اور اس حد تک پہنچا دیا گیا تھا کہ آسمان اور زمین بہشت اور فرشتے اس سے اٹا گئے اور فرشتے کہ گئے۔ (فیروز شاہی، ص ۱۲۶)

ان حالات میں مصالحت ہو چکی تھی تاہم قتل کی حد پر پہنچا ہے۔ اگر کسی نے حرام ایک دیوان چھانکے ہی اس کی حد تک کہ چھ ہی اس کا ایک دین کے اس دشمن پر ملے کہ تھے ہیں تو اس میں حیرت نہیں ہوگی اگر دعاس کا دن سے چھ لاکھ سو سو ہیں۔ چھل کہ چھلک دیں رفتہ السلامی ص ۱۲۱) لیکن محمد بن تعلق کے قتل کی ایک بھی کو غفلت نہیں دے گی کہ وہ دیکھتا ہے



جس نے اس کے لوگوں کے لیے غلہ فراہم کیا تھا اتنا غرض ہوا کہ اس نے قلعہ آباد کی سوجے دار کے ساتھ سے ترقی کے لیے  
 اسے اپنے سابق استاذ قلعہ خاں کی جگہ دیوگیر میں قائم مقام حکمران بنانے کا فیصلہ کر لیا۔ لیکن یہ فیصلہ غلط  
 ہو گیا اور حالانکہ وہ سپاہی نہیں تھا پھر بھی اس نے بغاوت کر دی تہہ ملتان کے صوبے دار بہرام اور دیوگیر کے  
 کی بغاوت، جو تعلق شاہ کا رفیق اور سلطنت کے بزرگ ترین افسروں میں سے تھا اسی طرح کی غلطی کا نتیجہ تھا۔  
 بہرام کو سلطان کے ایک حال کے خلاف اس کی گستاخی کی وجہ سے سخت قدم اٹھانے کے لیے مجبور کیا گیا۔ سلطان  
 نے کوئی وضاحت نہیں سنی اور بہرام کے خلاف کوچ کر دیا بہرام نے لڑتے ہوئے مرجا نامی باعث موت خیل  
 کیا تہہ اس کے باوجود سلطان سلطنت کے مقامی اعلیٰ اور ادنیٰ افسروں کی اکثریت کو اپنا وفادار رکھنے میں کامیاب  
 سلطنت کے در افتادہ صوبوں کے ادنیٰ افسروں کے ساتھ محمد بن تخلق کا رویہ محکم تھا۔ جب سلطان  
 نے عزیر مار کم اصل کو دھار اور یورے مالوہ کا صوبے دار بنایا تو اس نے اسے اس طرح ہلاکت کی دہلی  
 سخا ہوں کہ جو بھی بغاوت کرتا ہے وہ امیران صده (صدہ امیر: ایک سو سپاہیوں کے کاڈرا کے تعاون سے  
 ایسا کرتا ہے اور امیران صده (شاہی طرز عمل سے) ناراض ہو کر اور لوٹ مار سے محبت ہونے کی وجہ سے اس کی  
 مدد کرتے ہیں: عزیر مار نے تو اسی صده امیروں کو طلب کیا اور ان کے سر اٹا دیے تہہ اس سے وہ آگ بھینا شروع  
 ہوئی جس کے نتیجے میں سلطان کے تمام دکنی مقبوضات جاتے رہے۔ برنی اس پر اس طرح رائے زنی کرتا ہے: "اس  
 جابر اور کم اصل (عزیر مار) کے داغ میں یہ بات نہیں آئی کہ اگر صرف صده امیر بنو نامی ایسا ہی جرم تھا جس  
 کی سزا سزائے موت تھی تو دیوگیر گجرات اور دوسرے مقامات پر جہاں کہیں بھی صده امیر ہوں گے وہ بغاوت  
 کر دیں گے اور اگر امیران صده ناراض ہو جائیں اور بغاوت کر دیں تو ملک کی فوج کو کس طرح لائے کا جب  
 گا؟ دھار کے امیران صده کے امیران صده ہونے کے باعث قتل کی خبریں دیوگیر اور گجرات نہیں۔ لہذا  
 دونوں صوبوں کے امیران صده ہوشیار ہو گئے اور انھوں نے بغاوت کی تیاریاں کر لیں۔

اس جہد کے دوسرے مورخین نے امیر صده کی اصطلاح استعمال نہیں کی ہے لیکن ان کی حیثیت سمجھنا  
 نہیں ہے۔ بغیر خاں کی زبان سے برنی جو ضخیم نقل کر ماتا ہے اس میں اس نے حسب ذیل الفاظ میں غلط

تقریبی حاشیہ: اور کم پیشا سے بہت زیادہ دفا دار اسراں کے علق میں ہی پائے ہیں۔

۱۔ تاریخ فیروز شاہی، ص ۲۹۱-۲۸۹ عہد عصائی، فتوح السلاطین، ص ۴۲۷-۴۲۰

۲۔ تاریخ فیروز شاہی، ص ۵۰۳ اور ۵۰۴

۳۔ فیروز شاہی، ص ۴۰۴

پہلے کی حیثیت کی ہے۔ ایک شہر میں منتخب امیروں کی کاہنوں کا ہے۔ وہ شہر کا ایک سپہ سالار  
 ہوتا ہے۔ جس سے سلطان ہلکا ایک امیر دس امیروں پر ایک ایک دس لوگوں پر ایک ایک ہوتا ہے۔ اور  
 ایک سلطان کی کہان میں کم از کم دس خانی ہونا چاہئیں۔ لیکن امیر ایک چار چوبیس لوگوں کی کاہنوں کے ساتھ گھبراہٹ  
 لیا ہی حیدر خانی، لوگوں اور امیروں پریشانی ہونا تھا۔ برنی کے امیر حیدر خانی کے سپہ سالار حیدر کی  
 قوت کا اطلاع تھا کہ وہ اس فوج کی ریشہ کی بڑی تھے جس نے علاؤ الدین کی کہان میں دکن لایا تھا۔ اس پر  
 موجود خلیفہ کا کوئی احساس نہیں تھا کہ دکن کے ملائوں کو سلطنت میں شامل کیے جانے پر وہ ان ملائوں میں گہلی  
 لگے۔ اگر ایک تھا تو دس شہر تھے تو ایک امیر حیدر دس خاندانوں کا ایک پرگز کے رقبہ کے برابر طاقتور کہان  
 بناتا تھا۔ انھوں نے مغربی ملک کے تمام حکام پر قائم کیا اور اپنی سلطنت کا آغاز انہی کی ہدایت سے ہوا۔ انھوں  
 نہیں ہو سکتے تھے۔ لہذا انھیں برنی کی ہمدردی حاصل نہیں ہوئی۔

برنی کی عمر بن قلیق کے خلاف ایک زبردست شکایت ہے کہ اس نے ہندوؤں اور کم اصل انسانوں کو اعلیٰ  
 حوصلوں پر فائز کیا۔ میں نے سلطان عمر بن قلیق کی بارگاہ میں خدمت انجام دی ہے اور اس کے معاملات تحقیق  
 کی شکل میں ڈیویوں سوا حاصل کیا ہے۔ میں اس سلطان کی متضاد خوبیوں پر حیرت مند ہوں جو عوام کی تعلیمات  
 میں ہے۔ اس پورے عرصہ کے دوران میں نے اس کے مبارک ہونٹوں سے کم اصل اور مذہب لوگوں کی قابلِ نفرت  
 اور ناقص شخصیت سے متعلق کہانیاں سنی ہیں وہ دلائل اور مثالوں سے یہ ثابت کر گیا کہ اجلاف اصالی خورشید  
 نمک حرام اور بدکار ہوتے ہیں۔ وہ اس طرح بات کرتا ہے جیسے کہ وہ قبول سے زیادہ اجلاف سے نفرت کرتا  
 تھا۔ اس کے باوجود میں نے اسے ایک مستحقار کے رذیل بیٹے خجہ کی اس مذہب حوصلہ افزائی کرتے ہوئے دیکھا  
 ہے کہ وہ رذیل میں بہت سے ملکوں سے زیادہ بلند ہو گیا کیوں کہ تجارت، مٹائی اور بدایوں اس کے سپرد کیے  
 گئے تھے اسی طرح اس نے عزیز حاکم اور اس کے بھائی فیروز جام، سکالباخ، سوردخار، لٹھا باغبانی اور دوسرے گور  
 کم اصل رجواہر مشرور کو اعلیٰ رتبہ، عہدے اور ملائیں دے کر بلند کیا اس نے ناپاک جلاہے کے بیٹے بیخ بابو کو اپنے قریب  
 رکھا دیا اور عوام الناس میں ایسے رذیل شخص کے درجات اور مقام کو بڑھا دیا اس نے ہند اور سندھ کے رذیل

فیروز شاہی اس ۱۲۵

یہ تجاویز کا نامندہ مصداق عمر بن قلیق کی ذمت کرتا ہے لیکن علاؤ الدین غلی کا بہت زیادہ احترام کرتا ہے۔  
 یہ حق کے معنی میں گدھا ہیں۔ یہ خطاب لوگوں کو ان کی جسامت قوت کے لحاظ سے دیا جاتا تھا لیکن اس میں ایک  
 محکمہ کے اعتبار سے یہ عار رکھا جاسکتا ہے۔

اجلات میں سے رذیل ترین شخص پیرامالی کو دیوان وزارت تفویض کیا اور اسے کلون امیروں، واپسوں اور دیگر  
کے اوپر رکھ دیا اس نے رذیل ترین کش بہتان اندری کو اودھ کی ولایت دی۔ اسماعیل کے فہم خلی کو  
اصحیت میں تمام غلاموں کے لیے باعث شرم تھا، گجرات کی وزارت عطا کی جو عظیم خانوں اور وزیر ہند کے  
تھا۔ یہ عجیب بات تھی کہ اس نے کس طرح اراذیل و اجلاف کو وسیع ولایتوں اور بڑے صوبوں کے الی کے  
اور حکومتیں تفویض کیں۔

اور پھر خاندانی ناموں میں جن پیشوں کی طرف اشارہ ہے وہ مذکورہ بالا افسران کے آبائی پچھے ہیں۔ یہ تسلیم  
کنا چڑھے گا کہ یہ افسر ذات خود بہت زیادہ تعلیم یافتہ اور قابل لوگ تھے۔ چودھری پیچھے دیکھتے ہوئے ہم اس مسئلہ  
میں عمدہ بھارتی کی نظر کی کشادگی کی تعریف کے علاوہ کیا کہہ سکتے ہیں ہندوستان میں ترکوں کے تیزی سے  
تسلط قائم کرنے کا سبب یہ تھا، جیسا کہ میں دوسری جگہ ثابت بھی کر چکا ہوں کہ ہندو سماج دو طبقوں میں بٹا  
ہوا تھا جن کے درمیان ایسی علیحدگی تھی جسے کہیں عبور نہیں کیا جاسکتا تھا ایک طبقہ آریہ ذاتوں کا تھا اور دوسرا  
خاندانوں کا۔ آخر الذکر ہندوستان کے بنیادی مزدور تھے۔ نیز یہ واقعہ کہ شہاب الدین غوری کے بعد مسلم سلاطین  
پانچ سو سال تک ہندوستان میں اورنگ نشین رہے۔ اس اہم ترین حقیقت کی غلزی کرتا ہے کہ ان کا نظریہ  
مزدور طبقوں کو اس بات کی ضمانت دیتا تھا کہ ورنہ نظام کی خصوصیات واپس نہیں آئیں گی۔

برہمن ہمیں ایسی حکمت سے باخبر کرتا ہے جس سے وہ خود ناواقف ہے۔ ہندوستان پر اس کے سپہ سالاروں  
کی مدد کے بغیر اچھی طرح حکومت نہیں کی جاسکتی تھی ملوک سلاطین یہ قانون حاصل کرنے سے قاصر رہے اور  
انہوں نے سوجھ بوجھ نہ دیکھا ہوں، یعنی راولوں، اناؤں، راولوں اور ران سے نیچے چودھریوں، خٹوں اور  
مقدموں سے محض مال گزاری کی ادائیگی کے لیے انصاف پر اکتفا کیا دہلی سلطنت کی حکومت فارسی کے علم  
اور ساتھ ہی مقامی زبان کے بغیر نہیں چلائی جاسکتی تھی کہ جس طرح برطانوی ہند کی حکومت کے لیے انگریزی اور مقامی  
دونوں زبانوں کا علم ضروری تھا یہ بھی ظاہر ہے کہ جس طرح سب سے پہلی سطح پر حکومت کے کام پٹاری کو

۱۔ تاریخ ویردیشی، ص ۵-۵۰۳

۲۔ مقدمہ صلیب اور ٹاؤن، ج ۲، کو سو پٹیشن پبلشرس، بدر باغ، علی گڑھ۔ ۱۸۳۰ کے سبک چٹالوں کی حالت  
کے لیے دیکھیے سجاد کا الیری کی کتاب الہند کا ترجمہ، ج ۱، باب ۹ اور ج ۲، باب ۲۳ یہ یقین سے نہیں کہا جاسکتا کہ مندرجہ  
کب لکھی گئی تھی لیکن اس میں چٹالوں کے لیے جو مقام تجویز کیا گیا ہے، وہ البرونی کے ذوق مشاہدوں پر مبنی تذکرہ ہے  
حقیقتاً مختلف نہیں ہے رائیں منور Code of Manu، سپر کاتر ج ۱۰-۱۱

اعلیٰ درجہ کی تعلیم چاہتا تھا اس طرح اعلیٰ محفل کے لیے غریب اور مسلم طریقہ زندگی کا علم ضروری تھا۔  
 لیکن غریبوں کی فتح کے بعد ہندوؤں کی کوششیں متروک ہو گئیں اور ہندوؤں نے اپنے لیے ایک نیا جہان بنا لیا۔  
 انہوں نے کوہ پیوں کو غریب نہیں دیکھا بلکہ انہوں نے جو دلی سے مولیٰ انگلیاں دھانڈ کے لیے اپنی دوستی میں تھیں کہ  
 جتنے تھے جیسے تھے۔ تاہم اور مہاجن بھی ترجمان رکھ سکتے تھے لیکن وہ بات مہجرت کی سطح تک نہ پہنچ سکتے تھے۔  
 کامیاب محفلوں کو سکتے تھے۔ مثالی ہندو کے کسی باشندے کے لیے بات مہجرت کی متنگ نہ تھی۔ مہجرت حاصل  
 کن شکل بنیں تاکہ ہندوستان کے باشندوں کے مسائل سے مختلف ہیں لیکن انہوں کی ایک مختصر  
 تعداد تھیں۔ انہوں نے اعلیٰ درجہ کی ترکیب ایک ہی ہے۔ کسی باہمی ہندوستانی کو (خواہ وہ ہندو یا مسلمان) اگر ایرانی  
 نے جاکلے اسے اسے کو خالص ایرانی ماحول میں ڈھالنے کے لیے مجبور کر دیا جائے تو وہ ہم سے آٹھ غلوں کے انداز میں  
 میں پانچا معاہدہ کر سکتا ہے۔ ملاؤ الدین کے زمانہ میں کوئی ہندو پانچ چھ ماہ کے اندر بغیر کسی کوشش کے غریب  
 بن سکتا تھا۔

لیکن مہراہ اور بعد ازاں ادبی سطح پر ہندوؤں کے ان تمام اراکین کے لیے رخا وہ اسلام قبول کرتے  
 ہوں یا نہیں غریب کی سبکدوشی ہو گیا جو اس موجودہ حکومت کے ساتھ تعاون کر کے جو کہ عام مناسب اندازوں  
 کے مطابق قائم ہو چکی تھی اپنی تقدیریں بہتر کرنا چاہتے تھے۔ اس لحاظ سے ہیں ترقی کے آثار صاف نظر آتے  
 ہیں۔ ایک نیا متوسط درجہ کا شخص نو پسند یا محرم کی حیثیت سے ابھرتا ہے۔ اگر شرف فائین نے پٹواری کے  
 کائنات سے مرکزی مال گزاری کا موازنہ کر کے پائی پائی وصول کر لیا تھا تو ضرور ہی اس کے پاس دوز باطنی بولنے  
 والا ہیبت ڈراؤں ہو گا اگر اپنے جرائم کے لیے سزا پانے والے نو پسندوں کی تعداد سات ہزار سے دس ہزار  
 تک گھٹتی ہو جاتی تھی تو ان کی مجموعی تعداد (اگر ان اعداد میں مبالغہ بھی ہے) خاصی بڑی رہی ہو گی۔

کسی حکمران طبقہ کی رکنیت کے لیے خواہ اس حکمران طبقہ کی کوئی بھی شکل ہو، ایک مشترکہ زبان اور جذبہ  
 کی یکم از کم ایک دوسرے کے طریقہ زندگی سے واقفیت اور رواداری کی ضرورت ہوتی ہے۔ لوگ سلطوں  
 کے عہد میں اعلیٰ نوکرتاشی کی رکنیت ایک ہندوستانی مسلمان کے لیے خطرناک اور ہندو کے لیے محال تھی لیکن

۱۔ تاریخ فیروز شاہی، ص ۹۷-۲۹۹۔ ملاؤ الدین یوں کہتا ہے: "نو پسندوں اور غلوں کی چوریوں کی وجہ  
 سے میں سے میں نے شہر میں غالباً دس ہزار نو پسندوں کو محتاج بنا دیا ہے اور ان کے جموں میں کپڑے ڈال دیئے  
 ہیں۔" نیز دیکھیے ص ۳۸۲ جہاں یہ کہا گیا ہے کہ سلطان مبارک شاہ نے دہلی میں ملاؤ الدین غلی کے چھ پادشاہ ہزار  
 قیدی رکھے اور صوبوں میں قیدیوں کی رہائی کے احکام کے ساتھ قاصدوں کو روانہ کیا۔

علی نقشب ایک تبدیلی لایا۔ امیر خسرو اپنی خزانہ الفتوح<sup>۱</sup> میں ہیں بتاتے ہیں کہ علاؤ الدین خٹہ علی نقشب کے  
انگریز حکمرانوں کے خلاف ایک ہندو افسر ملک نامک احمد بیگ میرہ کو تیس ہزار شہسواروں کے ساتھ  
محمد بن تعلق کی حکومت میں اجملا (ہندوہوں یا مسلمان) کا تمام ڈیڑھ سو سالوں پر پہلے چھوٹے محل کی قلعہ  
مطلوع تھی۔ برنی کی فہرست صرف، بیش بہا نمونوں کی ہے۔ یہ مکمل نہیں ہے۔ مصنف دکن کے تمام تمام قلعوں کا  
کے نمایاں افسروں میں کاڈی رائے کا ذکر کرتا ہے۔ نیز وہ یہ واقعہ بھی درج کرتا ہے کہ ایک ہندو میں کاڈم  
بھرن تھا۔ گھبرگر کا مقلعہ تھا۔ اور یہاں ملک کہ برنی بھی حسب ذیل واقعہ کو بغیر کسی تبصرہ کے درج کرتا ہے۔  
ایک مہندہ (ہندو افسر غلام میر) کو کرنال میں مقرر کیا گیا اور وہاں رانا تاکلہ کو قید کر کے بارگاہ سلطان میں لایا  
گیا۔ یہ لیکن برنی میں معقول وجوہات کی بناء پر حیا کہ ہم دیکھیں گے، اتنی جرأت نہیں تھی کہ فہرست میں اس کا  
تعلق کتا کا نام درج کرے جو ایک ہندو نو مسلم تھا جسے محمد بن تعلق نے بدلتی ترقی دے کر سلطنت کا نائب  
وہ برے کے عہدے پر فائز کیا۔

یہ واقعات کچھ نکتوں کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ اگر ہر راجپوت راجہ کے پاس محمد بن تعلق کی جیسی مخلوط  
حکومت ہوتی جس میں جڈال جامعیت بھی شامل ہوتی تو ترکوں کے خلاف بیچ منہ میں قوی مزاحمت ممکن  
ہو سکتی تھی اور شہاب الدین غوری کو کامیابی حاصل نہ ہوتی۔ اور ہر صورت ہندوستان میں ترکوں کا اقتدار  
چینی کے منگول راجا یوانی شاہی خاندان کی طرح تھوڑے ہی عرصہ تک رہتا۔ دوسرے یہ اجلاں سلطان کی طاقت  
کا سرچشمہ تھے۔ یہاں تک کہ برنی کے معاندانہ تذکرے بھی ہیں ان کی وفاداری کے سلسلہ میں شبہ میں نہیں چھوڑتے  
تیسرے صرف یہ اجلاں ہی وہ ہندو تھے جن کا سلطان عادل حاصل کر سکتا تھا۔ اس کے عہد کے علاوہ دیگر  
کے راجپوت والیوں کی طرح شاہی افسروں کی حیثیت سے اس کی خدمت میں داخل ہونے کے لیے طلبا مشقی  
رہے ہوں گے۔ چوتھا نکتہ ایسا امر ہے جس کے بارے میں صرف قیاس کیا جاسکتا ہے لیکن غالباً ہم سب کو یہ بھی  
ہندوستان کی انتظامی اور مالیاتی تاریخ میں لائسنس کے فرائض بخوبی معلوم ہیں۔ لیکن ایسا کہا جاتا ہے اور

۱۔ میراجتہ (Companions of Allaudin Khilji) (ص ۲۰-۲۱) دلیل رانی خسرواں میں امیر خسرو

تعلق سے کہتے ہیں کہ ملک نامک مال خان بارگاہ کا ایک ہندو نہ تھا۔ پہلی جگہ نامک نامک اور ملک کا اور

دیا ہے (ص ۱۳۰) لیکن تعلق طور پر یہ نہیں کہتا ہے کہ وہ ہندو تھا

۲۔ مصنف، فتوح السلاطین، ص ۴۷۴ اور ۴۷۵

۳۔ فیروز شاہی، ص ۲۱۳

کناہیجے جو سب کے سب پیچھے رہی کوئی ذات نہیں۔ کیا ہم انھوں کی انتہا اپنی ہندوں میں تلاش کرنے میں حق بجانب ہیں؟ جنہوں نے غفلت پرست کا خیال لکھ کر پیر توڑیں جسکی میں خدای پختہ شروع کی اصلاحات رفیعہ و عظیم لائق ترقی کی تہذیب حاصل کر لے اصلاحات انسانیات اور حسابات میں اپنی شمولیت کو ناگوار نہ لایا؟

اس بگڑے ہوئے اور ملامت کے ساتھ محمد بن تھلق کے تعلقات پر گفتگو کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ یہی پابک نہیں پھیرتا ہے اور حالانکہ ان میں سے کچھ کے سلطان کی نصرت کرنے سے انکار کر دیا اور جن اصول کو تہذیب دے کر مدد شایہ میں داخل کر لیا گیا۔ لیکن انسانی اشتعال کی حیثیت سے کوششیں ملتی ہیں اس کام میں۔ خلق نظامی تمام دستیاب شہادتوں کا جائزہ لینے کے بعد حسب ذیل رائے قائم کرتے ہیں: ایسا معلوم ہوتا ہے کہ محمد بن تھلق ملامت اور ملامت سے وہی کام لیتا چاہتا تھا جو ملامت اور ملامت کے ملامت سے چاہتا تھا یعنی خدمت ریاست سے۔ یہ خیال صحیح ہے۔ لیکن اس سے یہ مطالبہ غلط تھا۔ اپنی غلطی اس طرح طے کرنے کے ساتھ: "ہمارے ملامت دوسرے تمام لوگوں کے مقابلہ میں سیاسی امور سے سب سے زیادہ بہت تعلق میں تھے۔ مذہبی حلقوں سے لے کر گئے لوگ، خواہ وہ ملکی طبقے ہوں یا صوفی، جیسا کہ خلق نظامی بہت ملامت سے اعتراف کرتے ہیں، اشتعالی امور میں سلطان... کی کوئی دست گیری نہیں کر سکتے تھے جب کہ ان میں سے بعض اپنی خدمت کی وجہ سے تباہ ہو گئے۔ ایک مثال کافی ہوگی سلطان نے شیخ زریار محمد بن کے پرستے شیخ ملاؤ الدین کا مرید تھا اپنے شیخ کے بیٹے شیخ معز الدین کو گجرات کا صوبہ دار بنا کر چشتی صوفی اصولوں کے مطابق اسے یہ تقرر قبول نہیں کرنا چاہیے تھا۔ لیکن صوبہ دار بننے کا لالچ بہت دیر وقت تھا۔ سلطان نے حکم دیا کہ معز الدین کو دولاکھ تنگے دیے جائیں تاکہ وہ دیا نہیں ہزار روپیہ لیں شہر لکھنؤ کی جماعت مسلم کر کے پریم شایہ کے ساتھ کوچ کر سکے۔ انہوں نے اپنے پر سلطان نے خود معز الدین کو حکم دیا کہ وہ اپنے انصاف کے ساتھ وہیں قیام کرے اور سلطان نے غوراً اور پہاڑی کی طرف کی طرف کیا۔ لیکن سلطان نے سلطان اپنے اصولوں کے ساتھ دکن میں اسماعیل بن احماد کی زیر سرپرستی امیران صوبہ کی پہلی بغاوت کچلنے کے لیے روانہ ہوا تو ملتی ہے، جو کہ موچی تھا اور صدر ملک سلطان کا سابق غلام تھا۔ مقتدروں کی مدد سے بغاوت کوئی۔ سب سے پہلے اس نے انہوں کو پھانسی دے دیا۔ ملامت اس نے معز الدین کے ایک میٹر ملک مظفر کو قتل



کر یا لیکن اپنے مقصد کی خاطر اس کے معزالدین اور اس کے انہوں کو قیدیوں کی حیثیت ہے اور انہیں غلامی  
 رکھنا مناسب سمجھا۔ ملٹی کے پاس باغیوں کی بہت مختار اور حرکت پذیر فوج تھی اور شیخ معزالدین کا انتظام  
 کا دفاع انہوں تک مدد نہ مل سکا۔ بعد ازاں جب سلطان خدوت سے تعاقب کر رہا تھا تو ملٹی نے  
 انہیں مار ڈالا۔ پہنچ کر معزالدین اور اس کے تمام انہوں کو قتل کر دیا۔ یہ ایک انہوں سننا کہ داستان ہے جو انہیں غلامی  
 کی دہائی کی صحت ثابت کرتی ہے۔ عام طور سے ملاوٹے اپنے کو زیادہ جوش مند اور تدبیر تک محدود رکھا اور  
 اور سیاست کے شکل ترین اور خطرناک ترین کام نبھانے کے بجائے ملٹی پر یہی بتانے پر اکتفا کیا کہ انہیں  
 کس طرح چلانا چاہیے۔

خلاصہ یہ کہ تحریر سچائی کامیابی ہے۔ برقی کا نظریہ ضوابط اس لیے صحیح ہے کہ یہ دہلی سلطنت کے انتظامی  
 تجربہ پہنچا ہے لیکن اس کے اس نظریہ کی کوئی عملی یا نظری اہمیت دریافت کرنا ممکن نہیں ہے کہ سیاست  
 کے مہدی پادشاه ہی کی اجارہ داری مہنا چاہیے اور مہدی نسل و نسل باپ سے بیٹے کو منتقل ہونا چاہیے۔  
 وہ بار بار یہ اعتراف کرتے ہیں کہ اس کا نظریہ کام نہیں کرے گا لیکن وہ اس کی ناکامیابی کو زمانہ اور گردشِ افلاک  
 سے منسوب کرتے ہیں۔

## باب - ۶

## ضیاء الدین برنی: عالم شباب اور عہد

ضیاء الدین برنی کے بیان سے ایسا اندازہ ہوتا ہے کہ وہ ہمیشہ شہر بستی کا شہکار رہا حقیقت اس کی زندگی بھر میں اس کے زوال تک خاص آرام وہ تھی۔ معلوم نہیں اس کے باپ کا کب انتقال ہوا لیکن اس نے اپنی زندگی کے بارے میں جو اشارے چھوٹے ہیں ان سے یہ صاف ظاہر ہو جاتا ہے کہ وہ اپنی عمر کے پندرہ سو سال تک بہت مطمئن انسان کی طرح رہا اور اس نے وہ دو چند زندگی بسر کی جسے ہمارا ہندوستانی سلطان اتوی یادداشت پہلے دولت مند شہریوں کے لیے موزوں خیال کرتا تھا اور جسے امام قاعدہ کی رو سے صرف رواجی نہیں سمجھتا سمجھتا بلکہ پسند بھی کیا گیا تھا۔ اس کے باپ نے اس کے لئے ایک بہت بڑا مکان غالباً طسراتے، کیلو گڑھی میں چھڑا تھا جو دہلی کا نوامی علاقہ تھا اور جسے سلطان معز الدین کیتھاد نے اس طرح آباد کیا تھا کہ وہ اس کی عیاشی کے لئے زیادہ موزوں رہے۔ عین ممکن ہے کہ کیتھاد کی موت کے بعد بہت سی رقمائیں، سفرے، موسیقار اور بھانڈو وغیرہ اس نوامی علاقے میں رہتے رہے جہاں انہوں نے اپنے مکان تعمیر کر رکھے تھے۔ جلال الدین، یا ضیاء الدین کے عہد میں عیاشی کی مانعت نہیں تھی۔ بشرطیکہ نظم و ضبط میں خلل نہ پڑے۔ فرشتہ کے مطابق ضیاء الدین کی ماضی فہرست محاصل میں رقمائوں کی آجرتیں بھی شامل تھیں تاکہ نوجوانوں کی زندگیاں برباد نہ ہوں۔ ایسا لگتا ہے کہ ہمارے مصنف نے باندیوں اور موسیقاروں کو اسی جگہ رکھا تھا۔ یعنی زندگی کے زیادہ باعزت پہلو کے لئے اس نے فیاض پور میں ایک مکان تعمیر کروایا جہاں وہ اپنے ادنیٰ دوستوں سے ملاقات کرتا تھا اور ظاہری مذہب کی وہ زندگی بسر کرتا تھا جو حضرت شیخ کے پڑوس میں ضروری تھی۔

صرف برنی ہیں جتنا ہے کہ اس نے عیش و عشرت کی زندگی بسر کی تھی لیکن وہ اس امر پر رومیا تھا

اور اس پر بھی نہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ برنی تاریخ فیروز شاہی میں لکھا ہے: اس سلطان دکنیاں کی عیاشیوں اور اس جہد کے عیاشوں، حیناؤں، مدامی عاشقوں اور دلداروں کے بارے میں اپنی ہی کسی کوئی داستان چکر میں جوش کھوپٹتا ہوں۔ اور اپنی موجودہ حالت میں جبکہ بڑھاپے اور کمزوری کی وجہ سے میرے سوسوں میں ایک بھی لٹا نہیں بیٹھا ہے اور میرا ذہن پریشان ہے اور میں اپنے خائفانہ نشانہ بننا چاہوں اور اپنے دشمنوں اور ہر طرف کی شکوکروں اور غزلیوں کی وجہ سے جھک گیا ہوں تو میں اپنے عالم شباب اور ساتھ ہی ماضی کی عیش و نشاط ملکات مجلسوں کی یاد پر سے تازہ کر لیتا ہوں جن میں میں نے مالی طرف اور مالی حوصلہ اشخاص کے ساتھ شرکت کی میری مجلسوں میں بکثرت حینائیں، بذلج، بے مثل نظریں، بہائے سمیں، وللی نازنیں، سرو قامت ساقی، شیریں لبوں والے غلام، ممتاز موسیقار اور غزل سرا ہوا کرتے تھے۔ ان کی یاد میرے دل کو کچھ کے لگاتی ہے۔ ان صاحبزادوں کی کیا بی اور اپنے پاس سونے چاندی کی کمی کے باعث میں مصیبت زدہ، بے قدر و قیمت اور کسی خریدار و پستار کے بغیر ذلت و مسکنت کے گوشہ میں مدود ہو گیا ہوں۔ میں کیا کروں؟ کس کے پاس میں اس تاریخ کو لے جاؤں اور انسان طلب کروں؟ بہر حال میں نے معزی جہد کے واقعات اور یادوں کے بارے میں یہ کچھ صفحات لکھے ہیں۔

انیزا میں نے سلطان معز الدین اور اس کے مہر وول کی عیش و عشرت سے متعلق حیناؤں کی شان میں غزلیں کا ایک دیوان مرتب کیا ہے۔ اودا سے قبلہ تاریخ کا نام دیا ہے۔ اگر یہ تاریخ دور ماضی کے ادبی لکادوں یا ادبی ذوق رکھنے والوں کے سامنے آگئی ہوتی تو میرے سینہ سے غم کا ہادل چھٹ جاتا اور ان کی تعریف اور انصاف کی وجہ سے میرے دل کی تکلیف دور ہوتی، اور ان مہرین ادب کی روح کی قسم، جو کبھی میرے دوست

۲۔ صفحات ۱۶۶ - ۱۶۵ -

۲۔ میں ۱۰ برس سے یہ مفہوم ادا کر کے کہ میں ان کی وقت میں خود بھی اس مقام پر جاؤں اور ان کے عیاشیوں کو دیکھ کر کہہ سکوں کہ یہ کم از کم ایسے ہیں جن میں اپنے دوستوں کی قربانی کر کے راحت دے سکے۔

۳۔ میں اس طرح کا یہ مطلب سمجھتا ہوں کہ قبلہ تاریخ میں لکھا ہے کہ دیوان کو دیا جہاں تھا۔

۴۔ یہ جو کہ مہرین ادب جو میرے دوست اور ساتھی تھے، صاف طور سے امیر خسرو اور امیر حسن کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

ان کا ہم پایہ کوئی نہیں باقی رہا تھا۔ پھر بھی ممتاز ادبی لوگ موجود تھے جیسے کہ صیہ الملک شاہ ورجہ کی ات کوئی کلمہ کے پروفیسر نے مرتب کیا تھا، ان کے قادی، جسے ملال ایک جامعہ نے اس کی نگراں میں ترتیب دیا تھا، ایک یادگار کارنامہ جس کے صرف کچھ حصے ہائی مکتے میں، مولانا جلال الدین دہلوی جو حلقہ کتاب کے کتا رہے فیروز شاہ کے مدرسہ کے شیخ تھے اور سید نجم الدین سمرقندی جو سمرقند کے (حکومت کا برآب مسجد) نزدیک مدرسہ کاسر براہ تھا۔ یہ روزگار کے عہد کے تذکرہ



جن کے روبرو میں نے اپنے کو پیش کیا ہے۔ ان میں سے بیشتر نے فہم نہ کیا اور مجلسوں میں ملاقات کی ہے۔ ان میں سے ایک نے دیکھا ہے۔ تھاکا طبع سیدوں کے متعلق کہتے ہوئے وہ اس طرح خیال آوازی کرتا ہے۔ "میں نے فہم نہ کیا" کے مصنف کو سید ملک الدین اور سید رکن الدین سے ملاقات کا شرف حاصل ہوا اور اس نے ان کی قدیم موسیقی کی۔ میں نے شادی اتنے وقار و مسلم اوصاف کے سید دیکھے ہیں۔ ہمارا مصنف علامہ الدین کے طوفانِ آبِ حیات میں دبی تھا۔ ہمارا ہمارا اس نے ہر چیز دیکھی، ہر چیز کا مشاہدہ کیا اور ہر چیز پر گفتگو کی۔ حالانکہ کبھی کبھی وہ واقعات کا تسلسل بھول جاتا ہے۔ پھر بھی اس کا علامہ الدین کے عہد کا ذکر کسی دوسرے سلطان کے عہد کے ذکر سے زیادہ کل ہے۔ یہ وہ ہشت سہرانی، حقیقی ترقی اور مادی طبع و بہبود کا دور تھا اور اس کی تمام خصوصیات برنی کے ذہن میں بہت گہرائی تک منقش تھیں۔

ہمارا مصنف اپنے ماضی کے ادبی دوستوں میں سے امیر خسرو اور امیر حسن کو مخصوص ذکر کے لئے منتخب کرتا ہے۔ جو ہر کوئی بھی فکر کر سکتا تھا۔ مگر کوئی شخص اس پر کفنِ افسوس ہی مل سکتا ہے کہ برنی نے ان کی وفات کے بعد ان کے خیالات کو پورے طور پر ترک کر دیا۔

وہ ہیں سلیح کرتا ہے کہ علامہ الدین طبعی کے عہد میں ایسے شعرا تھے جنہیں نہانے نے اس کے بعد یا پہلے بھی نہیں دیکھا۔ لہذا ان امیر خسرو و قدیم اور ہمدرد دور کے شعرا کے ملک الشعراء تھے۔ وہ اپنی تصانیف کی تعداد اور نئے خیالات کی اظہار میں اپنا کوئی ثانی نہیں رکھتے تھے اور نہ ہی ماضی معنی کی وضاحت میں ان کا کوئی جواب تھا اگر نثر اور نظم کے دوسرے اساتذہ ایک یا دو مضمونوں میں اپنا جواب نہیں رکھتے تھے تو امیر خسرو تمام اصنافِ سخن میں سبقت لے گئے تھے۔ ایسا استاد شاعر جسے شاعری کی تمام اقسام میں انفعلیت حاصل تھی، نہ تو کبھی ماضی میں دیکھا گیا اور نہ شاید قیامت تک دیکھا جاسکے گا۔ امیر خسرو نے نثر اور نظم کا ایک پورا کتب خانہ مرتب کیا ہے اور انشا پر داری کے فن میں اجماعاً زندگانی ہے۔ مجاہد سنانی نے امیر خسرو کی تعریف میں ہی حسب ذیل شعر کہا ہو گا: "بہا کیانے ملک کے زیر سایہ اس جیسا کوئی ہے نہ بے پایاں"۔

آدہ فیروز شاہی، ص ۳۵۳۔

۲۔ فیروز شاہی، ص ۴۴۹-۳۔ تاریخ فیروز شاہی، ص ۲۶۰-۲۵۹۔

۳۔ خسرو کے ماضی میں ہمارا استاد۔

۴۔ امیر خسرو نے نکاحی گوی کے (پانچ فریق) جلدوں پر مشتمل "خسرو" کے جواب میں اپنے "پنج گنج" کے عشقِ خروں کی پانچ جلدیں لکھ کر لکھ کر اپنی آخری جلد میں انہوں نے یہ احترام کیا کہ نکاحی برزخ کی نگاہ سے ایک فن میں ماضی کا قیام دیکھا نہ ہو۔ "نور اللمع" ص ۱۵۱۔

۵۔ ماضی میں پیش کیا ہے کہ مجاہد سنانی نے غزنی میں آخری پانچ سو سال کے عہد میں تھا۔

دہرا پنچہ ظم لہی فیضیوں، میں اور خوش بیانی کے علاوہ وہ بہت پائے کے روحانی درجہ کے موصی تھے۔ ان کی فکر زندگی روضہ نگار، ریاضت اور عبادت و قرآن میں گزری۔ وہ مستقل روزے رکھتے تھے اور ان کا شمار بگلام الدین کے منتخب مریدوں میں ہوتا تھا۔ میں نے ان جیسا اور سرا کوئی مرید نہیں دیکھا ہے۔ حضرت شیخ سے اتنی پائیدار صحبت ہو کر ان کی اخلاقی کی کا نگلی میں ان کو کوئی تباہی نہیں تھا۔ ان کے پاس عشق و محبت کا کوئی تعریف حسرتاً انہیں موصی تھوں سے محبت تھی۔ وہ صاحب وجد و کثیف تھے۔ وہ موسیقی اور موسیقی کی اختراعات میں مانت تھے۔ یہ دور مطلق نے انہیں ہم تو بھلائے اور ہلاکت میں مبتلا کر دیا تھا۔ ان کا وجود بے مثل اور مافری کے لئے سوا نہیں تھا۔

علامہ الدین کے عہد کے دوسرے لٹرائی شاعر امیر حسن سبزی تھے۔ نثر اور نظم میں ان کی کئی تصانیف ہیں۔ ان کی تالیفات کو ان کی ادبی ترکیبوں اور طرز بیان کی روانی کی وجہ سے غور سے تصور کیا جاتا تھا۔ انہوں نے بکثرت وہاں اور دہرائی غزلیں کہیں ہیں۔ انہیں سعدی ہند کہا جاتا ہے۔ اور ان لوگوں میں بونوبی ذات سے بہت ہی میں شاذ ہی کسی ایسے شخص سے ۶ ہوں جو کہ مجلسوں میں گفتگو کرنا اور بذریعہ سنی میں دلی کے مسلمانوں، بڑے مہذبہ داروں اور علمائے بارے میں فوری معلومات فراہم کرنے اور مسائل استدلال میں موفیائے اصولوں کے مطابق طرز زندگی اور قناعت اور پکی مذہبیت میں گوشہ ر ہے اور دنیاوی ذرائع کے بغیر خوشی خوشی وقت گزارنے میں اور دنیاوی تعلقات سے آزاد ہو کر ایک مہذبہ زندگی بسر کرنے میں ان کا جواب رکھتا ہے۔

۱۔ میرے اور امیر خسرو اور امیر حسن کے درمیان سالوں سے الفت اور رفاقت تھی۔ وہ میری صحبت کے بغیر نہیں رہ سکتے تھے اور میں بھی ان کی صحبت ترک نہیں کر سکتا تھا۔ ان سے میری دوستی کی وجہ سے یہ دونوں اساتذہ بھی دوست بن گئے تھے اور ایک دوسرے کے مکان پر آنے جانے لگے تھے۔

۲۔ امیر حسن کو شیخ نظام الدین سے جو گہری عقیدت تھی اس کی وجہ سے انہوں نے شیخ کے تمام ملفوظات کی کئی حلدیں ہو چکی ہیں۔ ویسی ہی جگہ کر لیں جیسا کہ انہوں نے انہیں اپنے دور میں میری میں سنا تھا اور انہیں فوائد سے مدد ہو چکی۔  
۱۔ دلائل شانہ اپنی مدد کے اعطاء نامہ اور سرور کے ایک شعر کو نقل کیا ہے جس میں انہوں نے یہ کہا ہے کہ اگر وہ اپنی موسیقی کی اختراعات کہتے تو میں جہیں ہوتا میں طعنان کا مکرور کے تین دیوان ہیں چھٹا دیوان انہوں نے بعد میں لکھا۔

۲۔ سرور نہیں ہیا اگر نظم سے کہہ دیا جاتا ہے جو کہ مطلب ہے سستان سے قطع مساکریم نامہ شاکستان (شاہوں کا سہارے) سیستان کہا جاتا ہے۔

۳۔ یہ دونوں اس حقیقت کی مدنی میں عجیب نظر آتا ہے تو امیر خسرو اور امیر حسن دونوں سلطان محمد کی خدمت میں تھے (خان شہید) جبکہ ہرنی اپنے پائے میں چلا جاتا تھا یہ ہو سکتا ہے کہ ہمارے مصنف سے دوستی کی وجہ سے ان دونوں کے آپس میں مراسم ہو چکے ہوں۔  
۴۔ غلو کو پانچ فقر حلوں میں تیار کیا گیا تھا ان سب کے چھپنے پر تھوڑے کے تقریباً ۲۰۰ مضمون پیش کیے ایک کتاب بنی ہے۔



وہشت انگیز و جہاد ذلت سے تعبیر کرتے تھے۔ غالباً برنی، جس کا تعلق قدیم افسران کے خاندان سے تھا، قیامت خیز  
 سے سوچتا تھا۔ اسے یقین تھا کہ حکومت کے اعلیٰ عہدوں پر اشراف کا حق تھا اور اس واقعہ نے اسے اور بھی زیادہ  
 وارادوں کے خلاف مجبور کر دیا ہو گا کہ اسے اپنی فکر کے پچاسویں سال تک کوئی عہدہ نہیں ملے گا۔ بہر کیف ۱۳۲۲ء تک اس  
 میں سلطان محمد بن تغلق نے برنی کو اپنا ندیم مقرر کیا۔ اس عہدہ میں بڑا فائدہ تھا لیکن ذمہ داری کوئی بھی نہیں سمجھتا  
 جس شخص کے پاس موت نفس ہو اس کے لئے یہ موزوں بھی نہیں تھا۔

عظیم سلجوق وزیر نظام الملک طوسی نے سیاست نامہ میں ندیم کے مقام اور فرائض کا ذکر کیا ہے۔ یہ فرائض تو  
 ہر سلطان کی شخصیت مطابقت سے مختلف ہوں گے۔ لیکن برنی کے اعتراضات کی روشنی میں ہم دیکھیں تو سیاست  
 نامہ کی تصویر کشی کا اس پر اطلاق ہوتا ہے۔

نظام الملک کہتا ہے کہ سلطان کے پاس اس کے علاوہ کوئی چارہ نہیں کہ وہ ندیم مقرر کرے تاکہ وہ اس سے مکمل  
 کر دل کے اور ان کے قریب آ سکے۔ بڑے بڑے امراء اور سپہ سالاروں سے زیادہ گھٹنے گھٹنے سے سلطان کی غلبہ اور  
 وقار کو شمس پہنچتی ہے کیونکہ اس سے وہ دلیر ہو جاتے ہیں۔ مختصر یہ کہ بالفرض سلطان کسی شخص کو ایک عہدہ یا کسی عہدہ  
 علی کے لئے نامور کرتا ہے تو اسے اس شخص کو ندیم نہیں بنانا چاہیے اور اگر وہ کسی کو ندیم مقرر کرتا ہے تو اسے کسی  
 علی کے لئے تعینات نہ کرے کیونکہ سلطان کی مجلس میں حاصل اپنی آزادی کی وجہ سے وہ جاتے ہو جائے گا اور لوگوں  
 کو نیتاں پہچائے گا۔ افسروں کو ہمیشہ سلطان سے خوفزدہ رہنا چاہیے۔ ندیم کو جبری ہو نا چاہیے تاکہ سلطان کو اس کی  
 صحبت میں مسرت حاصل ہو سکے۔ ندیم کی موجودگی سے سلطان کے دماغ کو تسکین ملتی ہے۔ ندیموں کو اپنے وقت کا  
 خیال رکھنا چاہیے سلطان کے بار بار درخواست کرنے اور بڑے افسران کے تخلیہ کے بعد ندیموں کے لئے وقت ہوتا ہے کہ  
 وہ سلطان کے پاس حاضر ہوں۔

ندیم کو خدمت میں رکھنے کے کچھ فوائد ہیں۔ پہلے تو وہ سلطان کا دوست بنتا ہے۔ دوسرے چو گونہ دن  
 رات سلطان کے ساتھ گزارتا ہے لہذا وہ سلطان کا حافظہ ہو سکتا ہے۔ تیسرے اگر کوئی غلطی پیدا ہو جائے تو ندیم اپنی  
 زندگی قربان کر دیتا ہے اور سلطان کے لئے اپنے جسم کو ڈھال بنالیتا ہے۔ چوتھے 'اسطان کے لئے یہ ممکن ہے کہ وہ  
 ندیم سے اندازہ ذاتی یا سنجیدگی سے ایک ہزار باتیں کہے جو اس کے لئے وزیر یا حکومت کے دوسرے بڑے افسران سے  
 کہنا ممکن نہیں کیونکہ وہ اعلیٰ رتبوں پر ہیں اور اس کے امور کے منہم ہیں۔ پانچویں وہ سلطان کو جاسوسوں کی طرح حکومت  
 کی سرگرمیوں سے باخبر کرتے ہیں۔ چھٹے وہ ہر چیز کے متعلق بہت بے ہوشی سے بات کر سکتے ہیں۔ نیز سنجیدہ اور کاد اور

۱۔ سیاست نامہ کے قادی شہر کو مروجہ ہندو شہر ہے جس کا نام ہے۔ لیکن ایڈیشن نمبر ۲۷ میں اس کا نام ہے۔ ہندو نامہ اس کے لئے  
 قیس ایڈیشن کو استعمال کیا ہے جس میں ہے 'تو اس نے اندر ہر شہر'۔ ۲۷۱ء میں چچا۔ ہندو شہر نے سیاست نامہ افسران میں قادی شہر کی

کفر کو کیجیے۔ یہ وہ سلطان ہیں جو سیاست کو برا طرح کرتے ہیں۔ یہ ہیں وہ لوگ اس میں شک و شبہ کے بہت سے قائل ہیں۔

تیسرے کو ملال نسبتاً، امکان، خوش اخلاق، خوش المزاج، خوش شکل، راسخ العین، قابل اعتماد اور اپنے اصولوں میں راستہ پر ہونا چاہئے۔ وہ اس ملک ہو کہ بکرت، حرا، حیدر اور سنبھہ کہانیاں سن سکے۔ ان کے تخیل و تہذیب کا مثال یہ ہونا چاہیے وہ پیشہ و نگین کی پانچواں کڑا ہوا اور خوشیوں و تاح سے سیرا اور شہر پر عداوت ہونا چاہئے۔ جب بھی سلطان کوئی بات اپنے لبوں پر لے کر اور گویا ہو تو اسے رجا بہت خوب کہا جاتا ہے۔ اسے سلطان سے یہ نہیں کہنا چاہئے کہ یہ کرو وہ نہ کرو، آپ نے کیا کیوں کیا، تو نہیں کرتا چاہئے۔ سلطان کو اس کی گھٹی پیچھے فکر آنی چاہیے اور وہ اسے اپن کرنا ہے۔ سلطان کے لئے یہ مناسب ہے کہ وہ بے لوثی، لادوں، کاشوں، جیسوں، شکر، چوگان، ادا کی طرح کہ دوسری چیزوں سے خلق ہر چیز کے سلسلے میں غریبوں کے ساتھ مہارت سے کرے۔ لیکن حکومت، جنگوں، ہول، استقامت، دیہان، شادی بیاد کے معاہدوں، سیر و سیاحت، پرکار و نفع و عین اور اس طرح کے دوسرے کاموں کے سلسلے میں سلطان کے لئے بہتر ہے کہ وہ وزیر سلطنت کے اعلیٰ افسران اور تجربہ کار بزرگوں سے مہارت سے کرے کہ وہ ان چیزوں میں اس کے شریک کاریں چنانچہ اس طرح ہر معاملہ مناسب طریقہ سے طے پا جائے گا۔

چوتھے شخص کے ہمد کے دسویں سال تک، جس وقت برنی کا قریب ہوا تھا، سلطان کی تدبیر کے اعتراض و متاخر اور جو طریقوں سے وہ حکومت کرنا چاہتا تھا سب پر اچھی طرح مبالغہ کیا جاتا تھا۔ برنی خدا اور اس کے بندوں کے سامنے ہمیشہ عظیم اپنی سرگرمیوں کے لئے اپنی ذمہ داری کو پوری طرح تسلیم کرتا ہے۔ وہ ہمیشہ سلطان کا وقت کار و کامیابی کی حکمت کے بہت سے ایسے پہلو تھے جو کہ طرف سے وہ شکر اور دہشت زدہ تھا اور اس کے لئے سب سے زیادہ لرزہ انگیز مسلمانوں کا طرح طرح کے جیلوں سے خون بہانا تھا۔ برنی میں سلطان کو کہ مسلمانوں اور خواتین و عورتوں کی شریک پر ایمان رکھنے والوں کو قتل کرنا، سلطان کی شخصیت اور مادیات کا ایک حصہ بن چکا ہے۔ اس نے ملا، مشائخ، سیدوں، مولویوں، فقہروں، نوپسندوں اور لشکریوں کی کافی تعداد کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ کوئی دن باہر اس میں گزرتا تھا جب کافی مسلمانوں کا خون نہ بہا جاتا تھا اور باب سلطان کے سامنے خون کا چشمہ نہ بہتا ہو۔

اور مجھ کو بتاؤ، بد نصیب کو دیکھئے جس نے کئی کتابیں پڑھی ہیں اور علم کا ایک حصہ حاصل کیا ہے جس سے افادہ

پیدا ہو گا۔ اگر یہی تہذیب ہے۔

۱۔ قریب و دلی کا ایک کھیل جو پانچ سے کھیلا جاتا تھا۔

۲۔ سین قریب و دلی کا کھیل۔

۳۔ تاجیخ فیروز شاہی، ص ۶۶-۶۷۔

جانی جاتا ہے کہ میں نے کرد فریب سے سلطان کے نزدیک ایک مقام حاصل کر لیا۔ مجھ میں اتنی جرأت نہیں تھی کہ کھنڈے  
 کے معاملہ میں جگہ شریعت کے خلاف ہے سلطان سے کہہ کہوں میں اپنی زندگی کی وجہ سے مجھے لازمی طور پر قتل ہے بعد  
 ایت کی وجہ سے مجھے لازمی طور پر چلے جانا ہے غائب تھا۔ اس معاملہ میں میرا سکوت ثابت ہو گیا اور ہم تنہا لیکن ملکوں اور  
 اٹلی اور سلطان کی قربت میں مقام حاصل کرنے کی خاطر شریعت سے انحراف میں مدد کر کے اور ناقص نظریہ سنا کر میں اس  
 اطہ میں شریک ہو گیا۔ مجھے نہیں معلوم کہ میرے جیسے دوسروں کو کیا حشر ہو گا۔ لیکن میں نے جو بدیاں کیں اور کیا  
 کے باعث میں اس دنیا میں ذلیل، قابل نفرت، بے قدر اور ناقابل اعتبار ہو گیا۔ اپنی مجلس کی وجہ سے میں درود  
 بت ہوا ہوں۔ مجھے نہیں معلوم کہ آخرت میں میرا کیا انجام ہو گا اور کون سی سزائیں میری منتظر ہیں۔ یہ کہنا غیر ضروری ہے کہ  
 سلطان کو پہچانیں تاکہ اس کی مسلسل ہمت کی سزائیں اور دیگر سزائیں جائز تھیں اور آخر زندگی تک اس کے ضمیمہ قوت فیصلہ  
 کا معاملہ میں اسے الجھن میں نہیں پڑنے دیا۔

برنی کو سلطان سے گفتگو کرنے کے بہت سے مواقع ملے لیکن وہ صرن چار گفتگوؤں کا ذکر کرتا ہے۔

۱۔ سلطان سائق استاد قلعہ خاں دیوگیر میں اسکا قائم مقام تھا اور اپنے فرائض کی انجام دہی میں چست تھا۔ وہ عام  
 ہر دو کے لئے عام قدم، موقع شناس اور مستعد تھا۔ اس نے شہاب سلطانی اور سلطان علاء الدین کے دیوان فرض عفو  
 سے بستیجہ (سلاطین) کے لئے علی شاہ جیسے باغیوں کی سرزنش کی اور انہیں دہلی بھیجا۔ لیکن اس کے طریقے سلطان کے طریقوں سے مختلف  
 تھے۔ لہذا سلطان نے اسے واپس طلب کر لیا اور اس کی جگہ اس کے بھائی مام الکھ عرفی نظام الدین کو ملازمتی طور پر تعینات  
 کیا۔ جب بڑوڈہ اور دیویری کے امیران نے بغاوت کی اور گجرات کا نائب وزیر مقبل کو شکست دے دی تو سلطان نے  
 بات خود باغیوں کے خلاف کوپا کرنے کا فیصلہ کیا۔ اس موقع پر قلعہ خاں نے برنی کے توسط سے سلطان کی خدمت میں حسب  
 بل عرض کیا کہ بڑوڈہ اور دیویری کے امیران صمد اتھام نہیں ہیں کہ سلطان ان کے خلاف کوپا کریں۔ انہوں نے وزیر کار  
 کا بدالداروں اور سزاؤں کی وجہ سے طبع بغاوت اٹھایا ہے۔ اگر انہوں نے یہ سن لیا کہ سلطان ان کے خلاف کوپا کر رہا ہے تو  
 وہ ہندو ریاستوں میں پناہ لے لیں گے لیکن سلطان کے خلاف امیران صمد میں ناراضگی پھیلے گی؛ قلعہ خاں نے یہ بیڑا اٹھایا  
 کہ سلطان کی فیاضی سے جو اخراجات عطا ہوتے تھے ان سے ایک فوج متکم کر کے گجرات کے باغیوں کو شکست دے گی  
 ہے دے جس طرح اس نے دکن کے باغیوں کو دی تھی۔ برنی نے سلطان کو عرض کیا لیکن سلطان کو قلعہ خاں کی تجویز پسند نہیں  
 آئی اور اس نے کوئی جواب نہیں دیا۔

۱۔ تاریخ فیروز شاہی، ص ۲۶۶

۲۔ ص ۲۶۶۔ ۲۶۷ میں ان باتوں پر کسی قدر تفصیل سے گفتگو ہے۔

۳۔ تاریخ فیروز شاہی، ص ۲۶۷۔ ۲۶۸

ہر گیارہ کے باقی کے محنت کپڑے کے وہاں سلطان نے پھر پانچ دن قصبہ سلطان پور میں بلو سیام کی وجہ سے کیا گیا  
 بدلتی بادشاہ کے لئے گستاخ کر ایک مرتبہ شب کے تم سونے کے وقت سلطان نے مجھے طلب فرمایا۔ سلطان نے مجھ سے  
 فرمایا تم دیکھو جو کتنی بناؤ میں بڑی رہی ہیں مگر میں اس بناؤ توں سے غور فرماؤں نہیں سہل۔ لیکن غائب ہوتے ہیں کہ ان  
 بناؤ توں کا سبب سلطان کا تھا سے زیادہ سخت سزائیں ہیں۔ غیر میں لوگوں کے کہنے کی وجہ سے اپنی سزائیں ترک نہیں کرتا  
 تم نہ بہت کا تاریخ کا مطالعہ کیا ہے۔ کیا تم نے کسی میں ایسے جرائم کے متعلق مطالعہ مجھ کے لئے سلطان نے سنگین سزائیں دی ہیں  
 بدلتی بادشاہ نے یہ سزائیں دی ہیں۔ تاریخ کسری کا حالہ دیکھ سلطان کے قیام کے لئے سزائیں ضروری تھیں۔ لیکن مجھ نے  
 ایک سوال کے جواب میں کہا تھا: ساتھ ایسے جرائم ہیں جن کے لئے سلطان سزائے موت دینے میں حق بجانب ہے۔ بالخصوص سلطان  
 ان حدود کے باہر گیا تو سلطنت کے لئے خشکات کھڑی ہو جائیں گی۔ اس کے بعد بدلتی وہ سات جرائم گناتا ہے جو کے لئے مجھ  
 نے سزائے موت تجویز کی ہے: ۱۔ الحاد۔ ۲۔ مسک ترک کرنا اور اس غلطی پر معصوم ہونا۔ ۳۔ قتل۔ سلطان کے کسی  
 حکوم کو ادا نہ کرنا اور بغیر کسی جواز کے قتل کرنا۔ ۴۔ زنا۔ ۵۔ شادی شدہ مرد کی کسی دوسری سے مباشرت رہداشت  
 سلطان کے خلاف بناؤں کا منصوبہ بنانا بشرطیکہ سازش ثابت ہو جائے، ۶۔ ہناوت۔ سلطان کے خلاف بناؤں کرنا یا کسی باہمی  
 سرحد کی دستگیری کرنا۔ ۷۔ سلطان کے دشمنوں کی امداد کرنا۔ اگر کوئی رعیت سلطان کے دشمنوں، مخالفوں یا حریفوں کا اعلان  
 ہتھیار ہم پہنچا کر ان کو امداد کرتی ہے یا دوسرے طریقوں سے انہیں مدد ہم پہنچاتی ہے اور یہ ثابت ہو جاتا ہے۔ ۸۔ نافرمانی۔  
 سلطان کی ایسی نافرمانی جس سے ملک کو خطرہ پیدا ہو جائے اور دوسری نافرمانیاں اس زمرہ میں شامل نہیں ہیں۔

سلطان کے اس استفسار کے جواب میں کہ رسوا کر م نے کن جرائم کے لئے سزائے موت تجویز کی ہے بدلتی نے جواب دیا۔  
 الحاد، قتل اور زنا۔ ملک کی بہبود کی خاطر دوسرے چار جرائم کے لئے سزائے موت دینا سلطان کی ذمہ داری ہے۔ اس نے مجھ  
 کا ایک اور متوجہ دھرایا۔ سلطنتوں نے وزیروں کو منتخب کر کے انہیں اعلیٰ رتبے پر پہنچایا ہے اور اسلئے سلطان ان کو زیر نگرانی  
 دے دیتے ہیں۔ اس کے نتیجہ میں وزیر ملک کے لئے مضابطہ وضع کرنے اور انہیں مستقل طور پر نذر کرنے میں کامیاب ہو سکے  
 ہیں۔ ان مضابطہ کے نفاذ کے سبب سلطان کے لئے یہ ضروری نہیں۔ ۱۔ ہے کہ وہ اپنے ہاتھوں کو کسی بھی مخلوق کے خون  
 سے آلودہ کرے۔

سلطان نے جواب میں کہا کہ: مجھ کو سزائیں اذن قدیم کے لئے تھیں۔ موجودہ دور میں بکثرت بد قاش اور شر پسند  
 لوگ پیدا ہو گئے ہیں۔ میں بناؤں، بد قاش اور سازش کے شبہ اور کسی سرحد کی بنیاد پر موت کی سزائیں دیتا ہوں۔ میں  
 ۱۔ ہتھیار بد قاش، ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

۱۔ صاف ہر گیارہ کسری کا صنف قریب وسطی کے حالات کے پیش نظر قریب کے حالات کے لئے کہ کوشش کیا جاتا ہے۔ موجودہ یہ کہ پانچا کا متعلق  
 مضابطہ اور ساتھ ہی شہادت کی بنیاد پر قریب کے حالات کے لئے سزائیں دی جائیں اور کہ سلطان کے قاتل قوت نیکہ کی بنیاد پر بدلتی نے اپنے حکام کو مطلع  
 کیا ہے۔

کون کون کی مجلسوں میں ملنے موت دیتا ہوں اور میں اسی طرف موت کی سزائیں دیتا ہوں کہ اس میں جتنے بھی  
 بالکل عاقل و مستحکم نہ آجائیں اور بغاوت و نافرمانی ترک نہ کر دیں۔ میرے پاس کوئی ایسا ذریعہ نہیں ہے جو اس طریقہ کے  
 خواہد و متاع کرے کہ میرے اپنے ہاتھ خون سے آلودہ نہ کرنا ضروری ہو جائے۔ نیز میں موت کی سزائیں اس لئے بھی دیتا  
 ہوں کہ ملک اپنا ہی میرے دشمن بن گئے ہیں۔ میں نے عوام میں اس قدر حدوت تقسیم کی ہے کہ اس کے باوجود کوئی بھی  
 شخص میرا سچا پیغمبر خواہ نہیں ہو سکتا۔ اب مجھ پر لوگوں کی بری بالکل حیاں ہو گئی ہے۔ وہ میرے دشمن اور مخالف ہیں۔  
 ۲۔ میرے تعلق دکن کے امرا کی بغاوت کچلنے کے بعد ابھی وہاں کی سرزمین پر امن و امان قائم نہیں کر پایا تھا کہ اسے  
 گجرات میں لٹنی کے بغاوت کی خبر ملی لہذا اس نے اس کے خلاف کوہا کرنے کا فیصلہ کر لیا۔ فیروز شاہ کبیر اور احمد یار نے  
 جو مجلس ارباب غوث کے رکھ تھے اور جنہیں دہلی میں سلطان کی قائم مقامی کے فرائض سونپے گئے تھے انہوں نے برنی کو جو اس وقت  
 دہلی ہی میں تھا سلطان کے پاس اس کی فتح پر مبارکبادی کا ایک خط لے کر روانہ کیا۔ سلطان گھاٹ ستون پار کر چکا تھا اور اس  
 نے ایک بار دو منزل ہی آگے کو چل گیا تھا کہ برنی اس کے سامنے پیش ہوا۔

برنی کہتا ہے کہ سلطان مجھ سے بڑے چال سے ملے۔ ایک دن میں سلطان کا ہم رکاب تھا۔ سلطان لشکر کو تیار ہوا اور اسی  
 دوران باغیوں کا مسئلہ یکے میں آپہنچا اور مجھ سے گویا ہوا تم دیکھ رہے ہو کہ احسان فراموش امیران صدہ کیسی پریشانیاں  
 پیدا کر رہے ہیں۔ اگر میں ایک سمت میں ان کی بغاوت کچلتا ہوں اور ملک میں امن و امان قائم کرتا ہوں تو یہ دوسری سمت میں  
 بغاوت مکڑی کر دیتے ہیں۔ کاش میں نے شروع میں ہی دیگر گجرات اور بھڑچ کے امیران صدہ کی بیخ کنی کا حکم دے دیا ہوتا تو  
 مجھے اس وقت ان کی وجہ سے اتنی زیادہ پریشانیاں نہ بھگتنا پڑتیں۔ کاش میں نے اپنے اس احسان فراموش غلام طغی کو قتل  
 کر دیا ہوتا یا اصل کے سلطان کے پاس بطور یادگار بھیج دیا ہوتا تو آج وہ بغاوت نہ کر پاتا۔ سلطان کے حضور میں مجھ میں  
 اتنی جرأت نہیں تھی کہ یہ کہہ سکوں کہ برست میں جو پریشانیاں اور بغاوتیں مکڑی ہو رہی تھیں اور جو مام فرت نظر آ رہی تھی  
 اس کا سبب سلطان کی موت کی سزائیں ہیں اور اگر یہ سزائیں کچھ دیر کے لئے روک دی جائیں تو ہو سکتا ہے کہ عوام  
 غشہ پڑ جائیں اور عوام و عوام کے قلوب سے مام فرت کم ہو جائے۔ لیکن اس خوف سے کہ سلطان بھرنگ نہ اٹھے میں اس  
 کے سامنے یہ کھل کر نہیں کہہ سکا۔ اس کے باوجود میں نے اپنے آپ سے مطالب ہو کر کہا یہ کیسی (خدا داد) دانشمندی ہے کہ  
 وہ حکمت و سلطنت میں تباہی و بربادی کا موجب ہو رہی ہے سلطان کو امن و امان اور بحالی کا ذریعہ نظر آتی ہے۔  
 ۳۔ برنی جس پر تھی لشکر کا ذکر کرتا ہے وہ سلطنت کی فراہمیں سے متعلق ہے۔ طغی کی رسی ابھی دھار تھی کہ سلطان

میرے ہاتھ میں اس کی تربیت کی ہے (نصیحت)

۱۔ سلطان نے اس کو ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱





مانی طعن بجا کر تختہ کے جام کے پاس پہنچ گیا۔ سلطان نے فیصلہ کیا کہ اس کا نقاب کیا جائے۔ اس وقت بادشاہ کا ایک خالی برائے نام حکومت کر رہا تھا جو دنیا چکر کی نسل میں سے تھا۔ لیکن اس خطے کا اصل حکمران امیر قزاقوں کا تھا۔ قزاقوں نے سلطان کے مدد کے لئے اتوں بیاد کی کمان میں... یا... دھکوں کا ایک فضا روانہ کی۔ سلطان نے چوڑی تلواروں کی طرح بے حساب قوت کے کرختہ کے خون کو چھینا تاکہ طعن اور جام کو شکست دے سکے لیکن اس کا مقصد نہ ہو سکا۔

شکلوں نے یہ منصوبہ بنایا کہ وہ بے قائد فوج پر ایک طرف سے حملہ کر کے اسے ٹوٹیں گے جبکہ سندھ کے شیر اس پر دوسری طرف حملہ کر رہے تھے۔ ان حالات میں تمام موقع پر موجود رہاؤں نے (جن میں شیخ نصیر الدین چراغ بھی شامل تھے) فیروز شاہ کو اپنا سلطان بنا دیا۔ اس وقت اسے تخت نشین کیا گئے سلطان کے انتخاب سے نظم و ضبط دوبارہ قائم ہو گیا۔ شکلوں کو واپس جانے پر کہہ دیا گیا اس طرح درہل کے لئے کوچ شروع ہو گیا۔ بکتر سپنے پر فوج کو یہ اطلاع ملی کہ خواجہ جہاں احمد یاز نے جسے محمد بن قلی اپنا نائب بنا کر دہلی روانہ کیا تھا ایک لڑکے کو مرحوم سلطان کا بیٹا کہہ کر محنت نشین کر دیا ہے۔ لہذا اس کی طور پر مدد بناوٹ رکھ کر تھا۔ بکتر سپنے کا یہ عمل ناقابلِ توجہ مسموم ہو گیا۔ محمد بن قلی کا کوئی بیٹا نہیں تھا۔ لہذا اس نکتہ پر کچھ بحث ہی ہے لیکن معاشی کا حسبِ ذیل جلد سلطان کی دورانِ زندگی ہی میں لکھا گیا اور شاخ ہوا اس معادہ کا قطعی طور پر تصدیق کر دیتا ہے: اگر سلطان (عسری) کا کوئی بیٹا نہیں ہے تو اس کی یہ تمنا ہوتی ہے کہ تمام دنیا اسی کی طرف چل جائے۔ اس پر طرہ یہ متکد پایا کہ عمر چالیس سال تھی۔ وہ خاص اختتامیہ کا آدمی تھا اور اس نے کبھی ایک تیر بھی نہیں چلایا تھا اور نہ ہی کسی تیز و تار کھڑے پر ساری کی تھی۔ برنی فیروز شاہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ محل ہزار ستون کی سیڑھیاں چڑھنے سے احمد یاز کی سانس بول جاتی تھی اور یہ فوج تھا کہ کہیں اس کے قلب پر اثر نہ ہو جائے۔ پھر آخر ایسے شخص کو کسی مایوس کن بغاوت کے لئے یہیل دم اٹھانے کی ضرورت پڑی جبکہ امرا اور فوج فیروز شاہ کو سلطان تسلیم کر چکی تھی!

شخص سراف صفت اپنی تالیخ فیروز شاہی میں اس کا اقرار کرتا ہے کہ عام طور سے لوگوں کا یہ عقیدہ تھا کہ فیروز شاہ نے انتخاب کی خبر سن کر احمد یاز نے بغاوت کر دی تھی لیکن وہ اس کی تصدیق کرتا ہے کہ یہ خیال صحیح نہیں تھا۔ برنی ذاتی حقیقت بیان دیا ہے کہ اس کے سابق صوبیدار ہیرام شاہ ایسے کٹھنوں کے بیٹے کشور خاں سے اس نے جو کچھ سن رکھا تھا اس کی بنیاد پر صفت اس واقعہ کو اس طرح بیان کرتا ہے۔ محمد بن قلی کی موت کی خبر سن کر شکلوں نے فوجی قیصر کے مرکزی بازار پر حملہ کیا۔ لوگ متحرک ہو گئے۔ خواجہ جہاں احمد کا ایک بہت متبرک غلام تھا جس کا نام علی تھا۔ علی نے جواب دے اس نے سلطان کے پاس بھیج دیا۔ علی لوٹ مار ہوئی رہی تھی کہ قلی قلی نے فوجی قیصر چھوڑ دیا اور دہلی پہنچ کر خواجہ جہاں احمد کو حسبِ ذیل اطلاع دی سلطان

محمد کی موت ہو گئی ہے۔ مغلوں کی مرکزی بات یہ ہے کہ اسے قوت ہے۔ فیروز شاہ کا نام لگا کر قیامت مچا دی۔  
 یہ سب سے نہیں کہا جاسکتا کہ آراء مغلوں کے ہاتھ بٹکے ہیں یا مار دیے گئے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ آراء بھی دہلی  
 کے حاکم کو ملے تو ان کا نام یاد ہے۔

خواجہ جہاں نے سلطان محمد کو فیروز درویش کے لئے آسرو بہائے خواجہ جہاں اور فیروز شاہ میں آپس میں بہت  
 محبت تھی۔ ایسی محبت کہ کوئی بھی تیسرا شخص ان کے درمیان نہیں آسکتا تھا۔ خواجہ جہاں کی بیوی فیروز شاہ کو اپنا فرزند سمجھ  
 تھی اس سے پرہیز نہیں کرتی تھی۔ لیکن اس فیروز شاہ مرچا خواجہ جہاں نے اجتہاد سے کام لیا۔ جسے شہ  
 کو سخت نشیمن کر دیا۔ یہ اجتہاد غلط ثابت ہوا لیکن ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اس وقت دہلی میں عروج و بیکار اس سے  
 حلق تھے۔ جب خواجہ جہاں نے فیروز شاہ کو شیش قوسی کے بارے میں سنا تو وہ سیاسی حکمت عملی کی خاطر ایک فیصلہ کرنا  
 رہا۔ اسے ایک کرنے کا اس کوئی لہجہ نہیں تھا۔ لیکن مروج سلطان کی حمایت کے سبب فزانہ خالی ہو چکا تھا۔ لہذا نہ صرف  
 قریب بایس ہزار سپاہی بھی بھیج کر سکا۔

جب فیروز شاہ کی فوج دہلی پہنچی تو نائب وزیر اور دہلی میں دوسرے پائے کا مقدم افسر قوام الملک (جس کا اصل نام  
 مقبول الملک ہے) فیروز شاہ کے پاس پہنچ گیا۔ خواجہ جہاں بہت زیادہ پریشان ہوا۔ ایک تہ کا چوڑا پنہ 'انگلیوں میں لونی  
 جھانکھنٹائے' دونوں ہاتھ پشت پر باندھے ہوئے اور جوتے پہنے ہوئے خواجہ جہاں ہزار ستوں کی بیڑیوں سے لٹے ہوئے  
 آجاریا تھا۔ لیکن اس نے اپنے افسروں کو قوام الملک کا تعاقب کرنے کی اجازت نہیں دی۔ اس نے سوچا کہ اس کا منصوبہ  
 غلط تھا اور بہتر یہ ہو گا کہ فیروز شاہ کے حضور میں جائے اور اپنی غلطی کا اقبال کرے چنانچہ اگلے روز نماز جمعہ کے بعد ان  
 تمام افسروں کے ساتھ جو اس کے ساتھ شریک تھے وہ شہر دہلی کے باہر آیا اور ملانی تالاب کے کنارے پھر لال دیہہ  
 کے آبادوں کے متعلق اپنے افسروں کے سوالات کے جواب میں اس نے کہا: 'میں معلوم ہوتا ہوں کہ محمد بن تغلق کے بیٹے  
 کو قتل نہیں کرنے کے اس منصوبہ میں میرا کوئی ذاتی مدعا نہیں تھا۔ قیادت و امامت اس متعلق سلطانوں سے ہے اور سلطان  
 کا وزیر ہے۔ اگر سلطان وزیروں کا کام کرنے کے خواہاں ہو جائیں اور وزیر سلطانوں کے کام کرنے کی کوشش کریں تو  
 وقت آجیگا کہ تک تہا ہو جائیگا۔ دونوں طرف لوگ ماسخ نہیں ہوں گے۔ میں لیکن سلطان بنانے کے معاملے سے کوئی سروکار نہیں  
 ہے۔ اس وقت تک سلطان محمد کے عہد میں فیروز شاہ کو اپنا فرزند کہہ کر مطالب کرتا تھا۔ میری بیوی اس کے سانسے آتی تھی  
 اور وہ مجھے اپنا باپ کہہ کر مطالب کرتا تھا۔ مجھے نہیں معلوم کیا ہو لے والا ہے، لیکن نہیں میرے ساتھ آنا چاہیے، سلطان فیروز  
 ایک مہینہ انسا ہے، وہ میری درخواست کو نظر انداز نہیں کریگا اور نہیں بخش دیا۔' حقیقت یہ ہے کہ خواجہ جہاں ایک  
 شخص تھا اس کی عمر راسی سال کی تھی، سر مثلاً تھا، داڑھی سفید تھی۔ وہ شیخ کا مالدین کا سرور تھا ایک سہارہ  
 شیعہ صوفی شیخ کی طرح تھا۔

اس کے گھر پر دھندوں نے اس حد ہیر کی حالت کی لیکن خواجہ جہاں نے اس کی توجہ اس طرف مبذول کر جان کر شہر کے  
کے دھندوں کے لئے کوشش کرنے کا کوئی تجربہ نہیں ہو گا اور اس سے مسلم خواتین پر مصیبتیں پڑیں گی۔ اس کے کچھ افسوس  
نے اڑائیں۔ کاساتھ دیا اور دوسروں نے ماہ ذی القعدہ اختیار کر لی۔ قرام الملک فتح آباد کی منزل پر فیروز شاہ کے ساتھ شہر  
باب ہوا۔ خواجہ جہاں آگے روز اگر نما کے قریب دھانور کے مقام پر نصب شاہی خیمہ میں پہنچ گیا۔ جس وقت فیروز شاہ کا قہر  
کے ہمسار میں ملے اور فیروز شاہ بارگاہ کے دروازہ پر اپنے گھر میں ایک زنجیر ڈالے ہوئے اور سر پر پٹی کی جگہ موٹی لالیچھنے  
ہوئے اور گردن میں ایک نگی عمار ہانے ہوئے حاضر ہوا۔ عصر کے وقت بارگاہ میں سلطان کے اور ان لوگوں کے درمیان جو اس  
کے حضور میں حاضر ہوئے اس ایک حیر کے نشانہ کے برابر فاسلہ ہوتا ہے۔ جیسے ہی فیروز شاہ کی نگاہ خواجہ جہاں  
پر پڑی اس نے اپنے افسروں کو حکم دیا کہ وہ اسے مناسب لباس زیب تن کروا کر شاہی ڈولی میں بٹائیں اور ایک خیمہ (مستطیل)  
لے جائیں اور اسے مطلع کریں کہ (فیروز شاہ) اس سے وہیں ملاقات کے لئے آیا تھا۔

فیروز شاہ کا امان یہ تھا کہ وہ خواجہ جہاں کا تصور معائنہ کر دے گا اور اسے وزیر کے عہدہ پر دوبارہ فائز کر دے گا۔  
لیکن اس کے افسوس نے اس موضوع پر گفتگو کی اور اس منصوبے کے نئون رائے دی۔ وہ اس کے محل آئے اور حاکم الملک بشیر  
سلطان کو اس کے پاس ہدایاتی کی اجازت لینے کے لئے بھیجا۔ جب فیروز شاہ نے انہیں شرفِ ماضی ملایا تو وہ بہت غیور  
عزت و احترام سے پیش آئے۔ ہر سلام و دعا پر عرض تھا۔ وہ اس سے ملنے کے لئے رونا کی اجازت طلب کر رہے تھے۔ دلیانی  
اور مالیات سے متعلق چھوٹے چھوٹے سیاسی جرائم کو تو بڑا ہا سکتا تھا لیکن غلامی قابلِ معافی نہیں ہو سکتی تھی۔ خواجہ جہاں  
نے ایک لڑکے کو تخت نشین کیا تھا۔ غلام کے پیسہ کو بری طرح اڑا پاتا تھا اور اس کے ہمسار نے ملک کے سونے پاتری  
کے برتنوں کی طرح اپنے جھانکے تھے وہ اس وقت آیا جب اس کا مقصد فوت ہو چکا تھا!

عین گستاخ کہ فیروز شاہ بخوبی سمجھتا تھا کہ وہ سب متفقہ طور پر اور ایک آواز ہو کر خواجہ جہاں کے خاتمہ کا مطالبہ  
کر رہے تھے۔ انتہائی فکر و امتیاز کی وجہ سے اس کا رنگ پیدا ہو گیا۔ مرحوم سلطان کے عہد میں اس طرح کی کوئی بات  
واقع نہیں ہو سکتی تھی۔ افسر اس (رہا رہا) گفتگو کے لئے حاضر نہیں ہوئے تھے بلکہ جہاں انہوں نے خود ہی منتخب کیا تھا  
اسے ہدایت دینے کے لئے آئے تھے۔ فیروز کے حواس جواب دے گئے کیونکہ وہ مستقبل میں دوسرے مواقع پر بھی یہی کہنے  
بارہ تھے۔ چنانچہ کہ بعد خود و غرض کرنے کے ہمسار نے حاکم الملک کو طلب کر کے اس سے کہا کہ وہ افسروں کو رازدارانہ  
طریقہ سے یہ مطلع کر دے کہ وہ خواجہ جہاں سے اپنے محسبِ مرضی منت لیں اور وہ اس معاملہ میں دخل اندازی نہیں کرے گا۔  
افسوس نے سلطان کی طرف سے خواجہ جہاں کو مطلع کیا کہ اسی بڑے پچ کو مد نظر رکھتے ہوئے اسے سنانا کا اعلان دوسرے  
عطا کیا گیا ہے۔ لیکن اسے سنانا کے لئے سنانہ کرتے وقت انہوں نے اپنے مقتدر ترین افسروں میں سے شیر ملک کو بھی اس وقت  
میں بھیجا کہ وہ خواجہ جہاں سے ملے بزرگ تہنیتا۔ شیر ملک نے بھی اس ہی منزلوں پر اپنے نئے نصب کے جہاں خواجہ جہاں

نفس کے لیے تکیہ اس سے واقعات نہیں کی۔ خواجہ جہاں نے اپنے دوستوں سے غائب ہو کر کہا کہ اس کو چھوڑ کر گئے  
کے لیے چھوڑا گیا ہے۔ اسی نے اس سے پہلے کہا کہ خاتمہ کرنے کا بعد کر لیا۔

ان کے ساتھ خواجہ جہاں نے شیر خالی سے ایک فیہ نصب کرنے کے لیے کچھ کپڑے دینے کی درخواست کی اور شیر خالی نے  
اس کی فرمائش پوری کر دی۔ خواجہ جہاں نے اپنے آدمیوں کو ایک کلمے میدان میں یہ نصب کرنے اور زمین کو پاکی و صاف  
کرنے کا حکم دیا۔ جب یہ سب ہو گیا تو وہ اس مقام پر آئے۔ وہیں پریشانانہ کے مالم میں وہ اس جگہ پہنچا اور پانی طلب کر  
کے دھو کر اس کی برقعہ من کی طرح اس نے دو رکعت نفل پڑھی۔ اس کے بعد اس نے اپنے سر پر وہ کلاہ رکھی جس سے  
پیشانی کا رخ سے دھوا ہوئی تھی اور اس کے گرد و بھرا ہوا جی جی جی سے لی تھی۔ سرور سیان کی طرف  
فرمایا اس سے پوچھا کیا تھا۔ نے پاس تیز تھوڑے ہاں اس شخص نے اپنی تھوڑی کھائی۔ اس کے بعد خواجہ جہاں نے اپنے ایک  
دوست سے کہا کہ وہ دھو کر کے دھوا دھوا دھوا۔ جب اس کا دوست چار ہو گیا تو پھر خواجہ جہاں نے اپنی پیشانی زمین  
پر رکھی اور کہ کا اور دھو کر دیا۔ اس کے دوست نے (ہدایت کے موجب) حوالہ سوتی اور خواجہ جہاں کا سر اس کے تن  
سے جدا کر دیا۔

برقے کے زمانے کے حالات کو واضح کرنے کے مقصد سے ان واقعات کا یہ اور طرز بیان نہ جائزہ لیا گیا ہے۔  
یہ بات تو یہ ہے کہ وہ اس وقت دہلی میں موجود تھا اور اسے خواجہ جہاں کی نام نہاد بتاؤت میں طوٹ کر لیا گیا  
ہو گا کیونکہ جو بھی اہل رائے تھے وہ سب منصوبہ میں شریک تھے۔ وہ ایسا شخص نہیں تھا جو کسی مام تفریک کے ظون  
جائے اس مضمون کو اس کے اس ناشائستہ لہجے سے اب بھی توفیق ملتی ہے جس سے وہ خواجہ جہاں کو یاد کرتا ہے تاکہ  
وہ فرماں بے وقت کا شکر نظر ہو جائے۔ وہ یہ نہیں بتاتا کہ خواجہ جہاں نے ایک غلط اطلاع پر کام کیا تھا کہ اسے یہ حقیقت  
معلوم ہوئی ہوگی۔ نیز وہ ان آفری شرائط کے بارے میں بھی کچھ نہیں کہتا جو افسروں نے فیروز کے سامنے رکھی تھیں یا یہ  
کہ خواجہ جہاں کی موت کس طرح واقع ہوئی۔ دوسرے یہ کہ نئے عہد میں اس کے بکثرت دشمن تھے۔ اس کی تحریر  
اور حالات دونوں اس حقیقت کو ثابت کرتے ہیں۔

نئے عہد کے شروع میں وہ بھیڑیہ قلعہ میں شہر بند تھا۔ ہو سکتا ہے کہ وہ ان افسروں کی طرح جہاں کر وہاں

---

۱۔ خواجہ جہاں کے مشق ان واقعات کو ضعیف نے اپنی تاریخ فیروز شاہی میں (ص ۸۰ تک) بیان کیا ہے۔ ضعیف برقی کی  
تصنیف کا اور دیتا ہے اور کہتا ہے کہ وہ اس کے سلسلہ کو جاری رکھے۔ لیکہ اس کے باوجود وہ خواجہ جہاں کی  
بقا و نہ کا پتہ نہ کر سکا کیونکہ برقی نے مرموز و زیر کے احکامات اور مقاصد کو بہت زیادہ غلط بیان سے پیش  
کر دیا ہے۔





نیم لکھ چل کر گناہ آجوب میں بلیئر کے قدم میں حلقہ ہارنے کے موسم میں شور شروں کا کچھ غلوہ کھڑا اٹھ گیا تو ان کے قاتل (جو بڑی) قدم کی دھار کے گرد لگا ہو گئے۔ ان کے گھوڑوں اور موٹروں کی وجہ سے اتنی وصول لڑی کہ دشمنانہات کے قریب لڑی ہو گیا اور لک دو سرے کا چہرہ نہیں دیکھ سکے۔ شکل سے رعیت کا ایک ہزار مال حصہ لیا۔ اپنے گھوڑوں کے پیچھے قدموں میں داخل ہو سکا۔ میں نے اختیار الدین و قسوم جام کے اسبلوں میں گھوڑوں کا شمار کیا۔ اس میں لک ہزار یا دو ہزار گول کی قیمت کے برابر تیرہ گھوڑے بندھے ہوئے تھے۔

جے کھولنے نے غازی کا شہرت دچھوئے پٹے کیا کر لیا خود کا آواز کشہ دونوں سے نہیں کر رہا ہے۔ مرن نری کچھنے اس میں کو سزائے موت دی گئی۔ جو میں برن اسما پاد، قسوم و مل حسن، عام آدنگ اور احمد پانکے دو غلوں کے ہولو کا ذکر کرتے ہیں ان باخیروں کے رشتہ داروں کو سزائے موت نہیں دی گئی۔ غالباً تک ہمارا، تک شکاریک و مل سلطان کی سہ فرہادیر و زشا نے ضیا الدین برن کی جان بخش دی۔ مروج سلطان (موجہ تعلق) کے انتقال کے بعد میں ضیا برن، مصنف تاریخ فیروز شاہ کی قسم کے مہلک خطرات میں گھر گیا۔ میری زندگی کے بد فہام، طاقتور اور مضبوط دشمن میری موت کے غلام تھے۔ میں کہنے کہ ان کی قربت کا چوکاں نے مجھے پاگل ہونے پر مجبور کر دیا۔ انہوں نے سلطان کے حضور فرما کر آلود افلاک مجھ سے نسوب کئے۔ اگر خدا کی ہر بان کے بعد سلطان وقت و زمان فیروز شاہ سلطان کا رم، الگار، شفقت مہرانی اور صداقت کا احترام میری عزت کو نہ اہانتا اور اگر اس نے بندہ خیف کے طاقتور اور با اثر و شہنشاہ کے زہر آلود الفاظ پر کان رکھے ہوتے اور انہیں تسلیم کر لیا ہوتا تو میں زمین کی گود میں سو رہا ہوتا۔ اگر بیکسوں کے پانچواں اس سلطان کا جنگ میرت نے میرے ہاتھوں کو گرفت میں نہ لے لیا ہوتا تو میں آج کس طرح زندہ رہ سکتا تھا؟ میں اپنی زندگی کے سلطان کا احسان مند ہوں۔

حکومت نے اس کی جان تو بخش دی لیکن اس کا مال و اسباب ضبط کر لیا گیا۔ کیلو گرام میں اسے اپنے والد کے مکان میں دوسرے درجہ کے ساتھ حصہ کرنا پڑتا ہو گا لیکن اس نے خیانت پور میں خود ہی اپنا مکان تعمیر کیا تھا۔ پھر مروج سلطان نے اسے شہادت و الحامات سے نازا تھا۔ اس کی دولت اور جاگزدہ کا کیا بنا؟ اس کا واحد جواب یہ ہو سکتا ہے کہ حکومت ضبط کر لیا گیا مروج سلطان اپنے شہادت میں بہت بے پرواہ تھا۔ اور

۴۵-۱-۱۰۰

۴۵-۲-۱۰۰

۴۵-۳-۱۰۰



اس سلسلہ میں کئی نوبی یا خدمت کا کم ہی لانا کرتا تھا۔ کافی مقدار میں سونا چاندی ہندوستان کے باہر چلا گیا تھا اس کی وجہ سے  
 دینے والے اٹکا لے نہیں سکتا تھا۔ لیکن جو باقی رہ گیا تھا اور وہابی میں ہی موجود تھا اسے واپس حاصل کیا جاسکتا تھا۔ جیسا کہ ہم نے غور کیا مگر  
 حکومت کو رقم اور اشیاء کی سخت ضرورت تھی۔ بہت ممکن ہے جس وقت برنی بمبئی میں اپنی قسمت کے فیصلہ کا اظہار کر رہا تھا  
 اس وقت اس کے مال و جائداد کی فہرست سنائی گئی ہوگی۔ اس کی کچھ آمدنی اس کے لئے چھوڑ دی گئی تھی۔ کچھ ایسا چیزیں جنہیں  
 بیرون دروازہ حیات 'ولیفہ' کہتا ہے۔ لیکن باقی کو ضبط کر لیا گیا۔ ہو سکتا ہے فیروز شاہ اس کے بیچ سالم نکل جانے کے بجائے  
 لیکن وہ اپنے افسروں کی وجہ سے مجبور تھا۔ یہ الزام غالباً صحیح تھا کہ برنی 'زہر آلود الفاظ' استعمال کرتا رہا تھا۔ اس کی  
 سائنس اس قدر مظاہرے سے بھرپور تھی کہ اس کی عمر کے انسان کے لئے قابل تمسین نہیں ہیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ وہ بحیثیت  
 ہم مرحوم سلطان کی خوشنودی کے لئے اکثر زہر آلود الفاظ استعمال کرتا رہا ہو۔

چنانچہ دیکھا جائے کہ برنی کو 'زہر' پہنے کے لئے نذرانوں کے سوائے کچھ بھی نہیں ملا۔ خاص طور سے اگر ہم اسے اس  
 یا زندگی کے پس منظر میں دیکھیں جس کا وہ مادی تھا تو یہ یقینی ہے کہ وہ بہت زیادہ تنگ دست تھا لیکن یہ بھی اتنا ممکن نہیں  
 ہے کہ تنگ دستی میں اسے موت کا سامنا نہیں کرنا پڑا۔ برنی حکومت کے خوف سے اور اس امید پر کہ اس کی خطاطی کی  
 سکتی ہے اپنے ظان الزامات اور جائداد کی فہرستوں کے سلسلے میں خاموش ہے۔ لیکن اس طرح کے حالات میں سکوت  
 حیران کے مترادف ہے۔

برنی کو اپنے بڑھاپے اور غربت میں مرنے کی ضرورت کا ہوا، نہیں تھی جو اس سے رخصت ہو چکی تھی کہ وہ اس طرح  
 بنا تھا جیسے کہ وہ اس وقت بھی جس زندگی کے لائق تھا۔ لیکن اسے حقیقتاً جس چیز کی پریشانی تھی وہ تھا نہیں بلکہ اس  
 ناقص تھی۔

سلطان جلال الدین خلجی کی مجلس کا حسب ذیل ذکر بہت اہم ہے جو اس وقت سے متعلق ہے جب برنی شکل سے  
 اسے باہر سال کا رہا ہوگا لیکن جیسے اس نے چوتھریں سال کی عمر میں تاریخ فیروز شاہی میں سپرد قلم کیا۔  
 سر ساقی یلغوز اور ہیبت خاں اور نظام خیرید دار کے بیٹے (سلطان جلال الدین خلجی کی مجلس کے ساتھی تھے اور وہ  
 نے عیسوی میل اور دیرا تھے کہ اگر کسی زاہد کی الہیہ باتوں سے نظر پڑ جائے تو وہ ان لوہے ٹکٹوں کی محبت میں اپنی  
 رہیں تھیں یا غصہ کرنا اور اپنے گوشہ نشینان سے بھاگ کرے خانے کا رخ کرتے۔

• مجلس کے سربراہوں میں محمد شاہ خلجی تھا جو چنگ بجاتا تھا جبکہ فتوح اور قاتانی کی دختر اور شہزادی خاتون فخر سراج تھیں  
 ہیں۔ ان کی آوازوں کے سوز اور شیریںی ہندوؤں کو بھی ہندوؤں سے نیچے اترنے پر مجبور کر دیتی تھی لیکن ان کے

انسانوں کے لیے ایک نیا راستہ تھا۔ ہر ازاد قوم نے اپنی اپنی باکمال و خیر خواہی سے اپنے لیے ایک نیا راستہ تلاش کیا۔  
 ہر قوم نے اپنے لیے ایک نیا راستہ تلاش کیا۔ ہر قوم نے اپنے لیے ایک نیا راستہ تلاش کیا۔ ہر قوم نے اپنے لیے ایک نیا راستہ تلاش کیا۔  
 ہر قوم نے اپنے لیے ایک نیا راستہ تلاش کیا۔ ہر قوم نے اپنے لیے ایک نیا راستہ تلاش کیا۔ ہر قوم نے اپنے لیے ایک نیا راستہ تلاش کیا۔

فقہاء اسلام کی مجلس کا مرفوعہ میں ہی تصور کیا جاسکتا تھا۔ سلطان کی مجلس کے حکام علیٰ اہل فہم و مہتاب رہے۔  
 فقہاء اسلام کی مجلس کا مرفوعہ میں ہی تصور کیا جاسکتا تھا۔ سلطان کی مجلس کے حکام علیٰ اہل فہم و مہتاب رہے۔  
 فقہاء اسلام کی مجلس کا مرفوعہ میں ہی تصور کیا جاسکتا تھا۔ سلطان کی مجلس کے حکام علیٰ اہل فہم و مہتاب رہے۔  
 فقہاء اسلام کی مجلس کا مرفوعہ میں ہی تصور کیا جاسکتا تھا۔ سلطان کی مجلس کے حکام علیٰ اہل فہم و مہتاب رہے۔

۱۔ اس پر ایمان کا بخور جاتے ہوئے پر مٹوم ہو گا کہ تقریباً ساڑھے سال کے وقفے کے بعد برنی صاحب ذیل لوگوں کے نام یاد رکھنے کا حکم تھا۔  
 ۱۔ اس پر ایمان کا بخور جاتے ہوئے پر مٹوم ہو گا کہ تقریباً ساڑھے سال کے وقفے کے بعد برنی صاحب ذیل لوگوں کے نام یاد رکھنے کا حکم تھا۔  
 ۱۔ اس پر ایمان کا بخور جاتے ہوئے پر مٹوم ہو گا کہ تقریباً ساڑھے سال کے وقفے کے بعد برنی صاحب ذیل لوگوں کے نام یاد رکھنے کا حکم تھا۔

لیکن برنی کے ذکر میں تصویر یا شکل قائم رکھنے کے سلسلے میں کیا کہا جاسکتا ہے؟ فیروز شاہی کے تباری کو ان اشخاص میں  
 لیکن برنی کے ذکر میں تصویر یا شکل قائم رکھنے کے سلسلے میں کیا کہا جاسکتا ہے؟ فیروز شاہی کے تباری کو ان اشخاص میں  
 لیکن برنی کے ذکر میں تصویر یا شکل قائم رکھنے کے سلسلے میں کیا کہا جاسکتا ہے؟ فیروز شاہی کے تباری کو ان اشخاص میں

۲۔ حرمیان و مہر و عورت عورت میں یہ جو بہشت میں ایک مغرب کی مانت کا سالانہ ہم چھپاؤ تھا۔ یہ وہی وہ عورت  
 ۲۔ حرمیان و مہر و عورت عورت میں یہ جو بہشت میں ایک مغرب کی مانت کا سالانہ ہم چھپاؤ تھا۔ یہ وہی وہ عورت  
 ۲۔ حرمیان و مہر و عورت عورت میں یہ جو بہشت میں ایک مغرب کی مانت کا سالانہ ہم چھپاؤ تھا۔ یہ وہی وہ عورت

نہاں تک بھگوانہ ضیف انسان کا سوال ہے جو ناکامیاں ہیں کے سحر میں گم ہو چکا ہے، اس کی زندگی کی صورت پھر  
 ماضی میں باقی ہیں۔ لیکن جس وقت میں ان مجلسوں کے مناظر کی عملی تصویریں پیش کرتا ہوں تو ان مجالسِ سعادت و کثرتِ شہادت  
 مدحیناؤں کو یاد کر کے جن کے دکش اور دلربا رقص میں دیکھ چکا ہوں اور جن کے نغمے میں سن چکا ہوں میری یہ خواہش  
 ہوتی ہے کہ میں اپنے شانوں کے گرد ہمیں کا جینیہ ڈالوں، اپنی خوش پیشانی پر کشتہ کھینچوں، پہرہ سیاہ کروں اور ایسی حالت  
 بنا کر ہر بازار اور کوچہ میں گشت کروں اور دنیا سے جس کی لگاؤں اور شائستگی اور لطافت کے آسمان کے ماہتابوں  
 کی حرمیں غیبیوں کے غم میں اپنے کو ذلیل و رسوا کروں۔ اس کو ساٹھ سال گزر چکے ہیں تاہم میری یہ خواہش ہوتی ہے  
 کہ اپنے کپڑے چھڑا دوں، سر اور داڑھی کے بال نچھڑا دوں اور ان کی قبروں کے پائنتی رنگ و المہ میں لہجہ ہاں دے  
 دوں۔ اپنے ماضی پر توبہ، ہزار توبہ بھیجتا ہوں کیونکہ نہ تو میں اپنے دینی امور میں امتیاز حاصل کر سکا اور نہ ہی اپنی  
 دنیاوی زندگی میں نہ آسودگی حاصل کر سکا جو ایک شائستہ اور مہذب ذہن کو ممکن کر سکتی۔ اور جب کہ میں ضعیف ہو چکا  
 ہوں اور چنانچہ کو چکا ہوں تو میں ایک گوشہ میں مجبور و مغلس محدود ہوں اور میرے پاس پیشانیوں کے علاوہ گزارہ کا  
 کوئی سامان نہیں ہے اور اپنے ساتھ (دوسری دنیا تک) لے جانے کے لئے میرے پاس نا کردہ حسرتوں کے سوائے کچھ  
 نہیں ہے۔ اکثر میں ان اشارہ کو دہراتا ہوں جو میرے حسبِ حال ہیں۔

”نہ تو میں کافر ہوں اور نہ ہی مسلمان۔ نہ میرا قلب میرے ہاتھوں میں ہے اور نہ ہی میرا ایمان۔ صرف خدا کا میرے  
 قلب کو میری حقیقی حالت سے باخبر کر سکتا ہے نہ تو مجھے (رحمتِ الہی کی) قوی امید ہے اور نہ ایمان میں نجات کے حقیقہ  
 پر ثابت قدمی سے بھرا ہوا ہوں کیونکہ میری امید کی راہ ہزار جگہوں پر منقطع ہو چکی ہے۔ میں کہاں جاؤں؟ میں کیا کروں؟  
 کس سے اپنے دل کی باتیں کہوں؟ نہ تو مجھ میں پٹنے کی سکت ہے اور نہ ہی بیٹھے رہنے کا حزم میری دنیا کے خسران  
 و مغرب ایک چوٹی کے سینہ کی طرح محقر ہو گئے ہیں۔ میرے زمین و آسمان ان گنہگار کے حلقہ کی طرح تنگ ہو گئے ہیں۔ یارب  
 اپنی رحمت کے دروازہ مجھ پر کھول دے کیونکہ میں بے چارگی، کزوری، پریشانی اور رنج کی انتہاؤں تک پہنچا۔  
 چکا ہوں۔“

برنی کا حسبِ ذیل نالہ بھی قابلِ ذکر ہے: ”میں نے اس فیاض انسان (دکِ نعتِ صبا) کو دیکھا ہے۔ بسا اوقات میرے  
 والد کے مکان پر مہمان ہوتا تھا۔ حالانکہ ان دنوں میں بہت زیادہ بے چارگی اور پریشانی میں ہوں اور فقر (خواہند گئی) میرے والد  
 سے ملے ہوئے ہو کر رہیں جھپٹتے ہیں۔ پھر بھی جو کچھ میں ایک سخی انسان کا بیٹا اور فیاض بزرگوں کا وارث ہوں، انہیں ایسے

اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس کا نام نہیں ہے اور میں دوسروں سے کہہ بھی سکتا ہوں۔ یہ نام  
 اس کا ہے اور یہ نام اس کا ہے کہ اس کا نام اس کا ہے کہ اس کا نام اس کا ہے کہ اس کا نام  
 اس کا ہے کہ اس کا نام اس کا ہے کہ اس کا نام اس کا ہے کہ اس کا نام اس کا ہے کہ اس کا نام  
 اس کا ہے کہ اس کا نام اس کا ہے کہ اس کا نام اس کا ہے کہ اس کا نام اس کا ہے کہ اس کا نام  
 اس کا ہے کہ اس کا نام اس کا ہے کہ اس کا نام اس کا ہے کہ اس کا نام اس کا ہے کہ اس کا نام

۵

ان حالات میں برنی نے فیروز شاہ کے دور حکومت کے پہلے چھ سالوں پر جو گیارہ باب لکھے ہیں ان کا سب سے اہم مقصد  
 قندھار کی خوشامد اور مہر کی تعریف کرنا تھا۔ یہاں تک کہ وہ اس عہد حکومت کی کہ ایسی چیزوں کی بھی تعریف کر جاتا ہے  
 ان کی اس نے دوسری جگہ مذمت کی ہے۔ راجن فوج کو دور دراز کی مہات پر نہیں بھیجا جاتا ہے۔ رہا دوکاندار کسی دوسرے  
 عہد کے مقابلے میں زیادہ آسودہ مال ہیں۔ اس وقت دوکاندار بازار کا حکم کرتا ہے۔ وہ حسب مرضی خریدتا ہے اور حسب  
 مرضی فروخت کرتا ہے۔ رہا دوکانداروں، تاجروں، ساہوکاروں اور اسکار کرنے والوں کی دولت انھوں سے بڑھ کر گروہوں  
 میں ملتی ہے۔ روغلیوں اور مقصدوں کے ممالک میں ان کے گھوڑوں، مویشیوں اور غلہ کی وجہ سے کسی بھی دوسری شے کیلئے  
 کوئی جگہ نہیں رہی ہے۔ یہ وہ عوام کی زندگی کو بے چین کر کے لئے کسی بھی قسم کے غریب انفرادی نہیں ہیں نہ تو غریب یا سوس  
 رفیہ اور نہ ہی عام نام لگے۔ برنی نے قاراۓہ ہانداری میں فیروز شاہی کے شروع کے حصے میں ان تمام باتوں کی مذمت  
 کی ہے۔ لیکن اب وہ ایک حتمی نقطہ نظر اختیار کرتا ہے۔

یہاں قندھار کی شاہی فوج ان کے افراد جیسے فیروز شاہ کے دو فرزند شادی خاں (جو وکیل اور قضا اور تاج خاں) جن سے

۱۔ دوسری صدی سلطنت دوم ۲ تا ۱۰ اور قزاقی کے قریب میں ۱۱ تا ۱۲ مں سکونت گاہوں سے دیواروں اور کھنڈروں کا ہونا۔

۲۔ شاہی فیروز شاہی ۱۱ مں ۵۔ ۲۰ مں۔

۳۔ شاہی فیروز شاہی ۱۱ مں ۵۔ ۲۰ مں۔

۴۔ شاہی فیروز شاہی ۱۱ مں ۵۔ ۲۰ مں۔

۵۔ شاہی فیروز شاہی ۱۱ مں ۵۔ ۲۰ مں۔

۶۔ شاہی فیروز شاہی ۱۱ مں ۵۔ ۲۰ مں۔

۷۔ شاہی فیروز شاہی ۱۱ مں ۵۔ ۲۰ مں۔

غلام و اقین تھے۔ دوسرے شہزادے ابھی تک حرم میں رکھ گئے تھے، اور سلطان کے دو بھائی قطب الدین محمد و شمس الدین محمد کی تعزین کرتا ہے۔ اہل افسران میں مندرجہ ذیل کو خصوصی تعزین کے لئے منتخب کیا گیا، وہ وزیر خاں جہاں مغول، سلطان محمد کے کل اختیارات دیئے ہیں۔ کسی بھی سلطان نے اپنے وزیر بہا تہی عنایات کی پس جتنی کہ فیروز شاہ نے سلطان جہاں مغول کو دی ہے۔ تاہم ماں۔ ۳۰، حریف، مالک ملک الشرق، عادل ملک بشیر، سلطان فارض مالک۔ ملک الامرا، شکاریگ و سلطان سلطان۔ وہ تاریخ فیروز شاہی کے اس مصنف کے لئے بہت مددگار رہا ہے اور اس سے عظیم انسان نے تخت سلطان کے سلطان سے یہ حق میں کچھ سنا کر لیا ہے۔ (۱) گجرات کا صوبیدار اتمارا ملک۔ (۲) محمد بیگ شیر خاں۔ برنی اس کی حروف و احوال کے حوالہ سے بتاتا ہے۔ اپنے طویل دور میں جس کے دوراں وہ سپہ سالار، امیر اور ملک کے مدارج سے گزر کر خاں کے رتبہ کو پہنچا اس نے کبھی کسی عداوت میں حصہ نہیں لیا۔ (۳) نائب وزیر خاں

یہ کوئی دھکیل چھپی بات نہیں ہے کہ خاں جہاں سلطان کا بہت زیادہ احترام کرتا تھا لیکن حکومت کے فیصلہ واصل خاندان کے فیصلہ ہوتے تھے۔ برنی نے (اپنے نقطہ نظر کے مطابق) قول وجوہات کی بنا پر خاں جہاں کی ابتدائی زندگی کو نظر انداز کیا ہے لیکن عین اپنی تاریخ فیروز شاہی میں مدرجہ ذیل عبارت درج کرتا ہے:-

”خاں جہاں تنگ سے آیا تھا اور مشرف بہ اسلام ہونے سے قبل اس کا کوئی تعلق نہ تھا۔ وہ اپنی جماعت میں سب سے نیلا باہوت شخص تھا اور اسے رائے تنگ کے دربار میں ممتاز نام حاصل تھا۔ محمد بن تغلق نے رائے کو گرفتار کر کے وہاں کیلئے روانہ کیا لیکن رائے راستہ ہی میں مر گیا۔ خاں جہاں خود ہانہ محمد بن تغلق کے سامنے آیا اور کلمہ شہادت پڑھا۔ سلطان نے اسے قبول قبول کیا اور نام دیا اور اس پر نظر عنایت کی۔ بعد ازاں جب سلطان نے خاں جہاں میں عقل و فہم کے تمام آثار دیکھے تھے تھر دہلی کا نائب طرہ مقرر کیا اور اس کے لئے ترقی کے دروازے وا کر دیئے۔ خاں جہاں نے جب کسی ہر اسلہ پر مہر ثبت کرتا تھا اور مستحق کرتا تھا وہ اپنا نام اس طرح لکھتا: ”مقبول غلام محمد تغلق ملائکہ ممتاز وزیر پڑھنا لکھنا نہیں جانتا تھا پھر میں وجہ سے زیادہ دانشمند تھا اور اپنی فہم و ذکا کے باعث دارالسلطنت کی زینت تھا۔ اسے اپنے دور کے آغاز میں تمام ملک کا خطاب تھا اور عمان کی صوبداری اس کے سپرد کی گئی تھی۔ بعد ازاں اسے نائب وزیر مقرر کیا گیا۔ خواجہ جہاں سلطان محمد کا وزیر تھا۔“

”خاں جہاں نے نائب وزیر کی حیثیت سے قوانین و ضوابط بنائے اور حکم دیوانی کو بخوبی منظم کیا۔ صوبیدار خواجہ

۱۔ تاریخ فیروز شاہی، ص ۵۸۱-۵۸۲، و شاہی خاندان اور اہل افسران کی تعزین کے لئے وقف کئے گئے ہیں شہزادہ فتح علی کی حروف سال کی لکھا برنی کا یہ دعویٰ ہے کہ شہزادہ اس پر مہربان تھا۔

۲۔ ص ۲۹۸-۳۹۳۔

۳۔ میں نے اسے خاں جہاں سے یاد کیا ہے لیکن اسے خطاب فیروز شاہ نے اپنی تخت نشینی کے بعد عطا کیا تھا۔

جہاں نہایت بڑے بڑے گھوڑے تھے۔ ان کے پاس سے گزرتے تھے۔ اگر خزانہ جہاں کسی عورت کے سر پہ لایا  
 کے ساتھ زیادہ تر اس کا پورا ہوتا تھا۔ اسے خزانہ جہاں کے مال کے ساتھ لے کر آتا تھا۔ اس کے ساتھ  
 بہت سی عورتیں آتی تھیں۔ نیز جب خزانہ جہاں لایا کہ ایک دیندار شخص تھا۔ وہ خزانہ کے ہر حصہ سے اپنی مہارت و مہانت  
 کے ساتھ کمال کی طرح کمال حاصل کیا۔ وہ سو بیداروں سے سختی سے پیش آیا اور شائع خزانہ کے لئے کوشش  
 کرتا رہا۔ یہ نہیں۔ خزانہ جہاں کے پاس لے کر کے خزانہ کے سوانے کچھ بھی نہیں تھا۔ وہ خزانہ کے لئے کوشش کرتا رہا۔  
 حکام کام خزانہ جہاں کے غیر ہر انداز ہمت کے قوسٹ سے چلتا رہا۔

پھر اس کا بتایا کہ وہ ایک رفیق کھانا ایک دوسرے کے سخت دشمن بن گئے اور ان سرور نے خزانہ جہاں کی عزتوں کا بوجھ  
 کیا اس کی پشت پر کار فرماؤں میں وہ یہ تھا کہ وزیر کا حرم۔ اور حکومت کے طرز عمل کی نگرانی۔ خزانہ جہاں کو تو بغیر ہونے  
 والی تھی۔۔۔۔۔

حقیقت نے اس کے طریق کار کی ایک تصویر پیش کی ہے۔ عظیم مذہبوں کی روایات کے مطابق خزانہ جہاں ہر مذہب  
 کے میں کچھ سے بہت لگا کر بیٹھا تھا۔ وہ سو بیداروں اور دوسرے ان سرور کے حسابات کا بغور جائزہ لیتا تھا اور خزانہ  
 کا حصہ وصول کرتا تھا۔ خزانہ کا آمد و خرچ ہر روز اس کے سامنے رکھا جاتا تھا۔ اس کا یہ اصرار ہوتا تھا کہ خزانہ سے باہر کچھ  
 ہر روز خزانہ میں لکھا جاتا تھا۔ اگر کسی دن خزانہ میں کافی پیسہ نہیں ملتا تھا تو وہ اپنے تمام افسران پر بہت بر جاتا اور اکثر یہ بتا  
 کہ کوشش و فکر کی وجہ سے وہ مکانا ہی نہ کھاتا۔ ایسے مواقع پر یہ کہتا کہ حکومت کا استحکام خزانہ پر منحصر ہے۔ اگر خزانہ  
 میں کافی پیسہ نہیں ہے یا اگر پیسہ نامناسب طور پر خرچ کیا جاتا ہے تو حکومت کی بنیادیں ہل جائیں گی۔ اگر خزانہ کسی  
 دودانڈیش سلطان کا خزانہ کسی سبب سے خالی ہو جاتا ہے تو حکومت کا قیام بحال ہو جاتا ہے۔ اسی وجہ سے مذہبوں نے  
 دن رات خزانہ کے لئے پیسہ جمع کیا مگر ارادہ کر کے رکھا تھا۔

خزانہ جہاں کی زندگی کا ایک اور پہلو ہے جسے نظر انداز نہیں کرنا چاہیے کیونکہ یہ بر محل ہے۔ اسے صنفِ نازک ہے،  
 بہت محبت ملے اور اس نے بے حساب بائندیاں رکھنے کے لئے مسلم شریعت کی اجازت کا پورا پورا استعمال کیا۔ اس کے  
 گاہتے تک ایک انہیں تلاش کرنے۔ حقیقت گھٹنا ہے۔ یہ کہا جاتا ہے کہ اس کے حرم میں روم (بازنطینی) سے لے کر چین،  
 تک کے تمام ملک کی دو ہزار بائندیاں تھیں۔ ان میں سے ہر بائندی اپنے کو عورت اور دوزخ میں طبعیات اور زیورات سے لڑا  
 کرتی تھی، اور خزانہ جہاں کام کے بوجھ کے باوجود ان کے ساتھ اپنے حرم میں کافی وقت خاص طور سے مذہبی اہمیت کے لحاظ  
 سے قطعیت کے دن گزارتا تھا۔ اس کے بکثرت پچھے تھے۔ نیز وہ شاہ نے خزانہ جہاں کے ہر پچھے کچھ لکھا۔ ہر لکھوں اور ہر مہینے



کے لئے پانچ ہزار گھوڑے اور دواغیر و دواغیر کیا۔ فیروز شام نے اس کے رتبہ کو اس کے سر تسلیم خم کر لیا گیا۔ وہ کہا کہ  
’وہ خلیفہ حق سلطنت اعظم ہا میں خلیفہ ہا میں ہے‘

گزشتہ واقعات کے پیش نظر ہیں یہ محسوس ہوا کہ وہی سلطنت جس میں ایک نو مسلم ہندو مال کے بلحاظ سے پیدا ہو گیا  
انسل سلطنت کے سر اٹھار تھا اور جس کا وزیر ایک نو مسلم ہندو تھا جس کے پاس ایک بین الاقوامی حرم تھا ان زبردست  
کوتاہیوں کی کمی قدر کافی کر رہی تھی جو اس صورت میں ناگزیر تھیں جبکہ حکومت کی باگ ڈور ایک مجتہد سے مسلم حکمران کے  
ہاتھوں میں ہو۔ نیز خان جہاں نے جو تمام حاصل کیا وہ ملوہ اور مسلسل کوششوں اور بہت سی کامیابیوں کا نتیجہ تھا۔ قوت  
جوش کو ترک شاہی محل نے قتل کیا مالا نکہ وہ ہر لحاظ سے نیک اور متقی انسان تھا۔ جس نے یہاں کے متعلق کہ نہیں معلوم کیا کہ  
اسے فیات الدین بلبن کی جماعت نے ہندی انسل ہونے کی وجہ سے قتل کر دیا۔ غمی انقلاب نے بہت سے حکمرانوں کو حدود کے اندر  
نئے لوگوں کے لئے دروازے کھولے۔ یہ نئے لوگ وہ ہندوستانی مسلمان تھے جن کے اجداد نے اسلام قبول کر لیا تھا اور  
جو ملک میں مسلمانوں کی تعداد کا بڑا حصہ تھے۔ نیز ان نئے لوگوں نو مسلم ہندو بھی تھے اور وہ ہندو بھی جنہوں نے مذہب تبدیل  
نہیں کیا تھا۔ ملک کا خود وہ پہلا نو مسلم ہندو ہے جس نے قوت بازو سے انتظامیہ میں اپنے لئے بہترین ترقی کی راہیں  
ہموار کیں۔ ملائندین ظہبی کے دور حکومت کے آخری ایام میں اس کے طرز عمل میں اصلاح کی وجہ سے غالباً یہ حیثیت  
تھی کہ بیشتر افسر اس کے نسب کی وجہ سے اس کے مخالف تھے۔ خسر و مال کی جو محض مصاحب میں تھا کوئی گمشدہ نہیں  
لیکن ہم دیکھ چکے ہیں کہ عہد من تعلق کے عہد میں کافی تعداد میں ہندوستانی ہندو اور مسلمان دونوں ہی وفاداری اور  
تائید کی بنا پر انتظامیہ میں ترقی کی منزلیں طے کرتے گئے۔ ان افسروں میں خان جہاں سب سے زیادہ ممتاز تھا۔  
برنی کو جو کہ بلبن کے عہد کے آزاد ترک افسروں کی جماعت کا ایک نو عمر رکن تھا یہ سب کچھ برا لگا اور خدا  
کے دائمی احکام کے متضاد محسوس ہوا۔ وہ ہندوؤں سے نفرت کرتا تھا۔ وہ نو مسلم ہندوؤں سے بھی کم نفرت نہیں  
کرتا تھا بلکہ اس کے خیال میں اسلام کا تعلق پیدائش سے تھا شعوری انتخاب سے نہیں۔ وہ حکومت میں ان غلطیوں  
سے نفرت کرتا تھا جن کے اجداد کسی گنتی شمار میں نہیں آتے تھے۔ غلامت کے سلسلہ میں اس نے وفاداری اور تائید  
کے دونوں معیاروں کو مسترد کیا کیونکہ منصب حکومت کیلئے اس کا واحد معیار مالی نسب ہونا تھا جس کے مقابلہ میں  
کسی دوسری لیاقت کی کوئی اہمیت نہیں تھی اور اس کے خیال میں مالی نسب ہونے کا مطلب وسط و سلاطین کا  
سے ہجرت تھے ہونے ایسے خاندان سے وابستہ ہونا تھا جسے ہندوستان میں اعلیٰ عہدوں سے سرفراز کیا گیا تھا اور جو  
’ترجما‘ آزاد ہوا جس کی اصل لفظوں سے نہ ملتی ہو۔

تاجپہاں برنی کی تہا سبقت تھیں پڑھ سکتا تھا جس کی اس وقت تک تالیف نہیں ہوئی تھی۔ برنی نے  
 مرزا سلطان کی ہارگاہ میں جو کچھ بھی کہا تھا وہ اس کے علم میں ہو گا۔ ہندوؤں کو اسلحہ و غیرہ کے متعلق اطلاع ہو  
 برنی کو ابھی محسوس ہونے لگا تھا، اللہ جماعتوں کے اراکین کو قدرتی طور پر زہر آلودہ نظر آئے۔ چاہے غائب جہاں نے  
 پہچان دیا تھا۔ اس نے یروز شاہ کا ملال کرتے ہوئے برنی کی جان تو گھنٹی کی لگیں اس کی بیشتر مائیداد ضبط کر لیا۔  
 لکھنؤ میں ہارگاہ سلطان سے دور ہے۔ اس علم میں ہارگاہ و سلطان کے ماضی کے لئے بھی یہ چاہیے مگر قہر کہ  
 وہ برنی سے دور ہیں۔ یہ حسرت ہو سکتی ہے کہ کاش خان جہاں اخراجات کے معاملہ میں برنی کے ساتھ تیار  
 لیا تھی ہے پیش آتا لیکن بنیادی طور پر علم صحیح تھا۔ برنی کے لئے نئے نئے حکمراں بلوچ میں یا اس ہارگاہ و سلطان میں کوئی  
 جگہ نہیں تھی جس پر خان جہاں حاوی تھا برنی نے کہیں بھی اپنے دشمنوں کے نام نہیں لئے ہیں۔ وجہ صاف ہے  
 طاقتور دشمن جس کا وہ نام لے سکتا تھا کوئی اور نہیں بلکہ عظیم وزیر دولت تھا۔

## باب -

### نظریہ بادشاہت

برق اس طرح گفتگو کرتا ہے جیسے کہ بادشاہت تاریخ انسان کی عالمگیر سیاسی حقیقت تھی اور اس سے اس کا کوئی شائبہ بھی نہیں کہ دنیا میں مختلف اصولوں کی بنیاد پر مختلف النوع بادشاہتیں رہی ہیں وہ نظریہ بادشاہت کا غنائی پہل اور سادہ بنا دیتا ہے۔ آدم کے وقت سے لے کر اسلام کی آمد تک کرہ ارض پر کچھ شاہی خاندانوں کے حکومت کی۔ رسول اکرم اور خلفائے راشدین "سلطان" کے عام مفہوم کے مطابق "سلطان" نہیں تھے ان کے ظہور میں خدا کی طاقت شامل تھی اور ان کے طریقہ کار کو قائم رکھنا ممکن نہیں تھا برقی بادشاہتوں کا مستند نہیں ہے اور نہ ہی وہ نام نہاد مسلم سیاست کے نظریہ کا قائل ہے۔ امویوں کے دربار شہنشاہ ہونے کے ساتھ پہلے طریقہ پر سے رائج ہو گئے۔ برق کو یقین ہے کہ مسلمانوں کی بادشاہت میں اور قدیم مشرکوں کی بادشاہتوں کے درمیان ایک حقیقی فرق ہے۔ مثال کے طور پر کوئی بھی مسلم سلطان مصر کے فرعونوں کی طرح خدائی کا کلمہ کھلا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ تاہم اس کے پاس اس فرق کے بارے میں کوئی واضح تصور نہیں ہے جیسے وہ مکمل طور پر مذہبی حلقے تک محدود رکھتا ہے لیکن وہ اپنے اس یقین کا اعادہ کرتا ہے کہ اسلام سے پیشو کے اصل حکومت اس وقت بھی صحیح ہیں اور کیوں کہ مسلم سلاطین نے وہ درباری ضابطہ اختیار کیا جو ساسانی طریقہ کار سمجھا جاتا تھا لہذا برقی کامیابی ساسانی اور مسلم بادشاہتوں کے بنیادی فرق نظر انداز کرنے کی طرف محسوس ہوتا ہے۔ برق کا دنیا کی تاریخ اور تاریخِ عجم کے بارے میں بھی علم صرف سلی ہی نہیں بلکہ نہایت گراں گاہی ہے۔ یہ فرض کر لیا گیا ہے کہ اس کی قیادت نے جہانگیری سلطان محمود کے عہد میں تعین کی گئی تھی لہذا وہ دہلی کے کسی بھی فرمان روا کا حوالہ دینے سے محروم رہا ہے۔ لیکن حقیقتاً وہ جہاں داری میں نہ ہوا

سماجی اور سیاسی نظام پر بحث کرتا ہے اور اس کے سیاسی افکار کی اصل اہمیت اس حقیقت میں پنہاں ہے کہ یہ وہی سلطنت کے اداروں کی پہچان دے سال سے زیادہ کی کارگزاری کے جائزہ پر مبنی ہے لیکن اس کے ذہن پر دوسری قسم کی باتیں بھی چھائی ہوئی تھیں اور ان دونوں کو ملاحظہ کرنا ضروری ہے اگر بادشاہت کے بارے میں برنی کی جیادوی شرائط کا بغور جائزہ لیا جائے تو یہ ظاہر ہوگا کہ بادشاہت کے بارے میں اس کا ایک نظریہ نہیں بلکہ دو نظریے تھے۔ اس کا پہلا نظریہ روایت (یا مفروضہ روایت) سمجھنے والوں کے اصولوں، حکمت کے متروک میادوں اور انتہائی سطحی قسم کے مروجہ منہب الاشغال پر مبنی ہے۔ یہ نظریہ لازمی طور پر برنی کو تناقضات کے انبار میں پھنسا دیتا ہے۔ ان کا تخیل جائزہ غیر ضروری ہے صرف انتہائی اہم تناقضات شمار کرنے کی ضرورت ہے۔

والف سلطان اپنے اس منصب کی نوعیت کی وجہ سے ہی ایک بڑا گنہگار بن جاتا ہے جسے قرآن اور رسول اکرم نے ناپسند کیا ہے۔ اس کے باوجود اگر وہ برنی کی نصیحتوں کے مطابق عمل پیرا ہوتا ہے تو اسے صوفیاء و انبیاء کے درمیان مقام حاصل ہوگا۔ یہ تو اسی طرح ہوا جیسے یہ کہا جائے کہ مسلم ڈاکو پر خدا کی رحمت چمک اگروہ اچھا ڈاکو ہے۔ مگر وہ دین کی بھلائی کی خاطر ایک ٹپے پانے پر غیر مسلموں کو لڑھکاتا ہے، اپنی آمدنی کا ایک اچھا خاصہ خیرات کے کاموں میں دیتا ہے جس میں ملاؤں کے لیے فیائدہ خدوئے خاں میں اور اپنے کام میں مذہبی اصولوں سے رہنمائی حاصل کرتا ہے۔

رب، سلطان زمین پر خدا کا نائب، اور نمائندہ ہے۔ وہ ظل الہی ہے۔ اس کے اور اس کے مغیروں کے داغ الہامات ربانی سے فیضیاب ہوتے ہیں یہ غمراہ پہلے بیانی کی توجہ دیتی ہے۔ اور حقائق میں اس کی توجہ کرتے ہیں۔ عملی طور پر سلطان یہ تسلیم کرنے کے لیے تیار نہیں تھے کہ سلطان کا داغ انوار الہی سے فیضیاب تھا ملازموں میں بشیر مردوں سلطان مردوں ہے وقت تھے جب کہ غاصب عام طور سے ظالم فرماں روا تھے۔ سلطان کی طاقت اسی وقت تک قائم رہتی جب تک وہ اسے اپنی انتظامی خرابی اور زور و نفیر سے برقرار رکھ سکتا تھا۔ مگر وہ ناکامیاب ہوتا تو اس کے مخالف اس پر کوئی رحم نہیں کرتے تھے۔ وہ اسے کٹنے کی طرح کاٹ دیتا اور اس کی لاش اجاس کے سر کو نیزہ پر رکھ کر کھلے عام مظاہرہ کرتے۔ مسلم سلاطین کی اکثریت کو اور اس طرح متروک کے بعد بشیر عباسی خلفاء کو بھی بے دردی سے قتل کیا گیا۔ جب تک کہ کوئی مسلم سلطان داخلی سلطان ہوتا اس کے گرد چلی الوہیت کا بالہ قائم رہتا اور لوگ اسے سجدہ کرتے لیکن اس کی شخصیت کے اندل کے بعد اس کی الوہیت بھی مٹنا غاصب چھائی جسم سیاسی شخص کے کسی میں سلطان کو جائزہ لے کر اس کی حیثیت سے تسلیم نہیں کیا۔ مگر یہ سلطان عام طور سے کٹاؤں سے لاش ہوتا تھا جس کی کھلے عام لاشیں کی جاتی تھیں۔

سچ، برنی کے خیال کے مطابق سلطان خدا نے نسل کی طرح اپنی متناقض طویلی کے فدیہ حکومت کرنا ہے۔  
ایسا کرے سے سلطان خدا کے ساتھ شرکت کا دعویٰ کرنے کی گستاخی کا مرتکب ہوتا ہے اور پھر کہ ہے جو قرآن  
کی رو سے ایک ناقابل مافی گناہ ہے۔ پھر بھی سلطان کے لیے نظم و نسق چلانے کے لیے الی متناقض طویلی کا  
حال ہونا ضروری ہے۔ لیکن اگر اسے بخش الہی حاصل کرنا ہے تو اپنے دل میں اپنے اعمال و افعال کے لیے  
سرسراہم رہنا چاہیے ورنہ اس کا عشر فرعونوں کے ساتھ ہوگا۔ خدا اور سلطان کی متناقض طویلی کے اس  
نظر میں دوسری غلطیاں شامل ہیں۔ یہ درست ہے کہ قرآن نے خدا کے ساتھ جو صفات منسوب کی ہیں، جو عام  
خیال کے مطابق تعداد میں نادرے ہیں، وہ لغوی معنی میں ایک دوسرے کی تردید کرتی ہیں۔ لیکن یہ کیا غلطی درست  
نہیں ہے کہ سجدہ اسلامانوں نے خدا کو متناقض صفات کے مجموعے کی حیثیت سے تصور کیا ہے۔ خدا کے بارے میں  
ان کا بنیادی تصور خدا کے رحمت و رحیم، اکا ہے خدا کی سہادینے والی صفات دراصل اس کی رحمت کی وجہ سے  
ہیں کیوں کہ ان میں بھی مخلوق کے لیے رحم موجود ہوتا ہے۔ اسی طرح سلطان (یا مملکت) ناقابل مصالحت  
منافیات کا پلندہ نہیں ہے۔ مملکت کا مقصد (جیسا کہ خود برنی نے واضح کر دیا ہے) ضوابط کے تقاضے کے ذریعہ  
عوام کی بہبود ہے۔ سزا و جزا، عول و غضب، محاسن و معارف، گونہا ہر تشدد و محسوس ہوتے ہیں لیکن حقیقتاً یہ  
تخلف نہیں ہیں، اگر اختیارات مملکت کا صحیح استعمال ہو تو اہم خصوصیت متناقض نہیں توافق اور ہم آہنگی ہوگی۔ یہ  
واقعہ ہے کہ منافیات کا مکمل اخراج ممکن نہیں ہے تاہم عوام کی بہبود کے لیے ہم آہنگی مرکزی مقصد ہونا چاہیے۔  
اصناف کی بات تو یہ ہے کہ برنی کو ان نوعیالات کے لیے مورد الزام نہیں ٹھہرانا چاہیے جو اسے اپنی کی  
روایت سے درخت میں ملے تھے اور جنہیں اس نے بلا ضرورت وسعت دی۔

برنی کا دوسرا نظریہ جس کے لیے صرف وہی ذمہ دار ہے، ادارہ بادشاہت کا اساس سماجی نظام کی ضرورتوں  
پر خاص طور سے نفاذ عدل پر رکھا ہے۔ سماج کے ایک رکن کی حیثیت سے انسان کی اولین ضرورتیں ایک  
مرکزی انتظامی حکومت کے قیام کا مطالبہ کرتی ہیں۔ برنی یونانی اور قدیم دنیا کی جمہوریتوں یا خلائی کی ملکیت رکھنے  
والی شہری جمہوریتوں کے دعوے سے واقف نہیں تھا بہر صورت یہ واقعیت اس کے مقصد کے لیے نامزد ہوتی۔  
جمہوری حکومتیں صرف مختصر مملکتوں میں ہی ممکن تھیں اسلام میں غلاموں کی ملکیت رکھنے والی جمہوریت ممکن نہیں  
تھی کیوں کہ عالم اسلام میں اگر ایک طرف غلاموں کی تجارت کرنے والے ملک میں غلام لاتے تھے تو دوسری طرف  
دوسرے قضا کی حالتی کا رد وائیاں مزدور طبقہ جماعتوں کے ان غلاموں کو آزاد کرنے میں مدد کرنے کے لیے جلد پہن  
تھیں جو جمہوریتوں کو یہ اطمینان دلا دیں کہ وہ اپنی روزانہ کی کمائیوں میں سے ایک تہائی اپنے آقاؤں کو دیں گے  
خلائی ایک نہایت بدنام ادارہ ہے لیکن اس کے کچھ بھی نقائص ہوں۔ ہندوستان کی سلطنت کی بنیاد پر

نہیں بلکہ اجوت کا سنہ و ملازم درختا اور معاہدہ کی صورت میں مسلم شریعت مذہب و بنیادوں پر کسی بھی تقریب کی اجازت نہیں دیتی ہے نیز مسلم سیاسی شعور نے مختلف ممالک کی تہذیب و مذہب و عقائد کی شکست کا مطالبہ کیا اور ان ملکوں پر مرکزی اختیار و اقتدار کے علاوہ کسی بھی دوسری صورت سے حکومت نہیں کی جاسکتی تھی اور یہ قرون وسطی کے حالات کے تحت صرف امارہ بادشاہت کے ذریعہ ممکن ہو سکتا تھا۔

بادشاہ کو ایک بار تسلیم کر لیا گیا تو اس کے دوسرے دست و پاؤں خود بخود تسلیم کر لے جائیں گے۔ مملکت کے دیگر افراد مذہبی و دنیوی طرح کے امور کی تقریر، ترقی اور برتری پر سلطان کا اختیار ہونا چاہیے اس سلسلہ میں برقی تفصیل سے نصیحت کرتا ہے کہ کیس طرح کیا جائے۔ سلطان کو یہ اختیار بھی ہونا چاہیے کہ وہ مختلف طرح کے جاسوس، خبر اور خبر رساں افراد مقرر کر سکے جو اس کے عمل کی کاروائیوں سے مطلع کر سکیں۔ سلطان کے اقتدار کی ایک بنیاد طاقت ہے لہذا سلطان کو اپنی فوج کے سلسلہ میں مٹا دینا چاہیے فوج کے معاملہ میں برقی کفایت شعاری کی تمام باتوں کو سہ مل سمجھنا تھا۔ لیکن ان سب سے زیادہ سلطان کو ضابطہ بنانے کا اختیار حاصل ہونا چاہیے خواہ انتہائی صورتوں میں وہ شریعت کے متغیر ہی کیوں نہ ہوں۔ اگر ان قوانین کو مناسب طریقے سے بنایا اور نافذ کیا گیا تو حکومت کے دیرپا ملازمت پر اس کے شعبوں کا یکساں عمل یقینی ہو جائے گا اور رعایا کو بھی معلوم ہو جائے گا کہ وہ کس مقام پر کھڑی ہے، وہ کہا ہے، نظم حکومت کی اصطلاح میں ضابطہ کا مطلب (ایک طریق) عمل پر چلنا ہے جسے سلطان ایک لازمی فرض کی حیثیت سے اپنے اوپر عائد کرتا ہے اور جس سے وہ کبھی تحریف نہیں ہوتا ہے (نصیحت ۲۱۳)۔ اس تشریح میں وہ انضباطی احکامات شامل ہیں جو صرف حکومت کے عمل سے متعلق ہیں اور وہ قوانین بھی جو عوام پر فرائض عائد کرتے ہیں اور انہیں اختیار دیتے ہیں۔ لیکن ہمیں یہ ذہن لینا چاہیے کہ برقی کے زمانہ میں مملکت سے یہ توقع کی جاتی تھی کہ جب تک ضروری ہی نہ ہو، وہ مختلف اقوام کے شخص قوانین میں مداخلت نہیں کرے گی۔

لیکن اگر سلطان کو بذات قوانین بنانا تھے تو ہر شے اس کی ذہانت اور قوت کردار، حکمت اور قوت ارادی پر منحصر تھی۔ کمزور سلطان کے پاس ناجائز دباؤ کا مقابلہ کرنے کی طاقت نہیں ہو سکتی، بہر صورت اگر ہر شے حکمت نشین کی آمد پر قوانین بدلے رہے تو ان کا بنانا بے کار ہو گا۔ علاوہ ازیں قوانین کا بنانا ایک مشکل اور نازک مسئلہ ہے۔ اس کے لیے موجودہ قوانین اور موجودہ حالات سے واقفیت، سوجھ بوجھ، دانش مندی اور دینی کی ضرورت ہوتی ہے۔ چنانچہ برنی ان کے پیش نظر اور دوسرے ملاحظات کو بھی مد نظر رکھتے ہوئے اور مزید قرآن کی ہدایت پر مبنی اپنے استدلال کی بنیاد پر سلطان کی مجلس کو قوانین اور انتظامی ضوابط کی تشکیل کا اختیار دے کر بادشاہت کو دستوری شکل دینا چاہتا تھا نصیحت ۱۲۱ اور انہیں مجلس کا انتخاب سلطان کو طور پر



کے بعد اور قیاساً خود مجلس کے وضع کیے ہوئے اصولوں کے مطابق کرنا چاہیے۔ سلطان کو بخیر کے سلطان  
موجود رہنا چاہیے اور سوال قائم کرنا چاہیے لیکن مجلس کو زیر بحث موضوع کے ہر پہلو پر سلطان کی رائے  
بجائے ہونے بغیر بحث کرے کی آزادی ہونا چاہیے اگر اراکین منفق الرائے ہوں تو سلطان کو ان کا مشورہ  
قبول کرنا چاہیے اور ان میں اتفاق نہیں ہے تو بہتر یہی ہوگا کہ زیر بحث موضوع پر دوبارہ بحث کر لی  
جائے۔ محض مجلس کی اکثریت بے معنی تھی کیوں کہ یہ صرف ایک مقررہ جماعت تھی۔ لیکن جہاں مجلس کے  
کام کے بنیادی اصول کا معاملہ ہے برنی نے فی جرات سے یہ نتیجہ نکال دیا ہے کہ سلطانوں کے لئے کوئی طے  
نہیں۔ برنی نے جس قسم کی مجلس کی تجویز کی اس کا کبھی تجربہ نہیں کیا گیا۔ سلاطین دہلی کی مجلس خاص ایک  
مختلف ادارہ تھا۔ اسے نظر انداز کیا جاسکتا تھا اسے رد کیا جاسکتا تھا یہ واقعہ ہے کہ دوسرے ملکوں کی طرح  
سلطان بھی مشکلات کے وقت صلاح مشورہ کی طرف رجوع ہوتے تھے اور برنی نے جن ذہانت کے ساتھ  
کا مشاہدہ کیا وہ سلطان کی مجلس خاص کے مرہون منت تھے جیسے علاؤ الدین غلی کی مال گزشتہ صدی  
اصلاحات اور اس کے اقتصادی ضوابط۔ لیکن بعد ازاں علاؤ الدین نے مجلس سے مشورہ کرنا ترک کر دیا۔ محمد  
بنی قلیق سہاڑ کے دوران اپنے مخالفین پر غالب آجاتا تھا۔ اس نے کسی مشورہ نہیں لیا۔ علاؤ الدین غلی داگر  
برنی پر اعتبار کیا جائے اگر مجلس سے مشورہ کرتا تھا لیکن اس کے بڑے افسر بیوں کی طرح بات کرتے تھے۔  
سلطان نے مداخلت کی اور اپنے پیچھے اعد چاب پر حاوی ہو گیا۔ نیز مجلس کسی کو صحیح فیصلہ نہیں کر سکتی  
نراں رہا یا تو اپنے مصاحبوں کی خواہشات کے مطابق چلتے تھے یا اپنے افسروں سے ملاوہ طالعہ منجھ کر لیتے۔  
برنی کے بارشاہت میں بیٹوں رکھتے ہوئے لیکن سلاطینوں کے غیر مستقل کردار سے پریشانی ہو کر چھوڑ  
دیکھ چکا تھا۔ یہ نظریہ قائم کیا کہ سلطان کی مجلس کو قاعدہ یا رواج کے مطابق تقریباً آداب جماعت ہونا چاہیے تاکہ  
مختلف ٹیپیں جوئے والوں یا ان کے بدلتے ہوئے مزاج کے ساتھ حکومت کے طریقہ کار میں تغیر نہ آتا ہو۔  
اس مصوبہ کی مشکلات ظاہر ہیں، ذمہ داری سلطان کی تھی۔ ذمہ داری کا یہاں مفہوم یہ ہے کہ جانتے بوجھ کے  
لیے سلطان کو اپنا سرگنونا ہوتا تھا۔ ۱۱۰۱ھ سے ۱۱۰۵ھ تک حکومت کر کے والے دہلی کے سترو خاں بدایوں  
میں سے دس دھن میں خسرو خاں شامل ہے، قتل کیے گئے یا انہیں زہر دیا گیا یا انہیں مرنے کے لیے قید خانہ  
میں ڈال دیا گیا۔ اگر سلطان کی ذمہ داریوں کو سزا دے موت کے درمیان میں بنانا تھا تو قیاساً مقتولوں کی تعداد  
نہایت مناسب تھی۔ لیکن خیر محمد پر نگہ کرنے اور اتفاق رائے سے عمل پیرا ہونے والی مجلس کو نہ تو عوامی  
نہایت گراؤ سے بچتے تھے اور نہ ہی حکومت کے افسران۔ مزید یہ کہ اس کا مجلس شاہی اقتدار کو ختم کر دے  
محمد زکوان چیل گانی کی طرح طوائف الملوک کے دربار کا آغاز کر دے گی۔ مجلس خاص جیسی بھی ہو سلاطین دہلی

اس پر گلاہ رکھتے تھے تاکہ کہیں خود اپنی کوئی رعایت نہ پالے۔

بادشاہت کی ایک اور غالی، جو برقی عدوت کو تاپا تھا، سیاسی سزائوں سے متعلق تھی۔ قرآن  
ایسا شمس کی طرف اشارہ کرتا ہے جنہیں منافقین کہا گیا ہے جو ان کے رسول اکرم کے خلاف تھے یا اپنے درائن  
کی انجام دہی میں کوتاہی برتتے تھے۔ لیکن قرآن اللہ کے نام نہیں لیتا ہے اور رسول اکرم نے انہیں سزائیں  
جس میں وہ پہلے مد خطا کے زمانہ میں بغاوت کا کوئی مسئلہ نہیں اٹھا، غیرے غلطی کے آخر میں طوفانوں کی  
بھیل اور جو تھے غلطی کے عہد میں غلط جگہ ہوئی، خلافت راشدہ جیسا کہ برقی نے بہت صحیح کہا ہے، عہد کے  
اتفاق پر مبنی تھی، قرآن یا رسول اکرم کے کسی حکم پر نہیں، بغاوت کا عہد، اصل سنی میں، اسی وقت ممکن ہو سکا  
جب بعد میں بادشاہت اور مصلحتا مال و نسب عرب قبیلوں سے چنے گئے ان کی پرورش دہاں بلوچوں کی بنیاد پر مبنی تھی، ان کا  
نام بھی قرآن و احادیث میں ایسی کوئی جگہ نہیں ہے، کئی سالوں کا اس عہد کی حکومت کی اطلاع اس کی غلطی کا  
کی تاکید کرتی ہو، امویوں کی اپنی ہی خوبیاں تھیں، اموی فرماں روا میں خوبیاں ضرور تھیں لیکن انہوں نے  
طاقت اور دہشت جیسی چیزوں پر اپنی حکومت کی بنیاد رکھی جو کہ خلفائے راشدین کے عہد میں غیر موقوف تھیں۔  
و تعداد بغاوتیں جو ان اصرار سب کو، ملاوہ آخری بغاوت کے، بڑی بے دردی سے کچل دیا گیا، امویوں نے  
اپنے اقتدار کو برقرار رکھنے کے لیے مخالفین کی بے حدانہ سرکوبی کا طریقہ اختیار کیا، عباسیوں نے امویوں کو مہرول  
کرنے کے بعد ہی طریقہ کار اپنایا۔

سنیوں کی شریعت عظیم عباسیوں کے عہد میں ہی مرتب و منظم کی گئی، اس نے بادشاہت اور  
بغاوت کے سلسلہ میں خاموشی کو ترجیح دی۔

برقی کے دہلی سلطنت کے جن پچانوے سالوں کا جائزہ لیا ہے ان میں کچھ مقرر عہدوں کو مستثنیٰ کر کے  
تمام حکومتیں نے اپنے اپنے مخالفین کو نہایت سنگین سزائیں دیں، وہ ہیں کے زمانہ سے ان سزائوں کا اندازہ  
شروع کرتا ہے جو محمد بن قسطنط کے عہد میں اپنی انتہا کو پہنچ گئیں یہ ایک المناک اصل کو داستان ہے جس میں  
ماں طوطے سے معصوم مرد قتل اور بچوں کے قتل کے دل کا دینے والے واقعات بھی شامل ہیں۔

برقی حکومت کے عمار کو برقرار رکھنے کے لیے مناسب تعداد میں سزائوں کے لیے تیار ہے اور اول تا آخر  
اس کی ہمدردیاں حکومت کے ساتھ ہیں جن کا اظہار اس سنہ ان کے مخالفین کے ساتھ بھی نہیں کیا ہے، خواہ وہ  
کسی سلطان کو ناپسند ہی کیوں ذکر تاج ہو لیکن باغیوں کے ساتھ بھی ہمدردی نہیں کرتا، وہ جلال الدین خلجی کی  
حکومت کی طرح کی گزرا اور غرضت سے دلچہ نرم حکومت سے لاق خطرہ سے بھرپور ماضی ہے، وہ اس کی  
مزید تصدیق کرتا ہے کہ ان فتنہ پرداز ہندوستان میں کو سخت اور بے رحم سلطان کے ساتھ کرنا ہی قابل

میں نہیں رکھ سکتا، لیکن وہ ان سزاؤں اور اذیتوں سے بہت زیادہ وحشت زدہ تھا جہاں نے اسے گنہگار بنایا تھا۔  
 میں دیکھی تھیں اور تاریخ فیروز شاہی میں وہ ان کی بار بار مذمت کرتا ہے۔ جہاں داری میں (نصبت ۱۶)  
 وہ قانونی بغاوت کے اصول پیش کرتا ہے جو حکومت کے استحکام کو قائم رکھ کر بھی حوام کے لیے حد سے سوا  
 وحشت ناک اور انسانیت کے اصولوں کے مکمل منافی نہیں ہیں۔ قرون وسطیٰ کے ہندوستان میں جو بادشاہ  
 لوگ تھے ان کے لیے برنی کی تجاوزات بہت زیادہ اہمیت رکھتی تھیں اور ان پر غور کرنا ضروری تھا۔ لہذا  
 یہ بہت افسوس ناک بات ہے کہ فتادائے جہاں داری کبھی باقاعدہ شائع نہیں ہوئی اور اس طرح سیاسی  
 جہانگیروں کے لیے سزاؤں کے مسئلہ پر برنی کے انتہائی متحول خیالات کی کوئی سماعت نہیں ہو سکی۔

برنی بادشاہت کے حق میں تو ہے لیکن اس کی خامیوں کے بارے میں وہ کسی طرح کی خوش فہمی میں  
 مبتلا نہیں ہے۔ اس نے جی سلاطین کا مطالعہ کیا ہے ان میں سے کسی بھی سلطان کے طریق کار سے وہ مطمئن  
 نہیں ہے۔ علاوہ خیاط الدین تغلق کے جس نے علاؤ الدین خلجی کے طریق کار کو ان وحشت ناک طریقوں کو  
 اختیار کیے بغیر جاری رکھنے کا بیڑہ اٹھایا جن کے سہارے اس طریقہ کو قائم کیا گیا تھا۔ ظاہر ہے اس بینش کے  
 سبب کہ بادشاہت بحیثیت ایک نظام کے ناگزیر خامیاں رکھتی ہے اور سلطان بحیثیت سلطان کے کبھی پوری  
 طرح سے اپنے فرائض کی انجام دہی نہیں کرے گا، برنی اپنی آخری نصیحت میں یہ تجویز رکھنے کے لیے مجبور ہو جاتا  
 ہے کہ سلطان کا طلب ہمیشہ قادر مطلق کے رد پر مابعد و فکر کرنا چاہیے اور نیز اسے یہ یاد رکھنا چاہیے کہ  
 خدا کی رحمت اور فضل و کرم کی اسے ہمیشہ ضرورت رہے گی۔

فتادائے جہانگیری کی تعریف تاریخ فیروز شاہی کے بعد ہوئی لیکن جس وقت مصنف فیروز شاہی  
 تالیف کر رہا تھا اس کے ذہن میں ۱۶۱۱ء کے (یعنی قتلے جہاں داری) کے تمام خیالات موجود تھے چنانچہ ایک  
 ہی مثال لیجئے، برنی بلین سے اس کے بیٹے سلطان محمد (خان شہید) کے لیے ایک طویل نصیحت (حدود ۱۵۰۰  
 پر مشتمل) ہے اور ادا ہے۔ اس نصیحت کے تمام خیالات جہاں داری میں مل جائیں گے۔ فتادائے جہاں داری کا کھانا  
 جیسا کہ برنی نے سوجھا تھا، دہلی سلطنت کے اداروں کے چلانے کے لیے ایک سیار تجویز کرتا اور اس کے اخراجات  
 کو ضروری ہدایات دیتا تھا۔ اس کی طرف پہلے ہی اشارہ کیا جا چکا ہے کہ متناقضات اور محض انحرافات سے لبریز  
 رہائی نظریہ ایک ایسے نظریہ میں محلو ہو گیا ہے جہاں بات خود برنی نے تجویز اور شاہدہ کی مدد سے بیان کی  
 تھا اور جو بنیادی طور پر سیکولر تھا۔ اگر پہلے نظریہ کو نظر انداز کر دیا جائے تو اس صورت میں وہ سراسر نظریہ جو باقی  
 رہ چکا ہے اسے ان شرائط کے ساتھ سمجھنا ہی ممکن ہے کہ یہ تسلیم کیا جاسکتا ہے۔ قرون وسطیٰ کے  
 ہندوستان کے سوائے اس کے لیے ایک خطرہ اس حقیقت میں چھپا ہوا ہے کہ وہ قرون وسطیٰ کے مابعد و فکر

تصویریں اور جدید معیاروں کی بنیاد پر پرکھنے کی طرف مائل ہے۔ جہاں ماری کی اہمیت اس حقیقت میں سفر ہے کہ یہ بھی ان معیاروں سے متاثر کرتی ہے جو قرون وسطیٰ کے ایک عظیم رہنے والے اس عہد کے معیاروں کے جائزہ کے لیے غور کیا گئے تھے۔

اس مجددہ کتاب کی تصنیف کے دوران یہ ضروری ہو گیا تھا کہ کچھ ایسی باتوں کی طرف اشارہ کیا جائے جو ہندو تصنیف کے لیے میسر ہو سکتی تھیں جیسے اس کی بکریوں یا دانت، مثل و نسب کے بارے میں اس کی بھی کئی غور پندی جو کسی قدر اس کی تباہی کا باعث ہوئی، ہندوؤں کے خلاف اس کا غیر منطقی متنبہ جس کے لیے اسلام کوئی حجاز فراہم نہیں کرتا ہے اور جو اسے انتہائی قابل قبول ہی نہیں تھا اور مذہب اسلام کے بارے میں اس کا انتہائی سلی اور اک۔ یہ ضروری تھا کہ ان باتوں کو بھی زیادہ تر نقل کیا جائے جو رفتی نے خود اپنی بنائی کے لیے لکھی تھیں۔ لیکن ان تمام کہیوں کے باوجود بھی تاریخ فیروز شاہی ہی مجددہ تصنیف کی بنیاد بنی۔ مجددہ تصنیف میں عظیم ترین کتاب ہے۔ اس لحاظ سے اس کی برتری کو ملحوظ نہیں کیا جاسکتا۔ امیر خسرو دہلوی کی کسی بھی تصنیف کا اس سے موازنہ نہیں ہو سکتا وہ زیادہ قابل اور شہرت یافتہ لوگ تھے لیکن ان کی نمایاں تصانیف ایک خاص طریقہ فکر اور ایک مخصوص زبان سے ہندوئی ہوئی ہیں۔ فیروز شاہی کی عظمت یا قابل غور نہیں اس حقیقت میں پنہاں ہے کہ یہ مکمل طور پر تاریخ ہند پر مشتمل ہے اور جب تک تاریخ ہند کا مطالعہ کیا جاتا ہے گا رہے گا نظر انداز نہیں کیا جاسکے گا۔ مجددہ تصنیف میں اس کی تصنیف کے نئے آسانی سے دستیاب نہیں تھے لکن لوگ اس کے بارے میں غلاموں کے ذریعہ واقفیت تھی باہر ان کے قانون میں اس کے بارے میں محض سنی سنائی باتیں پڑ گئی تھیں۔ ابوالفضل کے تصانیف کے شیر خاں نے، بنگال کو متشیخ کے کہ ہم ہندوستان کو سچا ایسے اطلاعات میں تقسیم کر دیا۔ اس نے فریبوں کے گھوڑوں پر مارنے لگا کہ کا طریقہ اختیار کیا وہ علاؤ الدین غلی کے مصنف ہیں۔ یہ بھی واقعہ تھا کہ تاریخ فیروز شاہی نے یہاں کے تھے اور اس نے ان میں سے کچھ کو اختیار کیا۔ کچھ نہیں اور علاؤ الدین کی قبر میں نامعلوم ہیں۔ سیری میں صرف دو ٹیولوں سے یہ پتہ لگتا ہے کہ محل بنواری سلطان کہاں کھڑا تھا، لیکن رہنے والے جو ضعیف ہو چکا تھا جس کی آنکھوں کی روشنی تقریباً ختم ہو چکی تھی اور جذباتی صواب میں ہلکا تھا یا دماغ کی ایک شاندار کوشش کے ذریعہ بے جا کوشش کو نئی زندگی بخشی تو یہ وہاں کے ساتھ زندہ رہے لیکن محض حالات میں اور انعام و سیدہ ہونے کے بجائے ہی مر رہے تھے انہی عظیم تصنیف پیش نہیں کی ہے۔

## ضمیمہ الف

### فارسی اصطلاحات کی فرہنگ

اباحی۔ وہ لوگ جو مذہبی عمارت خاص طور پر زنا کاری کو جائز قرار دیتے ہیں۔ اسماعیلی فرقہ کے لیے استعمال کی گئی ایک فاش اصطلاح جس پر انتہائی لغو اور بے بنیاد الزام لگائے گئے ہیں۔

ابدال۔ صوفیا کا ایک درجہ۔ یہ درجات اہل حق کے لحاظ سے مندرجہ ذیل ترتیب سے ہوتے ہیں: حوث (قلب یا قلب الاقطاب) ابدال، اوداد، انخار وغیرہ۔

امیر۔ جمع امراء۔ امر سے معنی حکم یا فرمانا۔ اس طرح امیر وہ ہے جو حکم دینے کا مقام ہو۔ خلیفہ عمر نے امیر کو خطاب اختیار کیا اور یہ مجدد اس وقت سے خلیفہ کے برابر سمجھا گیا ہے۔ ایمان کے وہ چھوٹے حکمران جو نظریاتی طور پر خلیفہ کے ماتحت تھے انھوں نے امیر کا خطاب اختیار کیا۔ مہم سلطنت میں امرانیوں سے درجہ اور کثرت درجہ کے اعلیٰ افسران ہوتے تھے لیکن مجددِ مصلیٰ میں امرار کی اصطلاح اختیامی طور پر حکومت کے اعلیٰ افسران کے لیے استعمال ہوتی تھی۔ مجدد درجہ میں لفظ امیر ایک دولت مند شخص کی نشاندہی کرتا ہے۔ غالی ہندوستان کے عام محاورہ ہوتے کے علاوہ اس استعمال کے لیے ارد کوئی دوسرا جواز نہیں ہے۔

میرداد۔ حدیہ کا افسر

میرمدہ۔ ایک سو (سپاہیوں) کا سپہ سالار

مبارک۔ دین کے مسلمان چھوٹوں نے رسول اللہ کی مدد کی جب کہ وہ وہاں آئے۔

ملکوب۔ حکومت کے احکام، منصوبہ یا تدابیر

نادر۔ کم قیمت پر اشیاء کو خریدنا اور کافی زیادہ پر فروخت کرنا کیوں کہ خرید و فروخت کرنے والا اشیاء

لاخوری تک ہے۔ برقی اقتدار پر محض چینی کرتا ہے اور یہ فرد چاہے کہ بطریقہ حکم کے صرف  
جسے ہندو تاجرا اختیار کرتے تھے۔

خیالات و خدائے مطلق ہیں۔

انہی کے۔

۳۱۱۔

یہ اصطلاح مختلف معنی میں استعمال ہوتی ہے رالف ایام سنی اس اصطلاح کے معنی باجمعت  
نملہ کے پیش امام سے لیتے ہیں۔ سنی خصوصیت کی کتابوں میں حکومت کے سربراہ کو بھی امام کہا  
گیا ہے۔ سنی نسب، تقدس اور پاکیزگی کی بنیاد پر آل رسولوں میں حضرت علی سے لے کر امام مہدی  
تک کے بارہ اماموں کو مانتے ہیں (ب) شیعوں کا یقین ہے کہ یہ بارہ امام قانوناً صدر مملکت تھے  
اور شریعت مطہرہ کی ترجمانی کا اختیار رکھتے تھے (ج) اسماعیلی جو شیعوں کے بارہ اماموں میں  
سے مطہر امام جعفر صادق تک کے اماموں ہی کو مانتے ہیں یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ حضرت موسیٰ  
کاظم کے بھائے اسماعیل کو جانشین ہونا چاہیے تھا۔ ان کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ بنی نوح انسان  
کی رہنمائی کے لیے ایک مخفی یا ظاہر امام کی ضرورت ہے۔ مخفی امام اپنے نائب یا وائے کے ذریعہ  
انسان کی رہنمائی کرتا ہے اور امام اس بات کا مجاز ہے کہ وہ قرآن کے قانون کو حالات کے  
مطابق تبدیل کرے۔

استبدال۔

ظلم

عوام کی فلاح کا اصول

استعمال۔

خزانہ گھر۔ شریعت کے اصول کے مطابق سرکاری خزانہ تمام مسلمانوں کا ہوتا تھا اور رسول اللہ ﷺ  
صرف اس کے محافظ تھے۔ لیکن اموی خلافت کے عروج کے ساتھ عوام کا خزانہ حکمران کے ذاتی کاموں  
سے متعلق ہو گیا۔ سرکاری اخراجات اسے عوام سے حاصل ہونے والے گالی سے کرنا پڑتے تھے۔  
لیکن وہ اپنی مرضی کے مطابق جتنا چاہتا خزانہ سے لے سکتا تھا اور اس کی محافظ کی حیثیت محض ایک  
داستان ہو کر رہ گئی تھی۔

بیچا لال

خبر پوچھانے والے افسران

ہمد۔

ہندوستان کا انہوں نے یا برسات۔ برقی اس کو ان ملک سے منسوب کرتا ہے جہاں لوگ  
انہوں کو نہیں جانتے۔

برنگال۔

راجہ قبض

سبقت۔

نظر زنی۔ وہ کام کرنا جو رسول اللہ اور ان کے طلبہ نے نہیں کیے۔

پست۔



## قرآن پاک کی شرح

تفسیر  
قصوف

مسلمانوں کی صوفیاء روش یا مہکائی تشریح کے برعکس دین کی روحانی ترقی، ماحول پر یہ کہا جاتا ہے کہ دین کے چار راستے ہیں: شریعت (ظاہری فقہی قانون اور مہکائی عمل)، طہارت (عبادات و عبادات)، حقیقت (اصلیت، معرفت، علم الہی، صوفی شریعت یا ظاہری فقہی قانون پر نکتہ چینی نہیں کرتے بلکہ اپنی کا کہنا ہے کہ صرف مذہب کی مہکائی پیروی نامانی ہے۔ صوفیاء کے مفہوم معرفت الہ کے بارے میں شیخ شہاب الدین سہروردی نے اس طرح تشریح کی ہے: کسی بھی خاص عنوان مثلاً گہر و قواعد کا مطلب ہے اس کے تمام اصولوں اور ساتھ ساتھ ان اصولوں کے استعمال کی بصیرت، وجود الہی کا مطلب ہے وجود رب یا کم از کم روحانی زندگی کے تمام اصولوں اور ساتھ ہی ساتھ ان اصولوں کے اطلاقات کی بصیرت۔ صوفیاء کا دعویٰ تھا کہ علماء ظاہری سے جنہیں وہ برا سمجھتے تھے، وہ قلمی جدا ہیں۔ قصوف کی بہترین روایت کا تقاضہ تھا کہ صوفی حکومت اور اس کے اصولوں سے بے تعلق ہو۔

رائے کی بحالیت

توفیق آزاد

حکومت (نفاذ رائے جہاد کی دیکھیے)

جہاد نذاری

ایک صوفی کا گھر عام طور پر ایک بڑے ہال پر مشتمل ہوتا تھا جس میں شیخ کے تمام مرید رہا کرتے تھے جو غلطیوں پر کام کرے، برید اور فحاشی تو اس سے جن کا تقرر ملائینہ اور بغض ابلا طور پر ہوتا تھا۔ جاکسی جگہ جگہ شریعت کی کتابوں میں اس اصطلاح سے مراد وہ معمول ہے جو غیر مسلموں پر ان کے غیر مسلم قائم رہنے لگتا تھا۔ مسلم مالک کی اعلیٰوں پر جزیہ لگانا شکل نہ تھا۔ لیکن عہدِ سلطانی میں جزیہ عاید نہیں کیا گیا۔ یہ ایک رحمت پرستانہ معمول تھا جو ۱۲، ۱۳ اور ۱۴ کے مناسب میں ہوتا تھا اور اس سے مزید طبع کر سب سے زیادہ نقصان پہنچتا تھا۔ لیکن عہدِ سلطانی میں یہ اصطلاح شریعت کے مفہوم کے ساتھ استعمال نہیں ہوئی۔ امیر خسرو اور امیر حسن دونوں نے لکھا ہے کہ مسلمانوں پر جزیہ عاید کیا گیا تھا۔ برنی جزیہ کو معمول آراہنی کے علاوہ کسی بھی معمول کے مترادف سمجھتا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ مسلمانوں سے پہلے ایران کے حکمران جزیہ وصول کرتے تھے اور اپنے زمانہ کے ضمن میں وہ اپنی اس بات پر بہت زیادہ اصرار کرتا تھا کہ ہندو رائے اپنی ہندو رعایا سے خراج اور جزیہ دونوں معمول کرتے ہیں اور یہ مصروف دہلی سلطنت کے مقابلے میں سو گنا زیادہ ہیں۔

مقامی گروہ کار بنایا گاؤں کا کیا

چمپوی

نقلی معنی چاہیں: حالہ اعلیٰ عہدہ وارد کی اس محدود تعداد کی طرف ہے جانتی کی وفات سے

چیل کان

جس کے عہد حکومت تک برسر اقتدار رہے۔ ضروری نہیں کہ وہ تخلص میں چائیں ہیں۔

رسول اللہ کے عداوت میں رسول اللہ کے مخالف انسان نہ تھے۔

صوفیا کی اصطلاح جو صوفی کے روحانی مقام اور اس کی حالت ظاہر کرتی ہے۔

وہ جرم جس کے لیے قرآن میں سزائیں مقرر کی گئی ہیں۔

نفسی معنی جانشین یا نمائندہ۔ دونوں معنی مناسب ہیں لیکن جس مفہوم میں یہ استعمال کیے جاتے

ہیں اس کی وضاحت ضروری ہے۔ رالف، قرآن پاک احسن کرتا ہے کہ خلائق نے انسان

کو نمائندہ کی حیثیت سے زمین پر بھیجا ہے کیوں کہ تمام مخلوقات میں صرف انسان ہی کو اخلاق

طور پر مذمہ دار بنایا گیا ہے۔ لیکن قرآن میں کوئی ایسی عبارت نہیں ہے جو برائی کی اس عبت

کو صحیح ثابت کرتی ہو کہ سلطان خالقانی کا نائب یا خدا کا نمائندہ ہے یہ دعویٰ قرآن کی

بنیاد پر صرف انسان کے لیے ہی کیا جاسکتا ہے۔ کیوں کہ انسان خالقانی کا کائناتی مقاصد

کا مظہر ہے (رب) خلفائے راشدین اپنے آپ کو خلفاء کہتے تھے۔ کیوں کہ حکومت کے سربراہ

کی حیثیت سے وہ رسول اللہ کے جانشین تھے۔ انہوں نے کبھی دعویٰ نہیں کیا کہ وہ صرف خدا

کے نمائندے ہیں۔ بعد میں یہ اصطلاح بگڑ گئی۔ برائی خلیفہ، بادشاہ اور فرماں روا کو مترادف معنی

میں استعمال کرتا ہے۔ میں یہ نہیں معلوم کر سکا کہ جدید اردو میں نائی خلیفہ کیوں کہلاتے ہیں۔

ایک ترکیب اصطلاح ہے جس کے معنی ہیں 'میرد'، 'بہادر جگر'، 'دھڑلے'۔ منگولیائی اور ترکیب

میں (مثلاً چنگیز خاں کی حکومت اور الو کے وارثوں کی سلطنت اور دولت عثمانیہ) خالی کا

خطاب حکومت کے سربراہ کے لیے استعمال ہوتا تھا۔ لیکن اردو میں صدیوں تک کچھوٹی ریاستوں

کے فرمانرواؤں نے بھی خالی کا لقب اختیار کیا۔ جدید سلطنت میں خاں کا خطاب اعلیٰ ترین

افران کو دیا جاتا تھا۔ منسلکہ وہ میں صرف وہی لوگ خالی کا خطاب استعمال کر سکتے تھے جنہیں

بادشاہ سے انفرادی امتیاز کی خاطر یہ خطاب عطا کیا تھا۔ اس کے بعد ہندوستان اعلیٰ و اعلیٰ

افران نسل کے ہر فرد نے اپنے آپ کو خاں کہنا شروع کر دیا۔ افغانستان میں یہ اب ہر شہری

کا خطاب ہے جس طرح کہ ہمارے ملک میں شری کی اصطلاح ہے۔

صوفیا کا ایک بڑا مکان

نمایاں لوگ۔ ملک کے اعلیٰ افراد۔ برائی اس اصطلاح کے معنی میں ملک کے اعلیٰ افراد یا

مذہبی علماء کو بھی شامل کرتا ہے۔ اعلیٰ میں مٹھیں بھی شامل ہیں جن کو وہ نامہ دہل کے برابر

حیثیت۔

حال۔

جہد۔

خلیفہ۔

خالی۔

خانقاہ۔

خاص۔

اجودیتا ہے  
 خراج۔ پیش کش، تمدن عام طور پر زمین کے محصول کے لیے استعمال کیا جاتا ہے یا اس پیش کش کے لیے جو کوئی ماتحت حکمران اپنے سے برتر فرماں روا کو دیتا تھا۔  
 غوطہ۔ عام طور پر مقدم یا گاؤں کے سر پہلے کے مترادف تصور کیا جاتا ہے۔ یہ اس خط یا نوشتہ سے مراد ہے جو نظر انداز کر کے پھینک دیا جاتا ہے جو غوطہ محصول وصول کرنے کے بعد حکومت کو دیا کرتا تھا۔  
 خسرو۔ بازنطینی یا نئے روم کے شہنشاہ۔ فارسی ادب میں روم کی اصطلاح عام طور پر بازنطینیوں کی حکومت کے لیے استعمال ہوئی ہے۔ سکندر اعظم کو اکثر سکندر رومی کہا جاتا ہے۔

دہریت۔ مادیت پرستی  
 دیہقان۔ ایک جاگیردار امیر جو ضرورت کے وقت بادشاہ کو لگ دے، اجرائی دور میں تو یہ اصطلاح اسی مفہوم میں استعمال ہوئی، لیکن بعد کے ادب میں اس کے معنی کسان یا گاؤں والے سے لیے گئے ہیں۔

درہم اور دینار۔ تانبے اور چاندی کے رومی سکے جو مسلمانوں نے اختیار کیے۔  
 دیوان۔ ایک وزارت، ادارہ یا دفتر لیکن جب تک کہ کوئی متعلقہ صفت نہ بڑھائی جائے اس وقت تک دیوان سے مراد لگائی کی وزارت ہوگی۔

دیوانی مشتم۔ وزارت جنگ  
 رعایت۔ رسول اللہ اور خلفائے راشدین کے زمانے کے طریقہ کار کا علم  
 زکوٰۃ۔ قرآن شریف کے مطابق ضروری خیرات، خلیفہ عثمانی کے زمانے سے حکومت اس کی وصولیابی نہیں کرتی ہے لیکن اس کی ادائیگی عوام کی مرضی پر چھوڑ دی گئی ہے جو صاحب نصاب ہیں۔ یہ آمدنی کی تقریباً ۲ فی صدی ہوتی ہے۔ لیکن کچھ غیر نامی چیزوں مثلاً عہدوں کے دیہات پر بھی زکوٰۃ ضروری ہے۔ زکوٰۃ کی چٹائی اور درآمدات پر محصول کے معنی میں کہیں کہیں استعمال ہونے کی وجہ سے غلط فہمی پیدا ہو گئی ہے۔ شریعت کے مطابق مسلمانوں پر یہ محصول ۲ فی صدی اور غیر مسلموں پر پانچ فی صدی ہونا چاہیے۔ لیکن عملی طور پر یہ امتیاز ناممکن تھا چنانچہ اس کا مقصد صرف یہ ہو کر رہ گیا کہ غیر مسلموں کی جائداد مسلمانوں کے نام سے بیچ کر نقل جاتی۔ منغل شہنشاہ بھی یہی پالیسی کی تجارتی کمپنیوں سے ایک نئی نئی رقم لینے پر راضی ہو گئے۔ یہ بھی شریعت کے خلاف کامیاب تھا۔

عقوب  
سوار

مطلق انسان

برنی اس اصطلاح کو اصل وجہ کے اجروں کے لیے استعمال کرتا ہے جنہیں وہ سوداگر کاروانی اور  
سوداگر بارہار میں قسیم کرتا ہے۔ کاروان کے خلعین کو سوداگر کاروانی کہتے تھے اور سوداگر بازاری  
سے مراد بظاہر تھوگ جیو پاری سے ہے۔ یہ بابت نیت ۹ (نزع کا ضبط) سے واضح ہو جاتی ہے کہ  
یہ دونوں گروہ ہندو فرقہ سے متعلق تھے۔ معمولی دو کاروانوں کو برنی نے بازاری اور بازار کے  
لقب کہا ہے۔

سلسلہ

صوفیہ کا نظام سلسلہ کی ابتدا شاید گیارہویں صدی کے اختتام یا بارہویں صدی کے آغاز میں ہوئی  
سوائے سلسلہ خواجگان کے (جو بعد ازاں نقشبندی سلسلہ کہلایا) جو سوئیں صدی یا اس سے بھی پہلے  
دیئے گئے ہیں۔ ماوراء ترکی مالک میں غمخواری جو جس کے بانی کے متعلق کچھ نہیں کہا جاسکتا۔  
سلسلہ کی بنیاد اس پر ہے کہ اپنے شیخ یا مدعا کی رہنمائی فراہم بروری کی جائے لیکن چون کہ شیخ  
کے احکام ان کے مریدوں کے لیے آخری حرف ہوتے تھے لہذا مسلم صوفیاء میں کیتھولک کلیسا  
نظام کی طرح کا کوئی مذہبی نظام قائم نہیں کر سکتے۔

سلطان

لفظی طور پر اس کے معنی طاقت، قوت، استغاثی طور پر حکمران یا بادشاہ ملو ہے۔ منہاج السراج جو جانی  
لکھتا ہے کہ محمود غزنوی پہلا حکمران تھا جس کو عباسی خلیفہ نے سلطان کا لقب دیا۔ اگرچہ اس کے  
سکوں میں صرف امیر محمود کا حوالہ ملتا ہے۔ دہلی کے حکمران اپنے آپ کو شاہ السلطان کہتے تھے اس  
کے بعد اس لقب کی اہمیت اس قدر گھٹ گئی کہ انتہائی چھوٹے علاقوں کے چھوٹے چھوٹے حکمران  
اسے اپنے بطلان کہنے لگے۔

سلطان

سلطان کا فلام۔ یہ لقب اکثر ان ظالموں نے اختیار کیا جو اعلیٰ درجہ پر پہنچ گئے تھے۔  
لفظ معنی روایت کے ہیں۔ سنہ کے تین وجہ مانے جاتے ہیں: اللہ تعالیٰ کی سنت، رسول اللہ کی  
سنت اور ملت کی سنت۔ اللہ تعالیٰ کی سنت معلوم کرنا وقت طلب ہے۔ عملی طور پر کسی حد تک  
قبل اسلام کے رسم و رواج اور کچھ حد تک نئے حالات زندگی کی وجہ سے ملت کی سنت و حال اللہ  
سے منسوب سنت پر غالب ہوئی ہے۔

سورہ

وہ ابواب جن میں قرآن شریف کو تقسیم کیا گیا ہے۔ سہولت کے لیے قرآن شریف کو ۳۰ مساوی حصوں  
میں تقسیم کیا گیا ہے جو پارے کہلاتے ہیں۔

شیخ

عربی میں شیخ کے معنی ایک اعلیٰ شخص یا سردار کے ہیں۔ مسلم مذہبی ادب میں خدی کے لفظ کے مترادف

کئی لفظ نہیں ہے لیکن صوفیا کی اصطلاح میں شیخ کا لفظ اسی مقصد کے لیے استعمال ہوتا ہے۔  
حقیقت میں شیخ وہ صوفی ہوتا تھا جس کو اس کا مرشد ایک باقاعدہ و ماہرانہ نامہ دے دیتا تھا۔  
رجائش کا ذوق نہ تھا، کہا کرتا تھا جو اس کو اپنے مرشد کے سلسلے میں مرید کہنے کا ہما ز پیدا تھا۔

شُرک۔ خدا کا شریک قرار دینا  
مُشک۔ وہ شخص جو یہ عقیدہ رکھے کہ خدا اپنا شریک رکھتا ہے۔  
صدہ امیر۔ ایک سو سپاہیوں کا سپہ سالار  
صفار۔ تانبے کا کام کرنے والا۔ مسلم مورخین نے صفاری لقب اس شاہی خاندان کو دیا جس کی حکومت  
کی بنیاد یعقوب بن لیث نے ڈالی تھی یہ حکومت تھوڑے عرصہ کے لیے رہی۔  
مواہب۔ حکومت کے قوانین۔

بعل اللہ۔ خدا کا سایہ۔ بادشاہوں کا لقب

عالم۔ راجہ عطاء

ماضی مانگ۔ حاضری اصل وزیر جنگ

مض۔ سپاہیوں کا جائزہ کے لیے اکٹھا ہونا جس وقت ان کے گھوڑے، ہتھیار اور ان کی صلاحیت کا  
ساتھ ان کی توجہ بھلی کی اور ٹیپی سے پہلے کیا جاتا تھا۔

علاء۔ عالم کی جامع۔ عالم کے معنی پڑھا لکھا شخص یا وہ شخص جو علم رکھتا ہو۔ عمل طور پر یہ اصطلاح صرف غائبی  
علاء تک محدود رہ گئی۔ مجرد سائنس دانوں مثلاً البیرونی کو اس میں شامل نہیں کیا ہے۔ روایتی طور پر  
علاء کو دو گروہوں میں منقسم کیا ہے۔ اعلیٰ و ظاہری یا علماء دنیاوی جو دنیا کی چیزوں کے خواہاں  
تھے خواہ وہ کسی بھی شکل و صورت میں ہو لیکن عام طور پر حکومت کی ملازمت مثلاً قاضی، صدر دہسکا  
دھیرہ رب، علماء دجوی، علماء باطنی یا صوفیا جنہوں نے مذہبی علم کو دنیاوی ترقی کے لیے استعمال نہیں  
کیا اور جن کا نصب العین صرف تامل حق (خدا) ہوتا تھا۔

عرف۔ رسم یا رسوائی قانون

عبادت۔ مذہبی ریاضت

۱۱۱۱۔ ایک مسلمان جوہ کے لیے مقرر کی گئی چار ماہ اور دس دن کی مدت جو اسے اپنے شوہر کے انتقال کے  
بعد سری شادی سے پہلے گزارنا ہوتی ہے۔

فتاویٰ جہانگیری۔ مسلم شریعت کی اصطلاح میں فتویٰ سے مراد کسی مخالفت فیہ قانونی اصول پر کسی مفتی یا فقیہ کی دی

جہاں راستے سے چہ جہاں غاری کے چہ وینا گوز پچھو کتا چہ یہ جہاں گری یاد پوگرا کر نہ سے  
 نکتہ چہ بہن اپنی کتاب کے عنوان کے لیے اہل دونی فطرتی کہ عام معنی میں استعمال کرتا ہے  
 ہیں کہی کہ حکومت اور ریاست سے متعلق ضوابط یا ضائع کے معنی میں اس کی جامعیت اس وقت  
 سے پہچانی ہے کہ اس نے اپنی تصنیف کو ۳۳ حصوں میں تقسیم کیا ہے اور ہر حصہ کو فیصلہ جملوں  
 دیا ہے۔

۱۔ فرض۔ ضرورت مذہبی و مدار ول۔

۲۔ قدر۔ اسلامی قانون۔

۳۔ قطع۔ ہمسایہ کے لیے غیر مطلوبہ غیرت۔ مدد سلطنت کے جتنی صوفیاء کے مطابق وہ ذریعہ معاش میں کی ایک  
 صورتی کو جاری دی گئی تھی فتوح یا زمین امتداد تھی یعنی ایک غیر کاشت شدہ زمین کو جو تھے کے  
 بعد جو پیداوار حاصل ہو۔

۴۔ قبض اور سبب۔ صوفیاء کی اصطلاح میں طبیعت کی گشتیں اور بچاؤ۔

۵۔ طہر۔ محمد رسولی کا نیم صوفیاء گروہ جو اب تقریباً مکمل طور پر ختم ہو چکا ہے اس کی خصوصیات متعدد ہیں  
 ہیں۔ (الف) اگر وہاں میں رہنا جو مسلسل گشت کرتے رہیں۔ (ب) تجرد، (ج) فاقی یا کاد کا حصول  
 سے انکار میں کہ نتیجہ میں وہ فقیر بن گئے اور ضرورت کی چیزوں کو زبردستی مانگنا شروع کر دیا اور  
 تعلیم کی کمی، (د) اسلام کی عبادات کو نظر انداز کرنا اور (ه) رمضان رنگ کے کپڑے، ایک لوہے کا  
 کڑا اور ایک کنگول رن ہار میں، مونچھ اور سر کے بال منڈوانا۔ مسلم صوفی مصنف جو عام طور سے  
 انہیں غیر شائستہ اور غیر مذہب کہتے ہیں۔ ان کی ابتداء کے بارے میں کچھ دریافت کرنے میں  
 ناکامیاب رہے۔ وہ غالباً بد مذہب کے سمجھوتے جو اسلام قبول کرنے کے باوجود اپنی پرانی حالت  
 میں رہے۔ یہ لوگ اکثر مسلم ملک میں دیکھے گئے۔

۶۔ کوشش، قوت ارادہ

۷۔ قصد۔

۸۔ ماضی۔

۹۔ شریعت کے مطابق ماضی ایک مصنف ہے اور بحیثیت ماضی اس کی ذمہ داری نہیں بلکہ محدود  
 ہے کہ وہ ان مقدمات کا فیصلہ کرے جو حکومت یا نجی طریقوں کے ذریعہ سے اس کے سامنے آئے  
 جائیں۔ پچاس دس گے کا اختیار ہمایر داد کے دائرہ عمل میں آتا تھا ماضی کو حاصل نہیں تھا۔ لیکن اکثر  
 انہیں دوسرے فریقین بھی سوچے جاتے تھے۔ مثال کے طور پر اکثر ان کو صدر بنایا جاتا تھا خیالی  
 کام اور ریاست کے انعامات و وظائف، مسجودوں کی نگرانی وغیرہ کا انتظام ان کے دائرہ عمل میں ہوتا



قیاس۔ تعلیم شدہ فقہی اصول کی مثال حالات تک تو پہنچے  
 قلب۔ عقلی معنی سمجھ رہی تیارہ کو بھی کہتے ہیں نصرت کی اصطلاح میں صوفیاء میں بلند ترین مقام کو کھانا  
 قلب و انقلاب۔ محروم کا محرم جن طور پر قلب کے ہم معنی۔

لافر۔ راجح کفر  
 کفر۔ کلمہ طیبہ: لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ  
 کسرا۔ قبل اسلام کے ایران شہنشاہ  
 کفر۔ عقلی معنی ناشکر گزار۔ کافروہ ہے وہ ہے جو اپنے ناشکرے پن کی وجہ سے خدا کے حقوق کو تسلیم نہ کرے۔

فلک خانہ یا نیابت خانہ۔ ایک خیراتی بارہی خانہ جس کا انتظام بادشاہ یا دوسرے افراد کی طرف سے کیا جاتا تھا  
 اور جہاں سے غریب کو کھانا تقسیم ہوتا تھا۔  
 لوح محفوظ۔ محفوظ تختی۔

محضر۔ جرمانہ بھی راہنماؤں پر مشتمل ایک ایک مجلس جسے بادشاہ مختلف فقہی مسائل کے لیے طلب کرتا تھا ایسی  
 مجلس کے فیصلہ کو بھی محضر کہتے ہیں عقلی طور پر وہ جگہ جہاں لوگ بیٹھتے ہیں۔ ایک نشست اور  
 اجتماع۔ اس سے پہلے کی مراد وہ نشست یا اجتماع ہے جہاں بادشاہ طلب کرتا تھا۔ اگر عوامی جہانگیر  
 تو مجلس عام یا بارعام، اگر صرف راجہ دارانہ مسائل کے لیے ہوتی تو مجلس خاص، مجلس رائے مجلس محرم۔  
 یا مجلس خلعت کہلاتی تھی۔

مکتوم۔ ایک مدافعی صورت  
 ملک۔ ملک کے عربی معنی بادشاہ یا حکمران ہیں اور قرآن میں بھی اس کا یہی مفہوم ہے۔ لیکن ایرانی بادشاہوں  
 نے یہ نام اپنے اعلیٰ انفرادی کو دیا اور در سلطنت میں حکومت کے دوسرے درجے کے اعلیٰ انفرادی  
 ملک کہلاتے تھے۔ مغلیہ دور میں بادشاہ اعلیٰ نے ذاتی اعزاز کے طور پر ملک کا خطاب دیا۔ مغلوں کے  
 زوال کے بعد منہداد و سلطان دونوں نے جس کے آباد اجداد ملک تھے۔ سرورنی امتیاد کے طور  
 پر یہ لقب اختیار کر لیا۔

مشققت۔ علم منقولات، وہ علم جو مدلیات پر مبنی ہو، مثلاً قرآن، احادیث اور مجتہدوں کے اصول۔  
 منوع۔ وہ حکم جو بعد میں نازل شدہ قرآنی آیت کے ذریعہ رد کر دیا گیا۔  
 مساحت۔ انسانی کام، قانونی تعلقات۔

ایک سلامی جو رسول اللہ کے ساتھ مکہ سے مدینہ منسل ہوا ہو۔  
اخلاقیات کا معیار

سہاجر  
مستحب

والف اسنی اس اصطلاح سے مراد ان نامور لوگوں سے ملتا ہے جنہوں نے شریعت کی بنیاد رکھی۔  
اور جو عباسیوں کے دور میں عروج پر تھے۔ ان کے بعد اجتہاد کا مدار انہی شریعت کے نئے  
اصول وضع کرنے کا طریقہ ختم ہو گیا۔ اب شیعوں کے مطابق مجتہد وہ عالم ہے جس کی سند پہلے  
مجاہد اماموں سے کسی ایک امام سے ملتی ہو۔

مجتہد

خفیہ طور پر خبر دینے والا

مخبر

ایک مذہبی آدمی یا عالم

ملا

دھوکے باز۔ اصطلاحی طور پر مدینہ کے وہ لوگ جنہوں نے احادیث سلامی ہونے کا اعلان کیا لیکن  
در اصل وہ مخلص نہیں تھے۔ قرآن ان کی تنبیہ کرتا ہے لیکن ان کو سخت دوست نہیں سنانا  
ہے اور نہ ہی ان کے لیے کوئی خاص اور خاص سزا نہیں مقرر کرتا ہے۔ رسول کا کھانا ہے کہ  
رسول اللہ نے اپنا انتظام ترغیب کے ذریعہ کیا اور سختی اور زبردستی سے کام نہیں لیا۔ چنانچہ  
انہوں نے دھوکہ اور کر کے لیے کوئی قانون نہیں بنایا۔

مناقصہ

ممنوع چیزوں کے متعلق باضابطہ خبر دینے والا

ممنوع

ایک گاؤں یا کئی گاؤں کا سربراہ

مقام

صوفیاء کی ایک اصطلاح جو صوفی کی ایک مخصوص منزل اور حالت کی نشاندہی کرتی ہے۔

مقام

راجہ خیرک

مشرب

دستبرد

مذہب

قرآن کی آیت جو پہلے حکم کو مطلق کر دے۔

ناسخ

لاگت کے اعتبار سے قیمتیں۔ برتن کے تاریخی فیروز شاہی میں لکھا ہے کہ حاکم الدین نے روزانہ  
کے استعمال کی چیزوں کی قیمتیں اس اصول کے مطابق مقرر کیں تھیں۔ قاتلانے جہاں داری میں وہ  
وہ کہتا ہے کہ تمام بادشاہوں کو اس اصول کا پابند ہونا چاہیے۔ اگر آمدنی کے ذرائع محفوظ  
ہو رہے ہیں تو چیزوں کی قیمت خود بخود لاگت کے مطابق ہوتی ہے۔ لیکن عہدِ دہلی میں شہنشاہ  
غیر محفوظ تھیں اور چند تاجروں نے آمدنی کاٹ لیا اور سبیل۔ باغ و بہار وغیرہ پر اسے اپنے غرض  
میں رکھتے تھے۔ نتیجہ کے طور پر وہ اس حیثیت میں تھے کہ لاگت کا خیال کچھ نیز قیمتیں مقرر

درجہ برآمد

کرسکیں۔ برنی نے رو دیا ہے تمام چیزوں کی قیمتیں بادشاہ خود کا مقرر کردہ۔

ولی۔ صوفی کا عام لقب۔  
وصایا۔ عہد نامہ، مرنے والے کی خواہش، وصیت کی جمع ہے۔

## ضمیمہ (ب)

قتلوائے جہانداری میں برنی نے جن کتابوں کا حوالہ دیا ہے  
مقدمہ میں ان کتابوں کی نوعیت کے متعلق گفتگو کی جا چکی ہے انہیں اسی ترتیب سے درج فہرست کیا  
گیا ہے جس ترتیب سے جہاں داری میں ان کا حوالہ دیا گیا ہے سوائے تاریخ محمودی کے جن کا حوالہ برنی اپنی  
تاریخ برکی کے مقدمہ میں دیتا ہے۔

- ۱۔ مولانا خاں: تاریخ محمودی (تاریخ سلطان محمود)
- ۲۔ تاریخ سامانیوں: (سامانی خاندان کی تاریخ) مصنف کا نام نہیں دیا گیا ہے۔
- ۳۔ امام آہسی: تاریخ خلفاء عباسیہ (عباسی خلفاء کی تاریخ)
- ۴۔ وصایا جہید: (جہاد کی وصیتیں) مصنف نامعلوم۔
- ۵۔ آفر عمری: (خلیفہ حضرت عمر کی روایات) مصنف نامعلوم
- ۶۔ امام داؤدی: تاریخ مختصر
- ۷۔ تاریخ آفرجہ: (صحابہ کے عہدہ کارناموں کی تاریخ) مصنف نامعلوم
- ۸۔ امام سلیمی: تاریخ عباسیہ (عباسیوں کی تاریخ)
- ۹۔ تاریخ الکاسر: (ایرانی کسروں کی تاریخ) مصنف نامعلوم
- ۱۰۔ آثار الخلفاء: (خلفاء کے عہدہ کلام) مصنف نامعلوم
- ۱۱۔ شرح السنہ: (رسول اللہ کی روایات کی شرح)
- ۱۲۔ مسند الخلفاء: (تاریخ نبوی و سلطان نبوی کی تاریخ)
- ۱۳۔ خلاصہ سیر: (غالباً وہ کتاب جس میں خلیفہ حضرت عمر کے خلاف فہات کا ذکر ہے۔ مصنف نامعلوم)

- ۱۱۔ تاریخ خلاصان : خلاصان کی تاریخ مصنف نامعلوم  
 ۱۲۔ تاریخ نوغیرہاں : رزغیرہاں کی تاریخ مصنف نامعلوم  
 ۱۳۔ تاریخ ام المومنین : راتمیں امتوں کی تاریخ مصنف نامعلوم  
 ۱۴۔ تاریخ سکندی : سکندی کی تاریخ مصنف نامعلوم
-

